

مالک غیرے
اشنگ لاد
اعزازی خریداریوں سے
سالانہ چھ مہر

دفتر لکھنؤ

نی کانی آنکھ آنے (۸۰)

ہندستان پاکستان سے
سالانہ دیکھتے ہیں
دیکھتے ہیں پاکستان سے
ششماہی ...

صفحہ	مضامین	مضامین	نمبر شمار
۲	عقیق الرحمن سنبھلی	نگاہ اولیں	۱
۵	مولانا محمد منظور نعمانی	معارف السکریات	۲
۱۲	...	صوبائی دینی تعلیمی کاتھمن لکھنؤ	۳
۱۳	مولانا شید ابوالحسن علی ندوی	افتتاحی تقریر	۴
۱۶	ڈاکٹر عبدالحلیم فریدی	خطبہ استقبالیہ	۵
۲۳	مولانا شید ابوالحسن علی ندوی	خطبہ صدارت	۶
۲۰	" " " "	افتتاحی تقریر	۷
۲۶	" " " "	ڈاکٹر شید عبدالحلیم کے چند خطوط	۸
۵۴	ع، س، م۔ ر۔	تعارف و تبصرہ	۹

○ اگر دائرہ میں سرخ نشان ہو۔ تو

اس کا مطلب یہ ہو کہ آپ کی مدت خریداری ختم ہو گئی ہے۔ براہ کرم آئندہ کے لئے سالانہ چندہ ارسال فرمائیں یا خریداری کا ارادہ نہ ہو تو مطلع فرمائیں ورنہ اگلا سالہ بیعہ وی پی ارسال کیا جائے گا۔
چندہ یا کوئی دوسری اطلاع دفتر میں زیادہ سے زیادہ ۱۵ جولائی تک ضرور پہنچانی چاہیے۔
اطلاع دیتے وقت اپنا خریداری نمبر ضرور تحریر فرمائیں
پاکستان کے خریدار :- اپنا چندہ مگر ٹیری ادارہ اصلاح و تبلیغ آسٹریلیا بلڈنگ لاہور لکھنؤ اور مئی آرڈر کی پہلی رسید ہمارے پاس فوراً بھیجیں۔

ہفتشہ ہر انگریزی جیسے کے پہلے ہفتہ میں روانہ کر دیا جاتا ہے، اگر ۲۵ تا ۲۸
تاریخ اشاعت :- بھی کسی صاحب کو نہ ملے تو مطلع فرمائیں۔ ایک سالہ بیعہ کی فوری تقریر بھی۔
خط و کتابت و توسیل در کا پتہ
دفتر لکھنؤ
کچھری روڈ
لکھنؤ

دونوں، محمد منظور نعمانی پرنٹر و پبلشر نے توہم پریس میں چھپوا کر دفتر الفرقان کپری روڈ لکھنؤ سے شائع کیا۔

نگاہِ اولیں

اسلامی جنتری کا ایک اور درونِ الٹ گیا اور اس کے ساتھ ہی الفتان نے اُنیسویں سال میں قدم رکھ دیا ہے۔ خداوندِ حق نے کہ یہ قدم جاوہ حق پر ہے اور الفرقان کا یہ نیا سال اس کے لکھنے اور پڑھنے والوں کی زندگی میں اچھے اضافوں کا ذریعہ بنے۔

۱۷ دسمبر ۱۹۲۹ء کو بستی سے یوپی کی جس دینی قلمی تحریک کا آغاز ہوا تھا، ڈیڑھ سال کے عرصہ میں ریاست کے ایک بڑے حصہ میں پھیلنے کے بعد اس تحریک کی ایک ریاستی کانفرنس ۱۷ دسمبر ۱۹۲۹ء کو لکھنؤ میں منعقد ہوئی۔ اس کانفرنس کو بجا طور پر تحریک کا سنگ میل قرار دیا جاسکتا ہے۔ گویا کی غیر معمولی شدت کے باوجود ریاست کے ہم اعلان سے چھ سو کے قریب نمائندے شریک ہوئے۔ اس تعداد سے بھی زیادہ حوصلہ افزا بات یہ تھی کہ نمائندگی بڑی وسیع اور جاندار تھی و اضلاع کا بہت ہی باصلاحیت نمایاں اور کارکن طبقہ ان نمائندوں میں شریک تھا جس سے معلوم ہوا کہ تحریک نے مسلمانوں کے بہت جاندار عنصر کو اپنی طرف کھینچ لیا ہے۔ اور اس لحاظ سے تحریک گویا بہت ہی مختصر مدت میں اپنی بنیادیں کافی مضبوط کر چکی ہے۔

در اصل سرکاری نصابِ تعلیم کے خطرات کا صحیح شعور اللہ زاد دینی مکتب کے قیام کا وقت واضح اور ممکن العمل نقشہ اس تحریک کا وہ اتیار ہے جس نے مسلمانوں کے باشعور طبقہ کو گہری فکر اور پوری امید کے ساتھ اس تحریک کی طرف مائل کر دیا ہے۔ اس تحریک سے پہلے سرکاری نصابِ تعلیم کے دینی خطرات کا ادراک صرف افرادِ کم محدود تھا اور مسلمان بچوں کی عمومی دینی تعلیم کے نظام کا کوئی واضح اور ممکن العمل نقشہ سرے سے سامنے ہی نہ تھا، لیکن اس تحریک نے ایک طرف

ایک ایک بچے کی دینی تعلیم کے نظام کا ایک واضح اور قابل عمل نقشہ پیش کیا اور دوسری طرف ان دور میں خطرات کا شعور عام کیا جو موجودہ سرکاری مضاف تعلیم میں مسلمان نسلوں کے دین و ایمان کے لیے مضر ہیں۔ یہی چیز تھی جس نے ڈیڑھ سال کی قلیل مدت میں ایک عام بیداری مسلمانوں کے باطنی طبقوں میں پیدا کر دی۔ اس کا نفرن میں دینی تعلیمی کونسل اتر پردیش کے جنرل سکریٹری نے ڈیڑھ سال کے کام کی جو رپورٹ پیش کی اس میں وہ لکھتے ہیں کہ

”آج ایک قلیل عرصہ کے بعد جب دینی تعلیمی کونسل اتر پردیش کے زیر اہتمام اصلاحی تعلیمات دین ضلع لکھنؤ کی دعوت پر یہ پہلی صوبائی دینی تعلیمی کانفرنس ہو رہی ہو تو یہ محسوس ہوتا ہے کہ منزل کے حصول اور طریق کار کی کامیابی پر عامۃ المسلمین میں یقین و اعتماد پیدا ہو چکا ہے۔ ۳۴ اصناف میں کونسل کی شاخیں بن چکی ہیں اور دینی کتاب کے اجراء میں ہر ضلع دوسرے پر سبقت لے جانے کی کوشش کر رہا ہے۔ جو لوگ مسلمانوں کے اندر کسی تعمیری کام کے پھیلنے سے باز ہو کر گوشہ نشین ہو چکے تھے وہ پورے عزم و یقین کے ساتھ میدان میں آگئے ہیں۔ مسلمانوں کے باہمی اختلافات کی پوچھی اس کام میں کسی کو نہیں لگ رہی ہے ایک عام خطرے کے پیش نظر اختلافات اور باہمی تصادم و تضاد کو ”فرق دورا کر دیا گیا ہے“۔

کام کی تیز رفتاری اور مسلمانوں کی عام دلچسپی کا اندازہ مکاتیب کے قیام و احقاق کے اس تفصیلی نقشے سے ہوتا ہے جو رپورٹ کے آخر میں منسلک کیا گیا ہے، جن نئے مکاتیب کا قیام عمل میں آیا یا پرانے مکاتیب کی تعلیم کی گئی ان کی مجموعی تعداد ۱۵۰۰ سے اوپر ہے، یقیناً یہ بڑی کامیابی ہو اور پورے دھوکے کے ساتھ امید دلاتی ہے کہ انشاء اللہ اب یہ کاموں دینی اس منزل ہی پر جا کر دم لے گا جس کی طرف سکریٹری کی اس رپورٹ میں ان الفاظ میں اشارہ کیا گیا ہے کہ ”لوگ عاداتاً خود بخود گاؤں گاؤں اور محلے محلے آزاد دینی مکاتیب کھولنے لگیں گے نہ کسی انجمن کی ضرورت ہوگی اور نہ کسی مبلغ کی، بالکل اسی طرح جیسے لوگ مساجد اور عید گاہیں بناتے ہیں اور عربی مدرسے کھولتے ہیں۔“

یہ سطر لکھنؤ کانفرنس کی کامیابیوں کے مسرت انگیز تذکرہ کے مقصد سے لکھی شروع

یہی کہو۔ اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللهُ اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللهُ، اَشْهَدُ اَنْ مُحَمَّدًا رَسُوْلُ اللهِ اَشْهَدُ اَنْ مُحَمَّدًا رَسُوْلُ اللهِ، نَحْيُ عَلَى الصَّلَاةِ حَتَّى عَلَى الصَّلَاةِ حَتَّى عَلَى الْفَلَاحِ حَتَّى عَلَى الْفَلَاحِ، اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللهُ۔

صحیح مسلم

(۳۵) عَنْ اَبِي عَزْزَةَ اَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
كَلَّمَهُ اَلَا اَنْ تَسْعَ عَشْرَةَ كَلِمَةً وَالْاَقَامَةُ سَبْعَ عَشْرَةَ
كَلِمَةً۔

(رواہ احمد و الترمذی و ابو داؤد و الدارقانی و الدارمی و ابن ابیہ)

(ترجمہ) حضرت ابو مخذومہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے اذان سکھائی انیس کلمے اور اقامت سترہ کلمے۔

(سنن احمد، جامع ترمذی، سنن ابی داؤد، سنن زائی، سنن دارمی، سنن ابن ماجہ)

(تشریح) حضرت ابو مخذومہ کی اوپر والی روایت میں، اذان کے پورے انیس کلمے ہیں کیونکہ شہادت کے چاروں کلمے اُس میں مکرر آئے ہیں اور اقامت میں سترہ کلمے اس طرح ہوں گے کہ شہادت کے طے مکرر نہ ہونے کی وجہ سے چار کلمے کم ہو جائیں گے اور ”قد قامت الصلوٰۃ، قد قامت الصلوٰۃ“ دو کلموں کا اضافہ ہو جائے گا، اس کی ادبیت کے بعد ان کی تعداد پوری سترہ ہو جائے گی۔

ابو مخذومہ کو اذان سکھانے کا یہ واقعہ شامل مشہد کا ہے جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم غزوہ حنین سے فارغ ہو کر واپس آرہے تھے۔ اس واقعہ کی تفصیل جو مختلف روایات کے جمع کرنے سے معلوم ہوتی ہے، رچپ بھی ہے اور ایمان افزہ بھی۔ اس لیے اس کا ذکر مناسب معلوم ہوتا ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب فتح مکہ سے فارغ ہو کر اپنے لشکر کے ساتھ حنین کی طرف تشریف لے گئے، جبکہ آپ کے ساتھ ایک غاصی بڑی قداد مکہ کے اُن ظُفَا کی بھی ہو گئی تھی جن کو آپ نے فتح مکہ کے دن ہی معافی سے کرنا دیا تھا تو یہ ابو مخذومہ بھی

جس وقت ایک شوخ نوجوان تھے اور مسلمان بھی نہیں ہوئے تھے اپنے ہی جیسے زادریا ہندو کے ساتھ حنین کی طرف چلے گئے۔ خود بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حنین سے واپس ہوا ہے تھے۔ راستہ ہی میں حضور سے ہماری ملاقات ہوئی۔ نماز کا وقت آنے پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے موذن نے اذان دی، ہم سب اس اذان سے (بلکہ اذان والے دین ہی سے) منکر و متغیر تھے۔ اس لیے ہم سب ساتھی مذاق اور متحرک طور پر اذان کی نقل کرنے لگے۔ اور میں نے بالکل موذن ہی کی طرح خوب بلند آواز سے نقل کرنی شروع کی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو آواز پہنچ گئی تو آپ نے ہم سب کو بوجھایا ہم لاگو آپ کے سامنے پیش کر دیے گئے، آپ نے فرمایا تم سب یہ وہ کون ہے جس کی آواز بلند تھی۔ (ابو محذورہ کہتے ہیں کہ ہم سب ساتھیوں نے میری طرف اشارہ کر دیا، اور بات سچی کہی تھی، آپ نے اور سب کو تو پھوٹ دینے کا حکم دے دیا اور مجھے روک لیا اور فرمایا کھڑے ہو اور پھر اذان کہو (ابو محذورہ کا بیان ہے کہ) اس وقت میرا حال یہ تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اور آپ نے جس اذان کے دینے کا حکم دیا تھا اس سے زیادہ مکررہ اور مستغنی میرے لیے کوئی چیز بھی نہ تھی یعنی میرا دل (معاذ اللہ) آپ کی نفرت اور بغض سے بھرا ہوا تھا۔ لیکن میں مجبور اور بے بس تھا اس لیے ناچار حکم کی تعمیل کے لیے کھڑا ہو گیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے خود اذان بتانی شروع کی اور فرمایا کہو اللہ اکبر، اللہ اکبر، اللہ اکبر، اللہ اکبر (آخر تک بالکل اسی طرح جس طرح اوپر والی حدیث میں گزر چکی ہے)۔ آگے ابو محذورہ بیان کرتے ہیں، جب میں اذان ختم کر چکا تو آپ نے مجھے ایک حقیقی عنایت فرمائی جس میں کچھ جانبداری تھی، اور میرے سر کے اگلے حصہ پر آپ نے اپنا دست مبارک رکھا اور پھر آپ نے اپنا دست مبارک میرے چہرہ پر اور پھر میرے سامنے کے حصہ پر یعنی سینہ پر اور پھر قلب و جگر پر اور پھر نیچے ناف کی جگہ تک پھر اچھے چھ دیں دعا دی۔

”بَارَكَ اللَّهُ فِيكَ وَبَارَكَ اللَّهُ عَلَيْنَا“ (اللہ تعالیٰ تیرے اندر برکت دے اور تم پر برکت نازل فرمائے) یہ دعا آپ نے مجھے تین دفعہ دی، (حضور کی اس دعا اور دست مبارک کی برکت سے میرے دل سے کفر اور نفرت کی وہ لعنت دور ہو گئی

یہ کہو۔ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ
رسول اللہ اللہ اللہ اللہ رسول اللہ، فی علی الصلوٰۃ حتی علی الصلوٰۃ
فی علی الصلوٰۃ حتی علی الغلام، اللہ اکبر اللہ اکبر لا الہ الا اللہ...

۴۴

(٣٥) عَنْ أَبِي حَازِمَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ: إِذَا دُنِيَ عَشْرَةَ كَلِمَةً وَالْآخِثَةُ سَبْعُ عَشْرَةَ
كَلِمَةً

ابو داود والترمذي والبيهقي والدارمي وابن ماجة

ترجمہ حضرت ابو محمد ورہبسی الدرعہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے اذان سکھائی انیس^{۱۹} کلمہ اور اقامت سترہ کلمہ۔

در من بر حور جاوید تری هستن ای داوود هستن فانی هستن دارمی هستن این ما به

(تشریح) حضرت ابو حذوہؓ کی روایت میں، ذہن کے پورے، انیس
 کھلے ہیں کیونکہ شہادت کے چاروں کھلے آں میں محکوم آئے ہیں اور اقامت میں سترہ
 کھلے اس طرز جوں کے کہ شہادت کے کھلے محکوم نہ ہونے کی وجہ سے چار کھلے کہ جو جہاں
 گئے اور "قد قامت الصلاة، قد قامت الصلاة" دو کلموں کا اعلان ہو جائے گا۔ اس
 کلمی اور مثنیٰ کے بعد ان کی قبر پر پوری سترہ ہو جائے گی۔

ابو مخذومہ کو اذان سنھانے کا یہ واقعہ شوال سنہ ۱۱۰ کا ہے جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم غزوہ حنین سے فارغ ہو کر واپس آرہے تھے۔۔۔۔۔ اس واقعہ کی تفصیل جو مختلف روایات کے جمیع کمرے سے معلوم ہوتی ہے، رچب بھی ہے اور ایمان افروز بھی۔ اس لیے اس کا ذکر نامناسب معلوم ہوتا ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تکبیر سے فارغ ہو کر اپنے لشکر کے ساتھ حنین کی طرف تشریف لے گئے۔ جبکہ آپؐ کے ساتھ ایک خاص بڑی تعداد مکہ کے اُن مظلعا کی بھی ہو گئی تھی جن کو آپؐ نے فتح مکہ کے دن ہی معافی دے کر آزاد کیا تھا تو یہ اوجھڑوہ بھی

جس وقت ایک شوخ جوان تھے اور سلمان بھی نہیں ہوئے تھے اپنے ہی جیسے زادریا دوستوں کے ساتھ حین کی طرف چلے گئے۔ خود بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حین سے واپس جہد ہے تھے۔ راستہ ہی میں حضور سے ہماری ملاقات ہوئی۔ نماز کا وقت آنے پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے موزن نے اذان دی، ہم سب اس اذان (بلکہ اذان والے دین ہی سے) منکرو متعجب تھے۔ اس لیے ہم سب ساتھی مذاق اور مسخر کے طور پر اذان کی نفل کرنے لگے۔ اور میں نے بالکل موزن کی طرح غیب بند آواز۔ نفس کرنی شروع کی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو آواز پہنچائی تو آپ نے ہم سب کو پوچھا، ہم لا کر آپ کے سامنے پیش کر دیے گئے، آپ نے فرمایا: "تو تم یہ دو کون ہے جن کی آواز بلند تھی۔" (ابو محذورہ کہتے ہیں کہ یہ سب ساتھیوں نے میری طرف اشارہ کر دیا، اور بات سنی گئی تھی، آپ نے اور سب کو تو چھوڑ دینے کا حکم دے دیا اور مجھے روک لیا اور فرمایا: "میرے بھرا اور پھر اذان کہو" (ابو محذورہ کا بیان ہے کہ) اس وقت میرا حال یہ تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اور آپ نے جس اذان کے دینے کا حکم دیا تھا اس سے زیادہ مکرر اور مبغض میرے لیے کوئی چیز بھی نہ تھی یعنی میرا دل (معاذ اللہ) آپ کی نفرت اور بغض سے بھرا ہوا تھا۔ لیکن میں مجبوراً وہ بے بس تھا اس لیے چار حکم کی تعمیل کے لیے کھڑا ہو گیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے خود اذان بتائی شروع کی اور فرمایا کہ: "اللہ اکبر، اللہ اکبر، اللہ اکبر" (اللہ اکبر) (آخر تک بالکل اسی طرح جس طرح اور پروردگار حدیث میں گزر چکی ہے۔۔۔ آگے ابو محذورہ بیان کرتے ہیں) جب میں اذان ختم کر چکا تو آپ نے مجھے ایک عقلی عنایت فرمائی جس میں کچھ چاندی تھی، اور میرے سر کے اگلے حصہ پر آپ نے اپنا دست مبارک رکھا اور پھر آپ نے اپنا دست مبارک میرے چہرہ پر اور پھر میرے سامنے کے حصہ پر یعنی سینہ پر اور پھر قلاب و جگر پر اور پھر نیچے ناف کی جگہ تک، پھر پھر مجھے یوں دعا دی۔
"بَارِكْ اللَّهُ فِيكَ وَبَارِكْ اللَّهُ عَلَيْكَ" (اللہ تعالیٰ تیرے اندر برکت دے اور تجھ پر برکت نازل فرمائے) یہ دعا آپ نے مجھے تین دفعہ دی، (حضور کی اس دعا اور دست مبارک کی برکت سے میرے دل سے کفر اور نفرت کی وہ لہنت دور ہو گئی)

اور ایمان اور محبت کی دولت مجھے نصیب ہو گئی) اور میں نے عرض کیا کہ مجھے مکہ معظمہ میں مسجد حرام کا نوذن بنادینے کا آپ نے فرمایا کہ جاؤ ہم حکم دیتے ہیں اب مسجد حرام میں تم اذان دینا مکروہ!۔

اس پوری تفصیل سے یہ بات آسانی سے سمجھ میں آ سکتی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے شہادت کے کلمے "أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ" اور "أَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ" مکرر یعنی بجائے دو دو دفعہ کے چار چار دفعہ کیوں کہلوائے، غالباً اس کی وجہ یہ تھی کہ ان کے دل میں اس وقت تک ایمان آیا نہیں تھا۔ انہوں نے صرف حکم سے مجبور ہو کر اپنے اس وقت تک کے عقیدے کے بالکل خلاف اذان دینی شروع کر دی تھی، اور اذان کے کلمات میں سب سے زیادہ ناگوار ان کو اس وقت شہادت کے یہی دو کلمے تھے (یعنی "أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ" اور "أَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ") جبہ ایک دفعہ کہ چلے تھوڑے فرمایا ان کھوں کہ پھر دو بار کھو اور خوبان آواز دے کہو! اس بار کا خیال ہو کہ آپ کی زبان سے کلمے کھوایے تھے اور خود اترتھان کی طرف تھے کہ وہ ان کھوں کو اپنے من سے کہے دینا ناسی، بعض روایات بالکل قریب قریب ہو کہ اوقت کی ان کی خاص حالت کی وجہ سے آپ نے شہادت کے یہ کلمے مکرر کہلوائے ہوں۔

درد کسی صحیح روایت سے یہ معلوم نہیں ہوتا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے مستقل نوذن حضرت طلحہؓ کو حکم دیا تھا اور وہ اذان میں شہادت کے یہ کلمے اس طرح چار چار دفعہ کہتے ہوں، اسی طرح عبداللہ بن زیدؓ کے خواب کی صحیح روایات میں بھی شہادت کے یہ کلمے دو بار دو دفعہ وار دہوئے ہیں، لہذا اس میں شبہ نہیں کہ ابو مخذومہؓ مکہ معظمہ میں ہمیشہ اسی طرح اذان دیتے رہے یعنی ان کھوں کو ذکرہ یا نا ترتیب کے مطابق چار چار دفعہ کہتے رہے جس کو اصطلاح میں (ترجیع) کہتے ہیں جس کی وجہ غالباً یہ تھی کہ حضور نے جس طرح ان سے اذان کہلوائی تھی اور جس کی برکت سے ان کو دین کی دولت ملی تھی وہ ایک عاشق کی طرح چاہتے تھے، ہو ہو وہی اذان ہمیشہ دیکریں ورنہ وہ یہ غمزدہ رہتے ہوں گے کہ حضور کے موزون طالع کس طرح اذان دیتے ہیں۔ اسی واقعہ کی روایات میں یہ بھی آتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ابو مخذومہؓ کے سر کے اگلے حصے (ناصیہ) پر جہاں دست مبارک

رکھا تھا وہ وہاں کے اپنے بالوں کو کبھی گڑتے نہیں تھے، اس عاجز کا خیال ہو کہ جیسی یہ ان کی ایک عاشقانہ ادب تھی اسی طرح ان کی ایک ادب یہ بھی تھی کہ وہ ہمیشہ ترجیع کے ساتھ اذان لکھتے تھے، اور بلاشبہ حضور کو اس کا علم تھا لیکن حضور نے منع نہیں فرمایا اس لیے اس کے بھی جواز میں کسی شبہ کی گنجائش نہیں؛ اور حقیقت وہی ہے جو حضرت شاہ ولی اللہ نے بیان فرمائی ہے کہ اذان و اقامت کے کلمات کا یہ اختلاف بس مختلف قراءتوں کا سا اختلاف ہے۔ واللہ اعلم۔

اذان و اقامت میں دین کے بنیادی اصولوں کی تعلیم و دعوت :-

اذان و اقامت کے سلسلہ میں یہاں اس حقیقت کی طرف اشارہ بھی ناظرین کے لیے افشاں اللہ مفید اور موجب بصیرت ہو گا کہ اگرچہ یہ دونوں چیزیں بظاہر وقت نماز کے اعلان کا ایک وسیلہ اور نماز کا بلا و ابھر۔ لیکن اللہ تعالیٰ نے اس کے لیے ایسے جامع کلمات ایہام فرمائے ہیں جو دین کی روح بلکہ دین کے پورے بنیادی اصولوں کی تعلیم و دعوت کو اپنے اندر سمیٹے ہوئے ہیں۔ دین کے سلسلہ میں سب سے پہلی چیز اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات کا مسئلہ جو اس بارہ میں اسلام کا جو نظریہ ہو اس کے اعلان کے لیے اللہ اکبر اللہ اکبر سے بہتر اور اتنے جاندار الفاظ تلاش نہیں کیے جاسکتے، اس کے بعد نمبر آتا ہے عقیدہ توحید کا، بلکہ صفات کا مسئلہ اسی سے صاف اور مکمل ہوتا ہے۔ اس کے لیے اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللّٰهُ جیسا جاندار اور موثر کوئی دوسرا مختصر کلمہ منتخب نہیں کیا جاسکتا، پھر اس حقیقت کے واضح اور معلوم ہو جانے کے بعد کہ اس اللہ ہی ہمارا الٰہ و معبود ہے، یہ سوال فوراً سامنے آجاتا ہے کہ اس اللہ تک پہنچنے کا راستہ یعنی اس سے بندگی کا صحیح رابطہ قائم کرنے کا طریقہ کہاں سے معلوم ہو سکے گا؟ اس کے جواب کے لیے اَشْهَدُ اَنْ مُحَمَّدًا رَّسُوْلُ اللّٰهِ سے بہتر کوئی کلمہ نہیں سوچا جاسکتا، اس کے بعد "سُوحَّ عَلَي الصَّلٰوۃ" کے ذریعہ اس صلوة کی دعوت دی جاتی ہے جو اللہ تعالیٰ کی عبادت و بندگی اور اس سے رابطہ قائم کرنے کا سب سے اعلیٰ ذریعہ ہے اور اللہ کی طرف چلنے والے کا سب سے پہلا قدم بھی یہ ہے۔ اس کے بعد "سُوحَّ عَلَي الْفَلَاحِ" کے ذریعہ اس حقیقت کا اعلان

کیا جاتا ہے کہ یہی راستہ فلاح یعنی نجات و کامیابی کی سڑک تک پہنچانے والا ہے۔ اور جو لوگ اس راستہ کو چھوڑ کر دوسری راہوں پر چلیں گے وہ فلاح سے محروم رہیں گے۔ گویا اس میں حقیقہ آخرت کا اعلان ہے اور ایسے الفاظ کے ذریعہ اعلان ہے کہ ان سے صرف عقیدہ ہی کا علم نہیں ہوتا بلکہ وہ زندگی کا سب سے اہم اور قابل فکر مسئلہ بن کر ہمارے سامنے کھڑا ہو جاتا ہے۔ اور آخر میں اللہ اکبر، اللہ اکبر، لا الہ الا اللہ کے ذریعہ پھر یہ اعلان اور پکار ہے کہ انتہائی عظمت و کبریاؤ والا بس اللہ ہی ہے اور وہی بلا شرکت غیرے الٰہ برحق ہے۔ اس لیے بس اسی کی رضا کو اپنا مطلوب و مقصود بناؤ۔

بار بار غور کیجئے کہ اذان و اقامت کے ان چند کلمات میں دین کے بنیادی اصولوں کا کس قدر جامع اعلان ہے اور کتنی جاغراد اور نوثر دعوت ہے۔ گویا ہماری ہر مسجد سے روزانہ پانچ وقت دین کی یہ تبلیغ و دعوت نشر کی جاتی ہے۔

ہم مسلمان اگر انتہائی کر لیں کہ اپنے ہر بچے کو اذان یاد کرا دیں اور کسی قدر تفصیل کے ساتھ اس کا مطلب سمجھا دیں ﴿قَدْ صَدَّقَ كَذِبًا﴾ ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ﴾ اور ﴿أَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ﴾ کا مطلب، زمانہ اور ماحول کی ضرورت کے مطابق سمجھا دیں تو انشاء اللہ کبھی کسی غیر اسلامی دعوت کا شکار نہ ہو سکے گا۔

اسلام کیا ہے؟

غیر مجملہ اڈیشن

جو عرصہ سے نہیں چھپ رہا تھا اب کمپرسر چھپنے لگا ہے۔

قیمت علاوہ محصول ڈاک ۱/۷۵

کتاب خانہ افستان، کچھری روڈ



”سچے ملک و قوم کی دولت میں“ (مرد محبوب ہوتا) نشانہ
ان کی

ہم سب کو مل کر حفاظت کرنا چاہیے

بچوں کو ہر قسم کی بیماری سے محفوظ رکھنا۔ ہے قیمت فی شیشی ۲۰ روپے
بہارِ نواز رسالہ بچوں کی صحت و دان کی پرورش ”مفت طلب فرمائیے۔

دواخانہ طبیبہ کالج، مسلم یونیورسٹی علی گڑھ

ایجنٹیاں { (۱) الہ آباد۔ روٹن باغ ایس بی دکن (۲) لکھنؤ۔ اودھ جنرل اسٹور اینڈ ایڈ
(۳) کانپور۔ جین گنج (۴) بنارس دال سنڈی

لکھنؤ کے مشہور معالج حکیم ڈاکٹر سید عبدالغنی حسنی کے چند خاص تجربات

شریت اکیر قوت

اسی شربت میں وہ قدرتی معدنیات اور ڈاس وری مقدار میں موجود ہیں جن سے انسان بنا جو اور جسمانی کمی سے صحت خراب
ہو جاتی جو اس لئے اگر کسی بیماری یا موسم کے متبادل اثرات کے دہم یا دیگر افکار کی وجہ سے، دی کمزور ہو جائے اور دل و دماغ
ایک دم نہ کر سکتے ہوں ۱۰ ماہ پرورد سے ملکت جاتی رہے تو اس کے استعمال سے کمزور یا نیش ہو جائے گی، اگر کوئی بڑھاپا
آخری پیدا ہو جائے، دانت ۱۰ ماہ کی عمر پہنچنے پر نکلتا شروع نہ ہوں تو اس شربت کے استعمال سے ۱۰ ماہ کی عمر کے بچوں کے بھوکا
بڑے کا بھوکا ہو جائے، ایک ایک چمکا چمکا چمکا، دو ہر شام، بچہ کی غذا ۱۰ سے ۱۰۰ تک، صبح شام یا صبح دو ہر شام دو دھکے
دیا جائے ہیں۔ قیمت فی شیشی ۲۰ روپے، چھوٹی شیشی ۱۰ روپے

سفوف ذیابیطس

سفوف ذیابیطس کے استعمال سے چند ہی روز میں شکم کی شریان
پر جاتی جو قوت دہنی آئے گی جو اور دانت کا بار بار اٹھانے اور ہونے
وہ سے کمالات مل جائے گا سفوف ذیابیطس کے چند مہینوں کے استعمال
سے مہیا ہو جائے گا شکر خراب نہیں ہو جائے گی، خون موٹا نہیں ہو
جائی جو مہینہ قوت و دہنی کے خون میں ہوتی جو سفوف ذیابیطس
کے چند مہینوں کے استعمال سے دوا دھکے دینے کی بجائے خاتمہ قائم رہتا
ہو، مقدار خوراک مہیا سے بچھانے کے کچھ شام
۵ روپے کی شیشی
۱۰ روپے کی شیشی پیو

مرہم شرح

اسی بیماری کا علاج اور ترمیم دواؤں میں جو حکیم پورے
عہد کے ساتھ پیش کر سکتے ہیں۔
بچوں کو خصوصاً بچہ اور گرن کے بچوں کو لپٹی یا دھکے میں بہت
مہینہ ہو گا کہ بچہ یا لڑکی پر چھاپا اور بچے کی شربت یا اس
سے بھی لپٹا جو شروع سے طبع زیادہ ہو جائے گا نام نہاد
لپٹا، انہیں بھی بچہ سے بچہ سے دوا دھکے دینا شروع ہوتے ہیں اور
ماکی کے بچے کی شربت پر جاتی جو اگر کسی کا بچہ یا لڑکی
پر لپٹنے کے بعد بھی رنج و کھٹ میں مبتلا رہتا جو اور دھکے کے بعد بھی
چمکا چمکا چمکا کا استعمال کرتے ہی دوا دھکے کا دوا پر جاتی جو اور دھکے
دھکے پر جاتی جو صحت پر جاتی جو حقیقت اور دھکے

حسنی فارمیسی۔ ۲۴۔ گون روڈ، لکھنؤ

صوبائی دینی تعلیمی کانفرنس لکھنؤ

۳۱ مارچ ۱۹۵۵ء کو لکھنؤ میں دینی تعلیمی کونسل اتر پردیش کی جانب سے جو پہلی صوبائی دینی تعلیمی کانفرنس منعقد ہوئی تھی جس کا تذکرہ ہنگامہ آدھیں میں آیا ہے، آئندہ صفحات میں اس کا خطبہ استقبالیہ صدر کانفرنس کا خطبہ اور کانفرنس کی افتتاحی اور اختتامی تقریریں درج کی جا رہی ہیں۔

دینی تعلیمی تحریک ہم ہندوستان میں مسلمانوں کے خاص حالات میں وقت کی سب سے اہم تحریک ہو، اس تحریک کی کامیابی پر ہماری آئندہ نسلوں کے دین و ایمان کی بقا کا انحصار ہے۔ اس لئے ضروری ہے کہ ہم اسکے مقصد اور پروگرام سے پوری واقفیت حاصل کریں، اور اس واقفیت کو عام کریں، اسی ضرورت کے احساس کے ماتحت کانفرنس کی یہ اہم تشریروں اور خطبات جو یہ ناظرین کئے جاتے ہیں۔

وَمَا عَلَيْنَا إِلَّا الْبَلَاغُ

افتتاحی تقریر

دینی تعلیمی کونسل اتر پردیش کی پہلی ریاستی دینی تعلیمی کانفرنس منعقدہ کلکتہ کی کارروائی کا آغاز ۲۷ جون ۱۹۷۱ء کو صبح ۹ بجے انصرار کے نمائندوں کی نشست سے ہوا۔ اس نشست میں صدر کانفرنس حضرت مولانا شبیر الرحمن علی ندوی دامت برکاتہم نے ایک مختصر افتتاحی خطاب فرمایا جو درج ذیل ہے۔

الحمد لله الحمد لله ونستعينه ونستغفره ونؤمن به ونموكل عليه
ونعوذ بالله من شرور الفسا ومن سيئات اعمالنا من يهدي الله
فلا ضل له ومن يضلله فلا هادي له ونشهد ان لا اله الا الله
وحد لا شريك له ونشهد ان سيدنا ومولانا محمد ا
عبد الله ورسوله صلى الله تعالى عليه وعلى اله واصحابه
وازواجه وذرياتهم وسلم تسليما كثيرا

بزرگان محترم و ناسندگان!

میں اس وقت جب کچھ آپ کی خدمت میں عرض کروں گا اس کی نوعیت عام و عطا و تقویٰ کی نہیں، بلکہ میں یہ بھی عرض کروں گا کہ ہم ایک سفارشی ہر د اور ہر سفر ہیں اور ایک منزل کو سر کرنے کا مقصد ہمارے سامنے ہے، ہر رفیق کے کچھ تجربے ہوتے ہیں جو دوسرے رفقاء کے کام آسکتے ہیں اور کچھ مشورے ہوتے ہیں جو وہ دوسروں کو پیش کر سکتا ہے۔

میں کچھ تجربے اور مشورے ہی اس وقت عرض کرنا چاہتا ہوں۔ میں کوشش کروں گا کہ اس وقت کے خطاب میں خطابت و بیان کے عناصر کم سے کم، اور تجربے اور سوچی سمجھی باتیں زیادہ سے زیادہ ہوں، ہم ایک اسلان کے اوپر بیٹھ کر کھڑے ہوئے ہیں جس ارادہ سے ہم نے یہ سفر شروع کیا ہے اس کی ضرورتوں کو پیش نظر رکھنا اور اس کے بارے میں بنیاد کی کے ساتھ غور کرنا ہے۔

بغیر کسی تکلف اور نفس کی آمیزش کے میں عرض کرتا ہوں کہ ہمارا دراپ کا ساتھ خالص دینی، رفاقت کا ساتھ ہے۔ ہم ایسے مسافر نہیں ہیں جو اتفاق سے ایک جگہ جمع ہو گئے ہوں، جن کی منزلیں مختلف یا اغراض و مقاصد جدا جدا ہوں۔ جو وقت کاٹنے، سفر کو خوشگوار بنانے کے لئے باتوں میں لگ گئے ہوں۔ ہم نے ایک منزل کا انتخاب کیا ہے اور ایک مشترک ذہنی کیفیت کے ساتھ، موسم کی شدت کے باوجود یہاں جمع ہوئے ہیں۔ ہم نے اپنے لئے ایک سایہ کا انتخاب کیا ہے اور طے کیا ہے کہ خواہ کچھ بھی سالات ہوں، ہم ایک مقدس مقصد کے لئے یہاں جمع رہیں گے، ہمارا آپ کا ساتھ انتہا سے ساتھ ہے، جملہ دلوں اور ارادوں کے ساتھ خود کو اللہ کے دین کی خدمت کے لئے پیش کرنے کا ساتھ ہو۔

میرے رفیقو! اور دوستو! پہلی بات تو یہ ہے کہ ہر عمل کی روح وہ خاص ذہنی کیفیت [نیت] اور وہ نیت ہے جس کی بنیاد پر شروع کیا جائے۔ دنیا میں ہر کام کی قوت محرکہ اور قوت منطکہ یہی ذہنی نیت ہے۔ چھوٹی بڑی، متنی تحرکیں اٹھیں وہ دراصل اسی ذہنی کیفیت کا نتیجہ تھیں جو ان کے محرکین نے اپنے اندر پیدا کی۔ اگر ہم وہ ذہنی کیفیت کھودیں گے جو ہمارے اس کام اور ہماری اس جدوجہد میں ہونی چاہیے تو ہمارے خائے میں رہیں گے، حدیث شریف میں ارشاد ہے:-

انما الاعمال بالنیات و انما العکل امرہ ما نوى فمن
كانت هجرته الى الله ورسوله فصبرته الى الله رسوله
ومن كانت هجرته الى دنيا يصيبها و امرأة تيزو جها
فصبرته الى ما هاجر اليه۔

یہ صحیحین کی حدیث ہے، حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ہزنبوی پر مہر کر اس کو بیان فرمایا جو جس کا مطلب ہو کہ

احمال کے اہل کا دار و دارنیت پر ہے، ہر آدمی کو اپنی نیت کے مطابق بدلنا ہو جس کی ہجرت اللہ اور رسول کی نیت سے ہوگی اس کی ہجرت اللہ و رسول کی طرف شمار ہوگی، اور جس کی ہجرت دنیا حاصل کرنے یا کسی عورت سے عہد کرنے کی نیت سے ہوگی، اس کی ہجرت انھیں مقاصد کے لئے شمار ہوگی۔

ہیں اور آپ کو اپنے دلوں کو ٹٹوٹنا اور اپنا جائزہ لینا چاہیے کہ ہمارا اس کام میں کیا حال ہے۔ نیت کے معاملہ میں دو خطرے ہوتے ہیں۔ ایک بد نیتی۔ اس کا مجھے بھرا اللہ اندیشہ نہیں ہے۔ نہ آپ کے بارے میں نہ اپنے بارے میں، اس لئے کہ اس کی قباحت کو ہم سب سمجھتے ہیں، ہم میں سے کوئی ایسا نہ ہوگا جو اس کام کے ساتھ بری نیت رکھتا ہو، کسی نامناسب مقصد سے اس میں شامل ہو گیا ہو، لیکن دوسرا خطرہ ہے بے نیتی کا۔ یہ افسانہ کہنے لئے بڑی سخت گھاٹوں میں سے ایک گمانی ہے۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ ہم نے اس کام کی عظمت اُس کے تقدس اور اصل اہمیت کو سوچا ہی نہیں، اور غور ہی نہ کیا ہو کہ ہماری کیا نیت اس کام میں ہونی چاہیے، نیت کے سلسلہ میں جو چیز ہمارے ذہنوں میں پیدا ہو رہی چاہیے وہ جو اس کام کے مقصد اور اس کی عظمت کا احساس ہے، نا ابراہیم علیہ السلام سے جو دینی وراثت ہم کو ملی ہے، ہمارے اس کام کا مقصد اس عظیم وراثت کو خود محفوظ رکھنا اور اپنی آئندہ نسلوں تک اس کو منتقل کرتے رہنا ہے، مسئلہ پڑھا لکھا دینے اور اپنی آئندہ نسلوں کو علم سے آراستہ کر دینے کا نہیں ہے، علم کی جناب میں ادنیٰ آغاسی کے بغیر اور اگر یہ گستاخی ہی ہو تو میں اس کا انکتاب کرتے ہوئے یہ عرض کروں گا، کہ مطلق علم کی کوئی بڑی اہمیت میری نظر میں نہیں ہے، اردو زبان کے بقاء کو میں ہندوستانی مسلمانوں کی بڑی ضرورت سمجھتا ہوں اور اسکے لئے کام کرنے والوں کی ہر ممکن امداد اپنا فرض سمجھتا ہوں لیکن اس زبان کو بھی سکھادینا میرے نزدیک اتنا اہم نہیں ہے کہ اس تحریک سے میری دلچسپی اسکی وجہ سے ہو، بلکہ میں تو کہتا ہوں کہ قرآن شریف تک محض پڑھا دینا بھی اس کا منہا نہیں ہے۔ علم اور تعلیم سے ہماری دلچسپی کی اور اس کو اس درجہ اہمیت دینے کی اصل وجہ یہ ہے کہ کچھ خاص احوال و ظروفت اور زمانہ کی خاص رفتار نے افکار و نظریات

اور تہذیبوں کی معرکہ آرائی اور فتح و شکست کا فیصلہ کن میدان تعلیم کو بنا دیا ہے، اب اس میدان میں جو تہذیب جیتے گی وہ جیتے گی اور جو ہارے گی وہ ہارے گی۔ اسلامی تہذیب اور جاہلی تہذیب کی جو جنگ حضرت آدم کے زمانہ سے جا رہی ہے اور جس میں اسلامی تہذیب

کے غلبہ سے نہیں ڈھکی ہے، یہ جنگ بھی اب علم و تعلیم کے میدان میں منتقل ہو گئی ہے۔ پس دراصل مسئلہ محض تعلیم کا نہیں بلکہ ابراہیمی اور محمدی تہذیب کی تعلیم کا ہے، اسلامی نسل کا اسلام اور اسلامی تہذیب پر باقی رہنا آج اس بات پر منحصر ہو گیا ہے کہ تعلیم کے میدان میں اسلامی، ابراہیمی اور محمدی تہذیب کا گہرا نقش اس کے دلوں پر قائم کر دیا جائے۔ اسی کے لئے یہ تحریک ہے، اور یہی تحریک کی روح ہے۔ اس کو اپنے دلوں میں بٹھائیے۔ اور اس مقدس مقصد سے پورے اخلاص کے ساتھ بار بار اپنے دلوں کا جائزہ لیتے رہیے۔ آپ پر اپنے نفس کے اور باہر کے نرمے اور حیلے ہوں گے بڑے نازک مرحلے آپ کے اخلاص کو پٹن آئیں گے ان سے ہوشیار رہیے اور اس مقدس تحریک کو کسی جاہ و دستبردار اور لالچ کی زد نہ کیجئے۔ عوام کو جو اعتماد اس کام پر ہو گیا ہے اسے کسی دوسرے مقصد کا آلہ کار نہ بنائیے۔

دوسری بات مجھے آپ سے یہ کہنی ہے کہ باری سیرت کو بھی اس مقدس تحریک سے مناسبت ہونی ضروری ہے، کہا تو ہمیشہ یہ گیا ہے کہ اُنظر الی ما قال ولا تنظر الی من قال کہنے والے کی بات دیکھو، اس کی ذات نہ دیکھو۔ لیکن لوگ بات کے ساتھ ہمیشہ کہنے والے کو بھی دیکھتے ہیں۔ قول اور اس کی زندگی میں مناسبت تلاش کرتے ہیں، خود اللہ تعالیٰ کو بھی یہ بات پسند نہیں ہے کہ ہماری دعوت اور ہماری سیرت میں کوئی مناسبت نہ ہو پس اس تحریک کے کارکنوں اور داعیوں میں دینی فرائض کی ادائیگی اور سنتوں کا اہتمام بھی ہونا ضروری ہے۔ اسی سے تحریک میں طاقت آئے گی اور ان پر اللہ کی مدد حاصل ہوگی۔

ہر تحریک کا ایک مزاج اور اس کا ایک نکر و فلفلہ ہوتا ہے۔ اس کے سبھے بغیر ایک مشورہ

خطبہ استقبالیہ

(ادارہ ڈاکٹر عبد الجلیل فریدی)

استقبالیہ خطبوں میں عام طور پر پرمغز باتوں کا رواج نہیں ہے۔ کانفرنس کے موضوع سے متعلق ایسی چٹکی مختصر گفتگو، اور کچھ میرانی و مہاندازی کی باتیں، پس یہ ہوتا ہے خطبہ استقبالیہ۔ صوبائی دینی تعلیمی کانفرنس گھنٹہ کا خطبہ استقبالیہ اس لحاظ سے ممتاز تھا کہ اس میں بعض مشفقہ مسائل پر بڑی فکر انگیز گفتگو کی گئی تھی۔ اسکا بنیاد پر اس کے شروع اور آخر کے رسمی اجزاء اچھوڑ کر بقیہ حصہ یہاں درج کیا جا رہا ہے۔

(ادارہ)

یہ بار بار کہا جا چکا ہے کہ ہندوستانی مسلمان پہلے اپنے آپ کو مسلمان دینی تعلیم اور حب الوطنی سمجھتا ہے اور اس کے بعد ہندوستانی اور دینی تعلیم ان کو شہرت پسند مسلمان زیادہ بناتی ہے اور ہندوستانی کم، اس لئے دینی تعلیم پانے کے بعد مسلمانوں کی آئندہ نسل غیر قومی رجحانات کی حامل ہوگی۔ میں کہوں گا کہ اس سے بڑھ کر کوئی اور شہرت پسند پروپیگنڈہ اور کوئی نہیں ہو سکتا۔ یہ تکنیک ان لوگوں نے اختیار کی ہے جو اسلام اور مسلمانوں کو بدنام کرنا چاہتے ہیں یا ان لوگوں نے جو وطن دوستی، عصبيت، وفاداری اور خوشامدی میں تیسرے کرنے کی صلاحیت نہیں رکھتے ہیں۔ یہ لوگ مطلق نہیں جانتے کہ وطن دوستی کے بارہ میں اسلام کی کیا تعلیمات ہیں جو الزامات وہ مسلمانوں پر لگانا چاہتے ہیں ان کو ہندوستانی کی تاریخ یاد دہ کر چکی ہے۔ کون نہیں جانتا ہے کہ مسلمانوں کی پہلی جنگ آزادی میں مسلمان علماء نے بحیثیت ایک طبقہ کے کتنا نمایاں حصہ لیا تھا۔ آج جو گ حب الوطنی کے

اجارہ دار بنے ہیں ان کے آبا و اجداد اُس وقت انگریزوں سے ملازمیتیں اور دوسری مراعات حاصل کرنے میں لگے ہوئے تھے۔ مولانا سبلی نعمانی، مولانا محمود اکسن، مولانا عبید اللہ سندھی، مولانا عظیم اللہ، مولانا حسین احمد، مولانا عطاء اللہ بخاری، مفتی کفایت اللہ، مولانا احمد سعید، مولانا یاقوت علی الدہلوی، مولانا حبیب الرحمن لدھیانوی، مولانا عبدالباری فرننگی علی، حکیم اجل خاں، مولانا حسرت موہانی، مولانا آزاد، یہ چند نام ان ہزاروں علما میں سے سنائے گئے ہیں جو سچے مسلمان تھے اور گہرا ذہنی علم رکھتے تھے اور اسی کے ساتھ ساتھ ہندوستان کی جنگ آزادی کے صعب اوّل کے رہنماؤں میں تھے۔ کوئی شخص بھی ان حضرات کے مذہبی علم، اسلام پر ان کے عقیدہ اور وطن سے ان کی محبت کا انکار نہیں کر سکتا ہے، اگر اسلام کی تعلیمات مسلمانوں میں وطن دشمنی کے جذبات پیدا کرتی ہیں تو پھر علما کے اس پورے گروہ کو جن کے چند نام آپ حضرات کے سامنے پیش کئے گئے، وقت کا سب سے بڑا وطن دشمن ہونا چاہیے تھا۔

جہانگ وطن دوستی کا سوال ہے ہندوستان کے شہریوں کے درمیان مذہب یا علاقہ کی بنا پر فرق کرنا ایک مضحکہ انگیز بات ہے۔ خدا کی اطاعت حسبِ وطن سے ایک بالکل مختلف چیز ہے۔ وطن کی محبت خدا کی تعظیم کی معافی نہیں ہے۔ دینی تعلیم کے باعث ایک مسلمان اپنا وطن و لوہہ کھو نہیں بیٹھتا ہے۔ اسکے برعکس وہ مادر وطن کا زیادہ پر خلوص خادم بن جاتا ہے عزیمت اور وطنیت دو مختلف ذہنی انداز ہیں، ان کے اقتدار مختلف ہیں اور ایک کا دوسرے پر قابض نہیں کیا جاسکتا ہے۔ عیسائی خواہ وہ یورپ میں ہوں یا امریکہ، ایشیا اور آسٹریلیا میں یا کہیں اور اٹلا حیا کی ہی رہیں گے۔ ہندو، ہندوستان، لٹکا، انڈونیشیا یا جہاں کہیں بھی ہوں سب سے پہلے ہندو ہی ہوں گے۔ مذہب نسل یا جغرافیائی حدود میں بند نہیں ہے، آپ کسی مکہ سے دریافت کیجئے، وہ یہی کہے گا کہ اسے اس کا خدا اور اس کے گرد دنیا کی تمام چیزوں سے زیادہ عزیز ہیں۔ ایک عیسائی حضرت عیسیٰ کو ہر چیز پر مقدم رکھے گا، ایک رومن کیتھولک پوپ کو اور ایک برہمن کو تو برہمن کو — پھر الزام آخر مسلمانوں پر کیوں لگایا جاتا ہے کہ وہ اسلام کو ہر دوسری چیز پر ترجیح دیتے ہیں۔ اس طرح ہر شخص خواہ وہ ہندو ہو یا مسلمان

یا عیسائی یا کسی اور مذہب کا پیرو ہو، گہری مذہبیت کے ساتھ سچا وطن دوست بھی ہو سکتا ہے۔ ہر اس ملک میں جہاں کے لوگ خدا پر عقیدہ رکھتے ہیں صرف مذہب کے عقائد اور اصول ہی میں جو ہر حال میں توہمت سے بلند اور مبرا اور بہتے ہیں۔ حب الوطنی اور اچھی شہریت کی تعلیم دینا ہم اور غیر متعین توہمت کا راگ الاپتے رہنے سے کہیں زیادہ بہتر ہے۔ قومی ریاست کا نظریہ ایک نیا نظریہ ہے جو اٹھارویں صدی کے آخر میں پیدا ہوا۔ ایشیائی قومن نے اپنے قومی دور کا افتتاح ترکی میں کمال اتاترک مصر میں سعد زغلول، ہندوستان میں گاندھی جی اور چین میں سنیات بن کی قیادت میں اس صدی کے آغاز میں کیا۔ یہاں ریاست اور توہمت میں یکسانیت پیدا ہوتے کافی وقت لگے گا۔

یہ محسوس کیا جاتا ہے اور صبح محسوس کیا جاتا ہے کہ ایک طرف ہندوؤں کی مختلف ذاتوں اور ان ذاتوں کی مختلف شاخوں اور دوسری طرف ہندوؤں اور اقلیتوں اور آخر میں مختلف ریاستوں، علاقوں اور لسانی خطوں میں ہم آہنگی اور اتحاد پیدا کرنے کی فوری اور شدید ضرورت ہے۔ ان طبقوں اور علاقوں کے متحد ہونے کی صورت میں ملک کا شیرازہ بکھر جانے کا اس سے کہیں زیادہ خطرہ ہے۔ سنا کہ تنہا ہندو مسلم اختلاف کے باعث۔ میسر نزدیک ہم کو ان سب لوگوں کا ہاتھ بٹانا چاہیے۔ جو ہندوستانی معاشرہ میں ایک پیدا کرنے کی کوشش کر رہے ہیں۔ دراصل مسلم ذہن ان اگر اسے صحیح دینی تعلیم و تربیت ملے، اس کام کے لئے بہت موزوں ثابت ہو گا۔ ایک مسلمان کی حیثیت سے اسے ذات پات کے تعصبات، چھوت چھات اور علاقائی تنگ نظری وغیرہ سے کوئی سروکار نہ ہو گا۔ لیکن حکومت ہند کے قومی یکتائیکیشن (NATIONAL INTEGRATION COMMISSION) کو مسائل و ذرائع کے انتخاب میں بڑی احتیاط رتنے کی ضرورت ہو۔ ہندوستان کی آبادی مختلف معاشرتی گروہوں پر مشتمل ہے جو مختلف زبانیں بولتے ہیں، مختلف مذاہب رکھتے ہیں اور مختلف مذاہب کی پیروی کرتے اور ان میں سے ہر ایک کو اپنے مخصوص تہذیبی ورثہ پر فخر ہے۔ یہ سارے مختلف گروہ وہ بنیادی اکائیاں ہیں جو ملکر ہندوستانی قوم کی تشکیل کرتی ہیں۔ اگر ان کو جمہوری طرز پر پھیلنے پھولنے کا موقع دیا جائے تو

ہندوستانی قوم خود بخود عملی شکل میں آجائے گی، لیکن اگر اس کا شائبہ بھی ہو کہ جن سکھی دہنیت کے ماتحت ان کو کپل ڈالنے، بدل ڈالنے، یا ضم یا جذب کر لینے کے منصوبہ پر چلا جا رہا ہے تو ان گروہوں اور علاقوں کے درمیان فاصلہ اور بڑھ جائے گا۔ اہل ملک کی جذباتی ہم آہنگی مختلف معاشرتی گروہوں کی خواہش اور مرضی کے خلاف ہو کر حاصل نہیں کی جاسکتی۔ دنیا کے موجودہ حالات میں پڑیں انکھن کے ذریعہ بھی اس کو حاصل نہیں کیا جاسکتا۔ مکمل تہذیبی خود مختاری صحت مند ہندوستانی قومیت کی تشکیل اور ترقی کے لئے اولین شرط ہے جس میں تمام حصہ لینے والے عناصر کی خصوصیات واضح اور نمایاں ہوں۔

دوسرے ممالک میں بھی اقلیتیں پائی جاتی ہیں۔ مصر میں قبطی، عراق میں کُرد و اشراقیہ میں عیسائی بٹے ہیں اور وہ سب بہت باعزت اور پر امن زندگی بسر کر رہے ہیں۔ پروٹسٹنٹ، رومن کیتھولک، کوپرس (QUAKERS) اور آزاد خیال (PRESBYTARIANS) اور (METHODISTS) سب برطانیہ میں اہل محل کو زندگی گزارتے ہیں اور اپنے اپنے مذاہب پر عمل پیرا ہیں نسلی طور سے اہل برطانیہ، انگلینڈ، آئرلینڈ اور ویس کے باشندوں پر مشتمل ہیں۔ فرانسیسی، جرمن اور اطالوی جو ایک دوسرے سے اپنی زبان، روایات، تاریخ وغیرہ میں بہت مختلف ہیں، سوئٹزرلینڈ کے باشندے بن گئے ہیں۔ امریکن قوم یورپ کے تمام لسانی، نسلی اور تاریخی عناصر پر مشتمل ہے۔ نیگرو اور وہاں کے اصل قدیم باشندے اس کے علاوہ ہیں۔ یہی معاملہ اور دوسرے ممالک میں بھی نظر آتا ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ امریکی دستور میں قوم، کالفاظ کہیں نہیں ملے۔ اس کے بجائے 'شہری' کالفاظ کثرت استعمال کیا گیا ہے۔

ان تمام مختلف عناصر کو متحد کرنے کے لئے جو ہندوستان میں پائے جاتے ہیں قومی ایکٹیکیشن کے لئے یہ مناسب ہو گا کہ وہ ایسے طریقے اختیار کرے جو طریقے سمجھ ناست، گورنٹ نے یورپی میں استعمال کئے تھے۔ وہ دہری کتابیں جو اس دور حکومت میں تیار کی گئیں، اس درجہ ناقص تھیں کہ حکومت کو ان کا جائزہ لینے کے لئے پارلیمان کی کمیٹی مقرر کرنا پڑی۔ سمپورناتند گورنٹ نے غالباً یہ اشارہ فرانس کی اس پالیسی سے حاصل کیا تھا

جو اس نے پہلی جنگ عظیم کے بعد (ALSACE-LORRAINE) کے لوگوں کو جذباتی طور پر اپنانے کے لئے اختیار کی تھی۔ چنانچہ اس صوبہ کے بچوں کے اسکولوں تک میں اس نے اپنے باپوں کے نمونہ پر بنے ہوئے کھلونے، قومی جھنڈے اور غیر بڑی تعداد میں بھیجے تھے، بعد میں نازیوں اور فاشستوں نے بھی اسی قسم کے طریقوں سے پورا فائدہ اٹھایا، ڈکٹریٹری طرز حکومت والے ممالک اپنے یہاں کے مختلف تہذیبی عناصر کو ذہنی حجاب (BRAIN WASHING) دیکھو اور ان کو اپنے عقیدہ کے سانچے میں ڈھا کر (INDOCTRINATION) پہلے ان کی انفرادیت ختم کرتے ہیں پھر ان کو نگل جاتے ہیں۔ یہ بجا طور پر کہا گیا ہے کہ ”باتی تمام اقدار کو پھوڑ کر محض قومی اقدار پر خصوصیت کے ساتھ حد سے بڑھا ہوا اصرار اپنی قوم کے بارہ میں ایک غرور آمیز اور بے تکلف بڑائی اور اہمیت کا احساس پیدا کر دیتا ہے جس کا لازمی نتیجہ دوسروں کی تباہی اور بربادی ہوتا ہے۔ اسی جارحانہ اور توسیع پسند قومی جذبہ کی وجہ سے مختلف گروہ اور طبقے، اور خاص طور پر اقلیتیں خود اس مقصد یعنی قومی آہنگی کی طرف سے مشکوک ہونے لگتے ہیں، جسے انفرادی اور اجتماعی طور پر ہر شخص چاہتا ہے۔ اخبار ”پانیئر“ (THE PIONEER) نے اپنی ۲۲ مئی سنہ ۱۳۸۰ کی اشاعت میں صحیح کھا ہے کہ:

”سرکاری زبان کی آڑ لے کر ہر صوبہ یہ چاہتا ہے کہ وہ اقلیتوں کو رد و گار اور ہیشوں سے بالکل بے دخل کر کے رکھ دے اور اس کے تعلیمی اور ثقافتی ورثہ کا ساتھ اس طرح کر دے کہ نہ کوئی رونے والا ہو نہ ماتم کرنے والا۔ کیرے بکھڑے بھی جب حد سے زیادہ پریشان کئے جاتے ہیں تو رونے مرنے پر آمادہ ہو جاتے ہیں“

دنیا کی تمام حکومتوں نے اقلیتوں کے حقوق تسلیم کئے ہیں۔ مجلس اقوام متحدہ (U.N.O) نے بھی ہمارے حقوق کی حفاظت کا یقین دلایا ہے۔ پھر بھی یہ بات بہت قابل توجہ ہے کہ ہندوستان میں جب بھی کسی اقلیت نے اکثریت کے برتاؤ سے غیر مطمئن ہو کر اپنے حقوق کے لئے آواز اٹھائی ہے تو اس کو غدار بتایا گیا ہے، اس کا مذاق اڑایا گیا ہے اور اسے

شدید انصافی اور بظنی کا ہدف بنایا گیا ہے۔ اس طرح قومی ایکٹیشن کا یہ فرض ہو جاتا ہے کہ وہ پہلے اکثریت اور خاص طور پر اس کے ذہین، تعلیم یافتہ اور اپنی ذات والے طبقہ کے انداز فکر میں تبدیلی پیدا کرے، ہم نے ابھی کچھ ایسے ملکوں کے نام لئے تھے جہاں نسلی، رسانی اور مذہبی اعتبار سے مختلف فرسے آباد ہیں اور جہاں اکثریت نے اقلیتوں کو مطمئن کرنے اور اس بات کا یقین دلانے کی خاطر کہ ان کو کسی بات کا اندیشہ نہ ہو چاہیے کوئی دقیقہ اٹھائیں رکھا ہے۔ ان ممالک کو نوذ بنا کر یہاں بھی مفید نتائج حاصل کئے جاسکتے ہیں۔ ان ملکوں کی اقلیتوں سے مادر وطن سے وفاداری کا ثبوت کبھی نہیں طلب کیا جاتا ہے جیسا کہ ہندوستان میں طریقہ ہے۔

مجھے امید ہے کہ میں یہ کہہ کر آپ کے خیالات کی ترجمانی کر دں گا کہ قومی ہم آہنگی ایک پسندیدہ چیز ضرور ہے مگر تہا سلاٹوں کو اس کے ساتھ مخصوص نہ کرنا چاہیے۔ جذب کرنے اور ضم کرنے کی تمام کوششوں کی کڑی نگرانی کرنے کی ضرورت ہے۔

(بقیہ افتتاحی تقریر ص ۱۹)

توجہ کی ضرورت ہے، مجھے بعض جگہ اس کا احساس ہوا کہ کام میں لوگ شریک ہیں لیکن اس تحریک کو سمجھنے کے لیے جو ایک ہم کتاب ہے "دینی قلبی تحریک" اس کو ان لوگوں نے بالکل بیس دیکھا ہے، میں بغیر کسی تکلف کے عرض کرتا ہوں کہ ہر ضلع کے نامزدوں کو اس کتاب کو خود پڑھنا اور دوسروں کو پڑھوانا ضروری ہے، یہ کتاب اس لیے ضروری نہیں کہ وہ ہمارے قلم سے نکلی ہے بلکہ اس تحریک کے مزاج اور فکر کو سمجھانے میں بڑی حد تک مفید ہے۔

آخری چیز یہ عرض کرنا چاہتا ہوں کہ اس تحریک کو ہم اسلام کے احیاء اور ہندستان کے خاص حالات میں اسلامی شعور کی بیداری کا ایک ذریعہ سمجھتے ہیں۔ اس چیز سے تحریک کا گریز نہ درست فہم نہ ہو، لیکن بالواسطہ گہرا تعلق ہے۔ اور اس کے پردہ گراموں کے ذریعہ کانفرنسوں اور جلسوں کے سبب عوام میں ایک بیداری اور احساس شعور پیدا ہوتا ہے، اس کی قدر کرنے اور اہمیت سمجھنے کی ضرورت ہے۔ اللہ تعالیٰ ہمیں اور آپ کو توفیق دے کہ ہم اس کانفرنس کو زیادہ سے زیادہ کامیاب بنائیں۔ آمین۔

خطبہ صدارت

(از مولانا سید ابوالحسن علی ندوی)

رب اشرح لی صدری و لیر لی امری و احلل
عقدہ من لسانی یفقهوا قولی

خبرات :-

وقت کے اہم ترین مسئلے نے ہم کو آپ کو کھیلے کام کا جائزہ لینے اور آئندہ کے لئے نقشہ کار مرتب کرنے کے لئے دوبارہ جمع کر دیا ہے۔ وقت کی نزاکت اور کام کی وسعت کا تقاضا ہے کہ ہوم و روایات کی پابندی کے بغیر ہمارا سارا وقت اصل موضوع پر صرف ہوا اور مغز کی بات بغیر کسی تہید و تکلف کے شروع کر دی جائے۔

صاحبو! کسی سیدھی سی بات اور کسی مسلم حقیقت کو نقصان پہنچانے کا دانشمندانہ طریقہ یہ ہے کہ اس کو علمی مسئلہ، ذریعہ پیچیدہ فلسفہ بنا دیا جائے۔ مسلمانوں کا اپنے بچوں کے لئے ایسی تعلیم کا انتظام کرنا جو ان کے اندر اسلامی شعور، اسلام کے اصولی و عقائد پر یقین، اور اسلامی سیرت اور صفات سے متصف ہونے کی آمادگی اور صلاحیت پیدا کرے۔ کیوں ضروری ہے؟ نیز ایسا نظام تعلیم کیوں ان کے حق میں سم قائل ہے جو ان کے بنیادی عقائد سے متصادم اور دوسرے متوازی عقائد کا دامن و مبلغ ہو، جو ان کا رشتہ اسلام کی عالم گیر تہذیب اور دنیا کے بین الاقوامی ابراہیمی کنبے سے قطع کرنا ہو؟ اور اگر ایسا نظام تعلیم کسی ایسے ملک میں جہاں انھوں نے رہنے کا فیصلہ کیا ہے کسی منصوبے کے تحت یا محض نادانشی اور غفلت میں رائج ہو تو یہ صورت حالی

یوں ان کے لئے شدید ترین کشمکش اور بے چینی کا باعث اور ان کی موت و زندگی کا مسئلہ بن جاتا ہے ۹

یہ ایک نہایت واضح اور بے بہا مسئلہ ہے جس کے سمجھنے کے لئے کسی بڑی ذہانت اور کسی وسیع علم اور مطالعہ کی ضرورت نہیں اس کے لئے محض اس رشتے اور تعلق کا جان لینا کافی ہو جو مسلمان اور اسلام کے درمیان ہے۔

حضرات:

جس طرح ہماری اس دنیا میں بعض انسانی گروہ نسل و نسب یا ملک و وطن کے اتحاد، زبان و تہذیب کے اشتراک، یا مشترک دشمنی اور مشترک اغراض و خطرات یا سیاسی شعور وغیرہ کی بنیادوں پر وجود میں آتے ہیں اور وسعت و تنظیم کے بعد قوموں کے نام سے یاد کئے جاتے ہیں، اسی طرح کچھ انسانی گروہ اور مجموعے ہوتے ہیں جن کا دار و مدار کسی عقیدے اور کچھ بالعدا طبیعی (غیبی) حقائق کے تسلیم و قبول پر ہوتا ہے، یہ عقیدہ اور یہ حقائق اس پورے گروہ کی عمارت کا سنگ بنیاد ہوتے ہیں وہ اس کے لئے وہی حیثیت رکھتے ہیں جو روح انسانی جسم میں رکھتی ہے، اس روح کا اخراج اس کے قتل کے مراد ہے اور اس کو نقصان پہنچانا اس کے ساتھ سبک بڑی دشمنی ہے خواہ دانستہ ہو، خواہ نادانستہ۔

مسلمانوں کا تعلق دراصل انسانی گروہوں اور مجموعوں کی اسی دوسری قسم سے ہے اس بات کا وجود محض ایک عقیدہ اور پسند دینی حقائق کی بنیاد پر عمل میں آتا ہے جو اس کے ایمان و یقین کے مطابق اپنے اپنے وقت میں خدا کے پیغمبر لے کر آئے اور اس تکمیل و تفصیل کے ساتھ خدا کے آخری پیغمبر محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لائے۔ اس امت کا اس عقیدے سے تعلق ایسا واضح اور مستحکم ہے، اور اس کا وجود اس حقیقت سے ایسا مربوط و دائمی ہے کہ اللہ و رسول نے اسی عقیدہ کی تصدیق اور تفصیل کو اس کا قومی لقب اور اجتماعی نام قرار دیا اور اس کے بچے پیرودن نے اسی نام سے اپنے کو پکارا اور کسی نسل یا ملک یا شخصیت کے انتساب پر اپنی اجتماعی زندگی اور شہرت کی بنیاد نہیں رکھی اور اس کو اپنے نام کا جزو نہیں بنایا دنیا میں ایک بڑی مذہبی قوم یہودیائی اسرائیل یا اسرائیل (ISRAEL) کہلاتی، جو ایک

واجب التعظیم شخصیت یسوع یا اسرائیل (یعقوب) کی طرف نسبت ہے، دوسری ایک عظیم الشان مذہبی قوم کی شہرت عیسائی، مسیحی، کرسچین (CHRISTIAN) یا نصاریٰ کے ناموں سے ہے۔ عیسائی، مسیحی اور کرسچین تینوں ایک برگزیدہ پیغمبرانہ شخصیت (حضرت مسیح علیہ السلام کی طرف نسبت ہے، نصرائی یا نصاریٰ اس شہر ناصره (NAZARETH) کی طرف نسبت ہے جس کو حضرت مسیح علیہ السلام کے وطن ہونے کا شرف حاصل ہے، خود ہمارے ملک کے قدیم باشندوں نے مذہبی طور پر ہندو کہلانا پسند کیا اور دنیا میں اسی نام سے شہرت پائی جو ایک ملک کی طرف نسبت ہے۔

اس کے برخلاف مسلمان کا مستند نام "مسلم" اور اس ملت کا نام "امت مسلمہ" ہے جس کے معنی خدا کے فرماں بردار یا اسلام کے پیروکے ہیں۔

وَمَثَلُ آبِيَانَةَ اِبْرَاهِيمَ هُوَ مَثَلُ
الْمُسْلِمِينَ مِنْ قَبْلُ وَفِي هَذَا
(۱۰۰ الحج)

اس نے تمہارے لئے وہی دین تجویز کیا
جو تمہارے باپ ابراہیم کا تھا۔ اسی خدا
نے اگلی کتابوں میں پیچھے سے تمہارا نام مسلمان

رکھا اور اس قرآن میں بھی۔

مسلمانوں کو اپنے پیغمبر محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات گرامی سے جو شرف و شرفیگی اور جو حقیقت اور محبت ہے وہ دنیا میں ضرب المثل اور مذاہب و اقوام کی تاریخ میں بی مثال ہے۔ اسی طرح گوارہ اسلام عرب کی سرزمین اور اس کے دو محبوب شہر مدینہ و مکہ اور مدینہ سے جو روحانی اور ذہنی وابستگی ہے وہ بھی محتاج تشریح نہیں، لیکن اپنے تقارن اور امتیاز کے لئے انھوں نے ان محبوب مرکزوں میں سے کسی کی طرف نسبت کو اپنے نام کا جزو اور اپنا قومی لقب نہیں بنایا اور ہر دور میں صرف "مسلم" کہلائے۔

اس حقیقت سے آپ آسانی کے ساتھ یہ سمجھ سکتے ہیں کہ ایک مسلمان فرد یا جماعت کی زندگی میں اسلامی عقیدے، اس پر مضبوطی اور اس کے ساتھ وفاداری کو کیا مقام حاصل ہے، اور اس کا اس کی روح، اس کے ذہن و دماغ کے ساتھ کس قسم کا تعلق ہے، مسلمان کا ہر زمانہ اور ہر مقام پر اس عقیدے کے ساتھ وابستہ رہنا اور اپنی زندگی میں اس کا اظہار کرنا کس قدر

ضروری ہے، اس بات کا نتیجہ ہے کہ اسلام کو بحیثیت نظام اور مسلمانوں کو بحیثیت جماعت اپنا عقیدہ اور اپنے سلمات اتنے عزیز اور ان کی نظر میں ان کی بقا اور ان کی سالمیت (INTEGRITY) اتنی اہم اور ناگزیر ہے کہ وہ اس پر اپنے عظیم ترین مصالحت اور اپنے عزیز ترین افراد کو قربان کر سکتے ہیں، جس طرح اسلام اپنی عالمگیر دعوت اور اپنے مین الاوامی تعلقات میں نہایت فیاض اور وسیع القلب ہے وہ اپنے عقائد اور حدود کی حفاظت میں نہایت خوددار اور غیور واقع ہوا ہے، بنیادی عقائد کے بارے میں وہ کسی عزیز سے عزیز فرد کے لئے اور کسی نازک سے نازک نفسیاتی آزمائش میں بھی کسی رعایت، لوج یا خود فریبی کے لئے تیار نہیں، خاص طور پر توحید کا عقیدہ اس کے دینی نظام میں ایسی اہمیت اور نزاکت رکھتا ہے کہ وہ بڑی سے بڑی آزمائش میں بھی اس پر بال آنا گوارہ نہیں کر سکتا۔

انسان کے لئے سب سے بڑی آزمائش کا موقع وہ ہے جب اس کے نفس کے ساتھ یا اس کی اولاد، یا اس کے عزیز ترین افراد کے ساتھ اختلافات کے ضمن میں کوئی گمراہی یا غلطی شامل ہو، بڑے سے بڑے قانونی اور اصولی انسانوں نے ایسی غلطی کو معاف کر دیا ہے جس کے ساتھ نفس کی خاموش سفارش یا کسی عزیز کا معصوم و محبوب چہرہ ہو، پھر جب اس عزیز کی سفارت کے تازہ داغ نے اس کی محبوبیت و دلآویزی میں ہزار چند اعانہ کر دیا ہو تو پھر توجہ اور غم میں ڈوبی ہوئی فضا پکار پکار کر کہتی ہے کہ

جو گنہ کیجئے ثواب ہے آج

لیکن توحید کا مسئلہ ایسا نازک اور اسلام کا مزاج اس کے بارے میں ایسا غیور واقع ہوا ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فرزند ابراہیم کی وفات کے عین موقع پر سورج گرہن ہوا اور صحابہ کرام کی زبانوں پر بے اختیار یہ آنے لگا کہ آج سورج بھی فرزند رسول کے سوگ میں سیاہ پوش ہو گیا ہے، تو نبوت کی پربلا آلاء فلابد ہوئی۔

ان الشمس والقمر آیتان من	سورج اور چاند اللہ کی نشانیاں ہیں
آیات اللہ لا یخفان لموت	وہ دو نشانیاں ہیں ان کے گم ہونے کا
احد ولا لحياتہ فاذا ایتتا	تعلق کسی کے مرنے جینے سے کچھ نہیں،

ذالک فاذکر واللہ۔ جب ایسا موقع پیش آئے تو اللہ کو

(دیکھیں) یاد کرو۔

دوسرا نازک موقع وہ ہوتا ہے جب آدمی کی تعریف اور اس کے ساتھ انجمنیت کیا جائے، اس موقع پر بھی بڑی سے بڑی عقل اصول پرست چشم پوشی اور خاموشی کا فتویٰ دیتی ہے لیکن جب ایک صحابی نے جو ایک عیسائی ملک سے تادمہ تازہ واپس آئے تھے اور وہاں کے باشندوں کو اپنے پیشواؤں کے سامنے انظار عقیدت میں سجدہ کرتے دیکھا تھا آپ کے لئے سجدہ کی اجازت طلب کی تو آپ نے سختی سے منع فرمایا، اسی طرح جب ایک موقع پر ایک شخص نے آپ کی تعریف میں حدود سے ایسا تجاویز کیا کہ حقیقہً توحید پر زد پڑنے لگی تو آپ نے فوراً اس کا منہ بند کر دیا اور فرمایا جعلتہ اللہ سنداً (تم نے مجھے خدا کا ہمسرہ بنا دیا؟) سیرت اعدیث میں اس کی اتنی مثالیں ہیں کہ ان کا احاطہ مشکل ہے۔

اسی طرح مسلمانوں کا اپنے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جس نوعیت کا تعلق ہے دوسروں کو اس کا اندازہ لگانا بھی مشکل ہے ان کے ایمان کے لئے یہ شرط ہے کہ آپ کی ذات گرامی اپنی جان، اپنے والدین، اپنی اولاد اور تمام انسانوں سے زیادہ محبوب ہو، پہچان کا ایسا دینی مزاج ہے جو زندگی کے اختلافات اور محل کے تفاوت کے ساتھ ہمیشہ اور ہر جگہ قائم رہتا ہے، ان کا احساس آپ کی عزت و ناموس کے بارے میں اتنا نازک اور تیز و انتہا ہے کہ اس کا اندازہ بھی غیر متعلق لوگوں کے لئے مشکل ہے، محبت اور تعلق کا یہ وہ مقام ہے کہ جوش و سرستی میں بڑے بڑے اہل خود دعائی مرتبہ لوگوں نے کہا ہے

نسبت خود بگت کردم و بس منعم

ز انھ نسبت بگت کوئے تو شد بے ادبی

توحید کی بال سے زیادہ باریک اور تلوار سے زیادہ تیز پیل صراط پر توازن اور باعری کے ساتھ گزرتے ہوئے اور فزق مراتب کا پورا لحاظ رکھتے ہوئے امت نے اپنے نبی کے ساتھ جس تعلق کا اظہار کیا ہے اسکی مثال یعنی مشکل ہے، اس امت کا شیرازہ اور گلہ نہ بھی محبت و عقیدت کے اسی راہ گئے سے بندھا ہوا ہے، اللہ کے پاک نام کے بعد جو نام

دل کا سرور اور آنکھوں کا نور ہے وہ یہی نام ہے اور کہنے والے نے بجا اور غلط نہیں کہا کہ
 مہیا یہ جا کے تو کھینچو مرے سلام کے بعد
 کہ تیسرا نام کی رٹ ہے خدا کے نام کے بعد

حضرات!

یہ چند مثالیں میں نے قصداً و ارادۃً اس لئے پیش کی ہیں کہ آپ حضرات کے ذہن
 میں اور ہمارے غیر مسلم بھائیوں کے علم میں یہ بات پورے طور پر آجائے کہ قہیدہ و رسالت
 جیسے بنیادی عقائد مسلمان کی زندگی اور اس کی نگاہ میں کیا حیثیت و اہمیت رکھتے ہیں، اسکا
 مزاج ان عقائد و رسالت اور اسلام کی روح کے بائیں میں کتنا غور و کتاؤ کی لہر (SENSITIVE)
 اور کتنا بیدار واقع ہوا ہے، وہ اپنے دن رات کے ساتھیوں اور محبت کا دم بھرنے والوں
 کے ساتھ بھی ان کے بارے میں کسی بے اصولی کسی مراہبت پر تیار نہیں اور اس کے لئے
 کسی زمانے اور کسی مقام پر بھی کسی شرکاء عقیدے یا شرکاء فعل یا شرکاء ذم کی گنجائش
 نہیں، ان کا خدا اور رسولؐ کے ساتھ کسی نوعیت کا تعلق ہے؟

پھر یہ بھی واضح ہو گیا کہ مسلمان کا تصور اسلام کے بغیر ممکن نہیں اور اسلام کسی ذات
 برادری اور کسی قومیت یا وطنیت کا نام نہیں، جس میں انسان کے ارادے اور اختیار کو
 کچھ دخل نہیں ہوتا، وہ ایک سوچا سمجھا فیصلہ، ایک پسندیدہ مسلک زندگی اور ایک
 قبول کیا ہوا عقیدہ ہے جس کے لئے شعور، ارادہ صحیح علم اور کوشش کی ضرورت ہے۔
 ایک ایسی ملت جس کا ظہور اور جس کا وجود تمام تو ایک خاص عقیدے اور مسلک
 زندگی کا رہنما ہے۔

ایک ایسی

تعلیم کے بغیر اس کے وجود و بقا کا تصور تک نہیں کیا جاسکتا ہے جس کے ذریعہ وہ اپنے
 اصولی و عقائد سے واقفیت پیدا کر سکے، اپنے فرائض کو ادا کرنے کے قابل بنے جو اس دین
 کے قبول کرنے کی بنا پر اس پر عائد ہوتے ہیں اور ان اعتقادی گمراہیوں اور ان گلی
 غلطیوں سے محفوظ رہ سکے جن کا (صحیح علم نہ ہونے کی صورت میں) خطرہ ہے، اسلام نے علم کو

جوابیت جو عظمت اور جو تقدس بننا ہے وہ اسی عقیدے کا نتیجہ ہے کہ

بے علم نہ تو اں خدا را شناخت

اسی لئے قرآن اور تاریخ اسلام میں جاہلیت (غیر اسلام) کی اصطلاح پائی جاتی ہے جس سے جہل کا خطرناک اور ہلک ہونا اور اسلام کے منافی ہونا آسانی سے سمجھ میں آسکتا ہے۔ اسی بنا پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بے پڑھوں اور نادانوں کو علم حاصل کرنے اور پڑھے لکھوں اور دانستوں کو پڑھانے اور سکھانے کا پابند کیا اور دونوں طبقوں کو اپنا اپنا فرض نہ ادا کرنے پر وعید فرمائی اور اس دنیا میں وہابی اور آخرت میں عذاب سے ڈرایا، اسی بنا پر مسلمانوں کو ایسے ماحول میں رہنے کی اجازت نہیں دی گئی جہاں اس ضروری علم اور واقفیت کے حصول کے ذرائع مفقود اور اسکے مطابق زندگی گزارنے کی راہ مسدود ہو، یہی بہتیر کے حکم ... کی غرض دعاہیت اور اسکی روح ہے اسی بنا پر ضروری قرار دیا گیا کہ ہر عمر اور ہر شہر میں سے کچھ لوگ کسی دینی علمی ماحول میں جا کر دین کی سمجھ حاصل کریں تاکہ وہ اپنے اہل وطن کی دینی تعلیم اور واقفیت کا انتظام کریں، ان کو آخرت کے خطرات سے ڈرائیں اور نادانیت اور جاہلیت کے اثرات سے بچائیں۔

وَمَا كَانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنفِرُوا	اور مومنوں کو نہ چاہیے کہ سبکے سب
كَأَفَّةً قُلُوبًا نَفَرًا مِنْ كُلِّ	ٹکڑے ٹکڑے ہوں، یہ کیوں نہ ہو کہ ہر
فِرْقَةٍ مِنْهُمْ طَائِفَةٌ	گروہ میں سے ایک حصہ ٹکڑے ٹکڑے
لِيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ	ہو اور کہے تاکہ وہ دین کی سمجھ حاصل
وَلِيُنذِرُوا قُلُوبَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ	کریں اور اپنی قوم کو ڈراتے
يَحْذَرُونَ ۝ ۶۴ (البقرة)	رہیں جب ان کے پاس
	واپس آجائیں تب کیا کہ وہ محتاط رہیں۔

اسی بنا پر خلافت راشدہ میں (خب تعلیم و تربیت کے ذرائع مہیا ہوئے) ہر مسلمان کی ضروری دینی واقفیت اور تعلیم کا انتظام کیا گیا اور امر اور نہی حکومت کو گنتی فرمان

ساری ہوئے کہ اسلام کے قلمرو میں کوئی مسلمان بنیادی دینی تعلیم سے محروم اور ان ضروری دینی معلومات سے بے بہرہ نہ رہے جو ایک مسلمان کے لئے ضروری ہیں یہ ایک طرح کی جبری دینی تعلیم تھی جس کا دائرہ بالوں تک محدود نہ تھا، بلکہ بالغین بھی اس کے پابند تھے اس شخص کی تادیب و تنبیہ کی جاتی تھی جو بقدر ضرورت بھی دینی معلومات نہ رکھتا ہو اور اتنا قرآن مجید بھی اسکو یاد نہ ہو جس سے وہ نماز ادا کر سکے اس کو ایک خاص مدت کے لئے ہمت دی جاتی تھی کہ وہ اپنی اس کمی کو پورا کر لے، پھر اس کا امتحان لیا جاتا تھا، حضرت عمر فاروق اور حضرت عمر بن عبدالعزیز کے عہد میں آپ کو اسکی نمایاں مثالیں ملیں گی، یہ سب اس شعور یقین پر مبنی تھا کہ بنیادی اسلامی تعلیم کے بغیر اسلام اور مسلمان کا وجود ممکن نہیں، اگر مسلمان بننا اور مسلمان رہنا ہے تو اسلام کے عقیدے سے ضروری حد تک واقفیت اور اس کے ارکان فراغ ادا کرنے کی قابلیت پیدا کرنا ضروری ہے۔

حضرات!

کسی ملک کے مسلمانوں کا خواہ وہاں مسلمان اکثریت میں ہوں یا اقلیت میں ادا لین اہم ترین مسئلہ یہ ہے کہ انھوں نے بالغین کی دینی واقفیت اور بچوں کی دینی تعلیم کا کیا بندوبست کیا ہے؟ میں اپنے محدود مطالعہ اور دینی واقفیت کی بنا پر یہ عقیدہ رکھنے پر مجبور ہوں کہ مسئلہ ان کے تمام قومی مسائل سے مقدم اور اہم ہے یہ ان کی زندگی کا بنیادی مسئلہ ہے یہ ابدی نجات یا ابدی ہلاکت کا سوال ہے اور ان کو عقل و ہوش کی پہلی فرصت میں طے کرنا پڑے گا کہ وہ ان دونوں میں سے کس راہ کا انتخاب کرتے ہیں؟ اگر وہ ابدی نجات کا راستہ اختیار کرتے ہیں تو یہ ضروری دینی علم کے بغیر عملاً ممکن نہیں جس سے اللہ تعالیٰ کی صحیح معرفت (خواہ اجمالی ہو) بنیادی اسلامی عقیدے کا علم، توحید سے وابستگی اور شرک سے دوری پیدا ہو، اگر ان کے نزدیک نجات و ہلاکت اور ہدایت و ضلالت کے مسئلے کی کوئی اہمیت نہیں اصل مسئلہ معاشی یا سیاسی ہے اور اصل فکر و اہتمام کی چیز بچے کی وہ تعلیم ہے جو اس کو اپنی معاشی اور جسمانی ضروریات کی تکمیل کا اہل بنا سکے خواہ اس کا عقیدہ، اسکی سیرت کچھ ہو اور خواہ وہ سیکرٹ عالم میں اس کا کچھ انجام ہو تو پھر

ان سے کچھ کہنے کی گنجائش ہی نہیں اس لئے کہ ایمان کی جس بنیاد پر یہ ساری گفتگو ہے وہ یہاں سے بے بنیاد ہے۔

حضرات!

ایک ایسے ملک میں بھی جہاں کوئی متوازی اور جابرانہ نظام تعلیم موجود نہ ہو، جہاں بچوں کی سادہ نعمتی پر اسلامی تعلیم کے نقوش ثبت کرنے کی پوری سہولت اور گنجائش ہو یہ مسئلہ بنیادی اہمیت رکھتا ہے، مسلمان اپنے بچوں کی دینی تعلیم کا انتظام اور اپنی آئندہ نسلوں کے اسلام پر قائم رکھنے کا اطمینان حاصل کرنے کے ذمہ دار ہیں اور ان کو ایک دن کی تاخیر اور ایک لمحے کے التواء کے بغیر وہ تمام تدبیریں اور وسائل اختیار کرنے چاہئیں جو اس مقصد کے حصول کے لئے مفید اور ضروری ہوں۔

لیکن اس ملک میں ان کی ذمہ داری دہری اور ہنایت شدہ ہو جاتی ہے جہاں لازمی طور پر کوئی ایسا نظام تعلیم و نصاب تعلیم جاری ہو جو اسلام کے بالمقابل عقائد کی تعلیم دیتا ہو اور جس کے مضامین اور مندرجات توحید و رسالت کے بنیادی اسلامی عقائد کے منافی اور شرک و وثیت کے علاوہ داسی اور مبلغ ہوں، جہاں مسلمان بچے بھی کسی دوسری مذہبی قوم کی دیوالا (MYTHOLOGY) پڑھنے پر مجبور ہوں جس کا یقین کرنے سے کوئی مسلمان تامل و تکلف کے ساتھ بھی مسلمان نہیں رہ سکتا، جہاں مسلمانوں کی اس محبوب شخصیت کا جس کی محبت و تعظیم مسلمانوں کا ایمان ہے تذکرہ و تعارف ایسے نازیبا اور خلاف واقعہ انداز میں کیا جائے جس کا پڑھنا مسلمانوں کے لئے سب سے بڑی روحانی اذیت اور ایمانی خطرہ ہے، جہاں مسلمانوں کی تاریخی شخصیتوں کو ایسے عقیدہ و اغدار طریقے پر پیش کیا جائے کہ مسلمان بچوں میں ان کی حقارت اور اپنے ماضی سے نفست پر پیدا ہو، جہاں مسلمانوں کو جو اس ملک کے برابر کے شہری اور ہندوستانی جمہوریہ کا ایک ضروری عنصر ہیں ان الفاظ سے یاد کیا جائے جو پردیسوں، بیخ ذات اور پٹھ اقوام کے لئے بولے جاتے ہیں۔ ایسے حالات میں مسلمانوں پر

لے۔ سب سرکاری نصاب تعلیم کے مضامین سے ماخوذ ہے۔ ملاحظہ ہو رسالہ ”دینی تعلیمی تحریک“ (باقی صفحہ)

دو ذمہ داریاں عائد ہوتی ہیں، ایک اس نامناسب صورت حال کی اصلاح و تبدیلی کی کوشش دوسرے جب تک وہ قائم ہے اس کے مضر اثرات سے حفاظت کا سامان، اور خواہ وہ قائم یا دور ہو جائے دونوں حالتوں میں مسلمان بچوں کی اسلامی تعلیم کا مستقل بندہ بہت۔

حضرات!

ایک حساس و غیور مسلمان کی حیثیت سے اس سخت قابل اعتراض نصاب تعلیم کے لئے کسی تاویل اور معذرت پر ضمیر اور زبان آمادہ نہیں، اور ایک آزاد نامذہبی جمہوریہ جس نے آبادی کے تمام عناصر کو اس ملک کا برابر کا شہری تسلیم کیا ہے اور باعزت اور آزاد زندگی گزارنے اور بچنے پھولنے کے تمام وسائل و مواقع یکساں طریقہ پر عطا کئے ہیں ایسے جارحانہ (AGGRESSIVE) نصاب کے ایک دن باقی رکھنے کا جواز نہیں، اس ملک کے ساتھ سب سے بڑی وفاداری اور خیر خواہی یہ ہے کہ جلد سے جلد ہندوستان کی جمہوری روح اور نامذہبی ریاست اور آئین کے خلاف اس تضاد کو رفع کیا جائے اور ہندوستان کی جمہوریت کے چہرے کے اس بدنما داغ کو دھو دیا جائے اور اس کے لئے وہ تمام مؤثر و مناسب ذرائع اختیار کئے جائیں جو ہماری دسترس میں ہیں اور جن کی نہ صرف قانون نے اجازت دی ہے بلکہ ہندوستان کی جمہوری روح اور اس کے ساتھ وفاداری کا عہد ہم سے اس کا مطالبہ کرتا ہے اور ہمیں اس کا پابند بنانا ہے۔

اس سب کے ساتھ میں یہ کہنے کی جرات کروں گا کہ اس میں ہماری اس کوتاہی کو بھی دخل ہے کہ ہم نے براہِ درانِ وطن اور محکمہ تعلیم کے ذمہ داروں پر ابھی تک واضح نہیں کیا ہے کہ مسلمان و اسلام کا رشتہ کس نوعیت اور کس درجہ کا ہے؟ ہمارے ہم وطن اور نصاب کے واضعین و مرتبین اپنے ذاتی و مذہبی تجربوں کی بنا پر اندازہ نہیں کر سکتے کہ مسلمان کے احسا

(بقیہ حاشیہ ص ۳۱) کا مضمون فرزندِ ان توحید کوشک کی تعلیم از مولوی عتیق الرحمن، نیز مضامین مولوی فدا حسین صاحب "آزادی کی بہادری" نیز ملاحظہ ہو وہ یادداشت جو دینی تعلیمی کونسل آتر پردیش کے وفد نے گورنٹ یونی کی مقرر کردہ اصلاح نصاب کمیٹی کے صدر ایوب الہی کی خدمت میں پیش کی۔

دینی عقائد کے بارے میں کتنے نازک واقع ہوئے ہیں، توحید کا عقیدہ اور رسول کی شخصیت سے تعلق ان کے لئے کیا بنیادی اہمیت رکھتا ہے؟ اور اس سے محروم ہونے یا اس کو خطرہ میں ڈالنے کے بعد ان کا وجود کسی بھی ملک میں ان کے لئے کتنا ناخوشگوار اور دشوار ہو جاتا ہے؟ وہ ایسی حالت میں ایسے شدید ذہنی انتشار میں مبتلا ہوں گے کہ اس ملک کے تعمیری کاموں میں خوش دلی اور گرجوشی سے حصہ نہ لے سکیں گے، یقیناً ہمارے ملک ہندوستان کا دستور آبادی کے کسی عنصر اور ملک کے کسی فرقے کو اسکی ان خصوصیات اور آزادیوں سے محروم نہیں کرتا جو اس کو اپنی جان اور اولاد سے زیادہ عزیز ہیں۔

یہ بات سب کی سمجھ میں آسانی سے آتی ہے کہ کسی فرقے کو بھوکا، پیاسا یا دست و پا بزدہ حالت میں رکھنا، اس کو شہری حقوق دینے اور ملک کا باشندہ تسلیم کرنے کے پرزور ادب نہیں، کوئی آئینی حکومت اور کوئی آزاد جمہوریہ اس کا تصور بھی نہیں کر سکتی، ہمیں یہ ثابت کرنا چاہیے (اور ہندوستانی مسلمانوں کے مختلف مطالبات جن کے مستند گائیڈوں کے متفقہ بیان پر ادب حکومت کو باور کرنا چاہیے) کہ مسلمانوں کے لئے اپنی آئندہ نسلوں کو مذہبی اور تہذیبی ارتداد کے خطرے میں مبتلا کر کے اور ان کے بنیادی عقائد کو متزلزل، اور غیر اسلامی عقائد ان پر مسلط کر کے زندہ رہنا اس صورت حال سے قطعاً مختلف نہیں جس کا میں نے اوپر تذکرہ کیا ہے، بلکہ ایک گھبراہٹ کا زمانہ کے نقطہ نظر سے بھی مذہبی حیثیت سے مفلوج و سرخ شدہ زندگی گزارنا اور اپنی آئندہ نسل کی اسلامیت سے محروم رہنا، بھوکے پیاسے رہنے سے زیادہ سنگین واقعہ ہے، یہ اعلان کا ابتدائی تقاضا اور اسلامیت کا اجماعی فتویٰ ہے جس میں میں نے بھی مبالغہ یا شاعری سے کام نہیں لیا، میں آپ کو یقین دلاتا ہوں کہ اگر یہ صورت حال واضح اور مسلمانوں کا یہ احساس ثابت ہو جائے تو اسکی اصلاح میں کچھ دیر نہیں لگے گی، اور اگر ایسا نہیں ہے (اور میں اسکو فرض کرنے کے لئے بھی تیار نہیں) تو ہندوستان کو اپنے اس مقام اور احترام سے دستبردار ہونا پڑے گا جو اس کو دنیا کی جمہوری حکومتوں اور بین الاقوامی صفت میں حاصل ہے۔

حضرات!

ہم نے اس ملک میں اپنی ملی خصوصیات، اپنے پورے دینی عقائد اور اسلامی تہذیب کے ساتھ رہنے کا عزم کیا ہے، یہ ملی خصوصیات، یہ دینی عقائد اور یہ اسلامی تہذیب اب دہل اور گوشت و پوست کے تمام رشتوں اور علاقوں سے زیادہ عزیز ہے، یہ ایمان کا طبعی تقاضا، اور بنیادی مطالبہ ہے، اس کے بغیر ہم ایمان کے وصف اور خدا کی مدد کے مستحق نہیں۔

فَلْإِنْ كَانَ آبَاؤُكُمْ ذُرِّيَّةَ سَنِيَّةٍ ۖ إِسْلَامُكُمْ لَكُمْ
 أَبْنَاؤُكُمْ وَإِخْوَانُكُمْ ۚ وَأَزْدُ أَجْلَكُمْ وَغَيْرُكُمْ
 وَأَمْوَالٌ إِقْتَرَفْتُمُوهَا
 وَتِلْكَ أَرْضُ تَحْتُونَ كَسَادَهَا
 وَمَا كُنْ تَرْضَوْنَهَا أَحَبَّ
 إِلَيْكُمْ مِنْ اللَّهِ وَرَسُولِهِ
 وَجِهَادٍ فِي سَبِيلِهِ فَفَرِّضُوا
 حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرٍ ۚ وَاللَّهُ
 لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ

میں نے اپنے اسلاموں کو سمجھا دو کہ اگر تمہارے
 باپ اور تمہارے بیٹے، اور تمہارے
 بھائی، اور تمہاری بیویاں، اور تمہارے
 کنبے اور، اور مال جو تم نے کمایا ہے اور
 سوداگری میں کے منہ پر جانے کا تم کو
 اندیشہ ہے اور کائنات جن میں رہنے کا
 تمہارا جی چاہتا ہے، اگر یہ چیزیں اللہ
 اور اس کے رسول، اور اللہ کے رستے
 میں انتہائی جدوجہد کرنے سے تم کو زیادہ
 عزیز ہوں تو ذرا صبر کرو یہاں تک کہ جو کچھ
 خدا کو کرنا ہے وہ تمہارے سامنے لا موجود

(المجادلہ - ۴۶)

کرے اور اللہ ان لوگوں کو جو اس کے

حکم سے سرکشی کریں ہدایت نہیں دیا کرتا۔

ہم اپنے عقیدے اور دین کی رو سے اس فیصلے کے لئے مجبور تھے اور ہم کو بہر حال یہ فیصلہ
 کرنا تھا، اور ہر قیمت پر اس فیصلے پر قائم رہنا ہے لیکن خوش قسمتی سے اس ملک کا دستور بھی
 اسکی اجازت دیتا ہے، وہ ہندوستان کو مختلف فرقوں، مختلف مذاہب اور مختلف تہذیبوں
 کا ملک تسلیم کرتا ہے اور نہ صرف ان کی بقا بلکہ ان کے نشوونما اور ترقی کی ضمانت کرتا ہے،

اگر اس ملک میں صرف ایک عقیدہ اور تہذیب یا صرف اکثریت کے عقیدے، فلسفے اور تہذیب کی گنجائش ہے تو فرقوں (COMMUNITIES) اور قلیتوں (MINORITIES) کے سیاسی و دستوری اصطلاحات کے کیا معنی ہیں؟ جس طرح کسی بیرونی طاقت یا قوم کی بالادستی اور استبدادیت (IMPERIALISM) کو موجودہ جمہوری دور جائز نہیں قرار دیتا، اور اگر وہ کسی ملک میں موجود ہے تو اسکے خلاف جنگ جائز اور مقدس ہے اسی طرح کسی ملک کے اندر کسی فرقے، کسی زبان، کسی تہذیب کو کسی دوسرے فرقے کسی زبان اور تہذیب پر حکومت کرنے یا اس کو شادینے کی اجازت نہیں دی جاسکتی، یہ اعتقاد ہی تہذیبی، لسانی سامراج، سامراج کی بدترین قسم ہے، ہندوستان کا غیر مذہبی دستور، ہندوستان کی جمہوری روح، ہندوستان کی جنگ آزادی کی عظمت و عظمت، ہندوستان کا صلح پسند مزاج، ہندوستان کا حساس و بیدار ضمیر کسی کوتاہ اندیشی، کسی تجربہ سازش کسی فرقے دارانہ عصبیت اور کسی تہذیبی و لسانی سامراج کو زیادہ دن تک برداشت نہیں کر سکتا، اور بالآخر عقل کی جذبات پر، علم و حقیقت کی ادھم بخیلیات پر، بے غرضی و خیر خواہی کی موقع پرستی اور خود غرضی پر جمہوریت و حریت کی غلامانہ ذہنیت پر فتح ہو کر رہے گی۔

حضرات!

ہم نے جب اس ملک میں اپنی ملی خصوصیات، دینی عقائد اور اسلامی تہذیب کے ساتھ رہنے اور ترقی کرنے کا عزم اور عہد کیا ہے تو ہم نے لازماً اس کی تمام ذمہ داریوں کو بھی قبول کیا ہے، ہمیں ایک ایسے ملک میں جہاں ہم اقلیت میں ہوں اور جہاں کی کچھلی تاریخ کا مطلع غبار آلود ہو عقیدہ و عقائد مسلمان بن کر رہنے کی فطریہ قائم کرنی، اور دوسرے ملکوں کے لئے اعتماد و حوصلہ کی شمع روشن کرنی ہے، ہمیں اپنے جرات و اعتماد، صلاحیت و قوت کار اور ذہانت و اجتہاد

کا ایک نوہ قائم کرنا ہے، دنیا کے وہ ممالک جہاں مسلمان اقلیت میں ہیں اور اپنے دینی مستقبل کی تشکیل کے کا عظیم سے دوچار ہیں، ہماری رہنمائی کے منتظر ہیں، اس لئے کہ ہم دنیا کی سب سے بڑی اسلامی اقلیت ہیں جو کسی ملک میں باہی جاتی ہے، اور ہم نے ماضی میں ہمارا عالم اسلام کی رہنمائی کی ہے، ہمیں نہ صرف اپنی آئندہ نسلوں کی اسلامیت کا غیر مشکوک اطمینان حاصل کرنا ہے، نہ صرف اپنے دینی مستقبل کی تائید کا یقین پیدا کرنا ہے، بلکہ اپنی ذہانت اپنے عبقریت (GENIOUS) اپنی سمجھ اور غیر متزلزل سب الوطنی اپنی بے پایاں شرافت اپنی صلاحیت کا غیر فانی نقش قائم کرنا ہے، ان تمام صلاحیتوں کے ساتھ جو خدا نے ہم کو بخشی ہیں اور اسلام نے ان کی پرورش کی ہے، ہمیں جدید ہندوستان کی تعمیر و ترقی میں بڑھ چڑھ کر حصہ لینا ہے، اور اُس کو چار چاند لگانا ہے، ہمیں دُنیا پر یہ ثابت کر کے کہ ہم اس ملک میں اپنی ملی خصوصیات اپنے عقائد اور اپنی اسلامی تہذیب کے ساتھ ترقی کر سکتے ہیں دنیا میں ہندوستان کا نام روشن کرنا اور اس کے جمہوری و تادمہی ہونے کا ناقابل تردید ثبوت فراہم کرنا ہے، نیز یہ ثابت کرنا ہے کہ اسلام میں زمان و مکان کے تغیرات سے عہدہ برآ ہونے، وقت کی مشکلات کو حل کرنے، دنیا کی تمام قوموں اور ملکوں کو یکساں فیض پہنچانے اور بلا تفریق مذہب و ملت انسان کی خدمت کرنے کی کتنی عظیم طاقت و صلاحیت ہے۔

حضرات !!

یہ کافر من سفر کا اختتام نہیں، سفر کا آغاز ہے، بے شک ہم نے اپنے سفر کی ایک منزل طے کی ہے ۱۹۵۹ء کی آخری تاریخوں میں جب ہم بستی میں جمع ہوئے تھے اس وقت تک خدا کی توفیق سے ہم نے کچھ کام کیا، صوبے کے نصف سے زائد اضلاع میں انجمن کی شاخیں قائم ہوئیں اور کونسل کا پیغام پہنچانے کے لئے جیل اور کزنش ہوسے سرکاری نصاب کی خامیوں اور کوتاہیوں کا چرچا ملک میں عام ہو گیا اور حکومت نے بھی اس کا اعتراف کیا اور اسکی اصلاح کا ارادہ ظاہر کیا، جدید مکاتب کی ایک بڑی تعداد کا قیام اور قدیم مکاتب کی ایک بڑی تعداد کی تنظیم ہوئی، لیکن دراصل ابھی کام کا آغاز ہی ہوا ہے ابھی کام کا پورا میدان پڑا ہوا ہے، کتنے مسائل ہیں جو حکومت اور محکمہ تعلیم کے دائرے میں طے کر لئے ہیں ابھی ہمارے پیغام نے قومی نفسے اور مذہبی عقیدے کی حیثیت اختیار نہیں کی، ہمارا کام اس وقت تک قابل اطمینان نہیں ہو گا جب تک مسلمان اپنے بچوں کی تعلیم کو ان کی غذا و دوا سے زیادہ اہم نہ سمجھیں گے اور دینی مکاتب و مدارس کو اسی تنہیگی اور اسی ذوق و شوق سے قائم نہ کریں گے جس تنہیگی اور ذوق و شوق سے وہ مسابہ کی تعمیر کرتے ہیں (اس لئے کہ ان مسابہ کی آبادی ان مکاتب کے بغیر ممکن نہیں) جب تک ہم اس راہ کے مصارف کو اپنا اہم ترین اور مقدس ترین فرض نہ سمجھیں گے اور اس میں صدیقی ذوق اور عثمانی جذبے کے ساتھ حصہ نہ لیں گے، جب تک ہم اس راہ کی کوشش کو عبادت کا درجہ نہ دیں گے۔

ہمارے لئے جو چیز اس کوشش کا محرک ہوئی ہے وہ اس کی دینی حیثیت اور اسلامی اہمیت ہے۔ ضرورت ہے کہ یہی روح ہم سب میں پیدا ہو، یہی روح ہے جس نے تاریخ میں خارق مادت اور بحیر العقول کام انجام دیئے ہیں اور یہی روح آج تمام رکاوٹوں اور سارے اختلافات پر غائب آسکتی ہے۔

حضرات !

ریاستوں کے مذہبی فرقہ وارانہ نصاب کی اصلاح اور اس کو حقیقی معنی میں مذہبی

(سکول) بنانے کی آئینی کوشش، ایسے آزاد اسلامی مکتب کا قیام جن میں حکومت کے مطلوب معیار اور مقرر کردہ مضامین (CURRICULUM) کے مطابق پانچویں درجہ تک معیاری تعلیم کا انتظام اور اردو دینیات اور قرآن پڑھانے کا بندوبست ہو، ہمارے چونکے سرکاری اسکول میں تعلیم پاتے ہیں ان کے لئے ایسے صحیح اور شہینہ مدارس کا قیام جہاں وہ ضروری دینی معلومات اور اردو دینیات سے ضروری واقفیت حاصل کر سکیں، ان سب مدارس کے لئے مناسب معلمین و اساتذہ کی تربیت، اوپر کے درجوں اور عام مسلمان طالب علموں کے مطالعہ کے لئے دینی واقفیت کا، اردو اور ہندی لٹریچر کی ترویج اور توسیعی و مسلولاتی خطبات کا انتظام کرنا کونسل کے مقاصد و پروگرام میں شامل ہے ہماری نظر میں ہندوستان میں سکولوں کی آئندہ نسلوں کی اسلامیت کی بقا اور ان میں اس آزاد اور مختلف المذاہب جمہوریہ کے اندر اپنا صحیح پارٹ ادا کرنے اور اس کا تعمیری عنصر بننے کے لئے یہ سب انتظامات ضروری ہیں، اس کے لئے ایک عظیم اور منظم جہم کی ضرورت ہے، اس کے لئے جذبہ عمل، ذہانت، حرات غلوں، ادویات کی ضرورت ہے، اس کے لئے قومی فیصلے اور عزم کی ضرورت ہے اللہ تعالیٰ کی ذات سے امید ہے کہ اس کا نفرین سے کام کے ایک نئے دور کا آغاز ہو گا، آپ کونسل اور اس عظیم اجتماع کا پیغام گھر گھر پہنچائیں گے اور پوری قوم میں ایک نئی روح، ایک نیا یقین اور ایک نیا دلولہ عمل پیدا کر دیں گے، اور یہ اس دیکتاب کا ایک جہاں سامنے کتاب میں پھیلا دیں گے۔

حضرات!

قوموں کے سیاسی و تعلیمی تغیرات، قوموں کے اجتماعی و باہمی تعلقات انسانی گروہوں کی اندر کی زندگی و زندہ دلی، زمانے کے غور و افہامات کے اشارے، مشکلات کے پہاڑ اور وقت کے دھارے ان میں سے کوئی چیز بھی تقدیر الہی اور شہیت خداوندی کی طرح آخری اور میرم اور لاملاح و غیر تغیر پذیر نہیں۔ نصرت الہی اور اہل ایمان کے صدق و اخلاص اور اہل یقین کے عزم و فیصلہ نے بار بار ان میں تغیر و انقلاب پیدا کر دیا ہے، اور تاریخ کے دھارے کو موڑ دیا ہے، زندہ قوموں کی کوئی چیز آخری اور ابدی نہیں، آپ

ایک زندہ اور صاحبِ عزم قوم کی طرح ہندوستان میں اپنا مقام بنانے، اپنی راہ نکالنے اور ہندوستان کو ایسا آزاد جمہوریہ بنانے کی کوشش کیجئے جو اس کے احلان اور دستور کے مطابق اور آپ کے حالات اور ضروریات کے مناسب ہو، اپنے اس تعلیمی مسئلے کو اپنے ایمان و یقین، اپنے عزم و فیصلہ، جوش و مل اور دلولہ کا۔ سے حل کرنا ہے۔ اگر آپ نے اس کی شرطیں پوری کر دیں تو ہر شکل آسان اور ہر عقدہ حل ہے۔

نشان یہی ہے زمانہ میں زندہ قوموں کا کہ صبح و شام جلتی ہیں انکی تقدیریں
کمالِ مصداق و مروت ہے زندگی ان کی معائنہ کرتی جو نظرت بھی انکی تعمیریں
خودی سے مرد خود آگاہ کا جاں جلال کہ یہ کتاب ہے باقی تمام تفسیریں
حکیم میرزا نواؤں کا راز کیا جانے
ورائے عقل ہیں اہل جنوں کی تدبیریں

دینی تعلیمی کونسل اتر پردیش نکلھنؤ کی اپیل

نکلھنؤ کا نفرنس کے موقع پر دینی تعلیمی کونسل اتر پردیش کی خوشنیتیں ہوئیں انہیں کونسل کے سامنے ہے
جہاں سوال یہ تھا کہ کونسل کے پاس نہ کوئی مستقل ذریعہ آمدنی ہے نہ اس کے خزانے کچھ موجود ہے۔ ایسی صورت
میں کونسل اپنے منصوبوں کے مطابق کس طرح کام جاری رکھ سکتی ہے، جبکہ اس کو ساڑھے بارہ سو روپے
ماہانہ اور ۱۵ ہزار روپے سالانہ کی نانہ من عہدہ دت ہے۔

کونسل کے نزدیک ضروری ہے کہ اس کے پاس کم سے کم پچاس ہزار روپے کا ذخیرہ موجود ہو تاکہ پیش نظر
منصوبوں کو پوری کیسوی کے ساتھ عملی جامہ پہنا۔ نہ کی جدوجہد کی جائے۔ اس مقصد کے لیے کونسل نے خود کے
دوروں کی بھی تجویز منظور کی ہے۔ لیکن کونسل کا یہ نشانہ اسی وقت پورا ہو سکتا ہے جبکہ اہل خیر و
اہل در و خود ہی دستِ اعانت دراز نہ مائیں۔ جہہ تریل در اس پتہ پہنچی جائے۔

جناب سید اصف حسین ایڈیٹر کیٹ (خان دینی تعلیمی کونسل اتر پردیش) بیروڑ ڈھکھنؤ۔

(مولانا) سید ابوالحسن علی (ندوی) صدر دینی تعلیمی کونسل اتر پردیش نکلھنؤ

ایک عزم، ایک فیصلہ

اختتامی تقریر

(از: مولانا سید ابوالحسن علی ندوی)

(یہ تقریر مولانا ہی کے الفاظ میں قلمبند کرنے کی کوشش کی گئی ہے اور مولانا کی نظر ثانی کے بعد شائع کی جا رہی ہے۔)

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

خطبہ منوۃ کے بعد

حضرات! — آج کانفرنس کی آخری نشست ہے، آپ حضرات اپنے اپنے مقامات پر جاویں گے، میں چاہتا ہوں کہ آپ یہاں سے ایک پیغام لے کر جائیں اور ایک فیصلہ کر کے لیں، ہمارے آپ کے مستقبل کا انحصار اسی فیصلے پر ہے۔ اس فیصلے کے دو جز ہیں، ایک جز یہ ہے کہ یہ ہندوستان ہمارا ملک اور وطن ہے، اس کو اپنا ملک و وطن سمجھ کر ہمیں یہاں رہنا ہے۔ اس ملک پر ہمارا وہی حق ہے جو یہاں کے کسی بڑے سے بڑے اور قدیم سے قدیم شہری کا ہو سکتا ہو ہندوستان کا کوئی متنفذ اس کا دعویٰ نہیں کر سکتا کہ اس کا حق ان ملک پر ہمارے حق سے زیادہ ہے، صدر جمہوریہ سے

لے کر بڑے سے بڑے ہندوستانی کا اس سرزمین پر جو حق ہو سکتا ہے، وہی ہمارا حق ہے، اس طرح سے ہم کو یہ ملک عزیز ہو، ہم اس کے اور اس کے جھوڑی دستور کے محافظ ہیں، اس دستور کی آبرو کے محافظ ہیں، ہم اس دستور و آئین کے خلاف کوئی بے عزتی کوئی بے اصولی کوئی سازش برداشت نہیں کر سکتے، ہمارا فرض ہے کہ ہم اس ملک اور اس آئین کی حفاظت کریں، اس سرزمین کے چپے چپے پر ہماری تعمیری صلاحیتوں کے نقش اور ہماری لازوال یادگاریں ہیں۔ ہم نے اس ملک کو وہ عطا کیا ہے جو اس ملک میں بننے والی قوموں میں سے کسی قوم نے اس کو نہیں عطا کیا۔ ہم نے اس ملک کو ازسرنو بنایا اور سنوارا اور اس ملک کو تمدن و تہذیب آرائی و شائستگی میں کہیں سے کہیں پہنچا دیا اگر آپ کو یہ دیکھنا ہو کہ ہماری آمد سے پہلے یہ ملک کیا تھا اور ہماری آمد کے بعد اس ملک کا کیا نقشہ ہو گیا تو بابر کی تزک کا مطالعہ کیجئے جس نے اس وقت کے ہندوستان کی تصویر کھینچی ہے، اس لحاظ سے یہ پورا ملک ہمارا وطن ہے، ہمارا نیشن ہے، ہمارا چمن ہے، اور میں یہ بچنے کا حق ہے کہ ع

میں چمن میں چاہے جہاں رہوں میرا حق تو فصل بہار پر

اس بارے میں ہماری وطنیت اور ہمارے شہری حقوق کو کوئی چیلنج نہیں کر سکتا۔ آپ کا ذہن اس بارے میں بالکل واضح اور صاف رہنا چاہیئے اور تردد و تذبذب کے ہر شائبے سے پاک، ہم ہندوستانی ہیں ہم کو اسی ہندوستان میں رہنا ہے اور اس کی تعمیر و ترقی میں حصہ لینا ہو، اگر پورے ملک میں کوئی ایک انسان بھی یہاں کے دستور و آئین کی حفاظت کرنے والا اس کی عزت و فائز رکھنے والا اور اس کی

طرف سے لڑنے والا نہ ہو گا تو ہم یہ فرض انجام دیں گے، اور اس کے لئے سینہ سپر ہو جائیں گے، ہم کسی بے آغوشی و بے عزائی اور کسی تہمتی کو برداشت نہیں کریں گے، یہ چارہ ایک سوچا سمجھا فیصلہ ہو اور اس مجلس میں ہم کو دوبارہ اس فیصلے کی تجدید کرنی چاہیے۔

ہمارے فیصلے کا دوسرا اہم جز یہ ہو کہ ہمیں اس ملک میں اپنی پوری ملی خصوصیات اپنی اسلامی تہذیب اسلامی شعائر اسلامی اخلاق اور اپنی پوری اسلامی شخصیت کے ساتھ رہنا ہو، ہم اس کے کسی شوشے سے بھی دست بردار ہونے کے لئے تیار نہیں ہیں، اور اس سے محروم ہو کر زندگی گزارنا نہ ہمارے لئے جائز ہے نہ پر لطف نہ خوشگوار، اگر ہم کو یہ حق و آزادی حاصل نہیں کہ ہم اپنی آئندہ نسلوں تک اپنا عقیدہ اور اپنا تہذیبی ورثہ منتقل کر سکیں، ہم ان کو اپنے اصول و عقائد کے مطابق تعلیم دے سکیں ہم ان کی اسلامیت اور ایمان کے مناظر سے اپنی آنکھیں ٹھنڈی کر سکیں، تو یہ زندگی نہ مسلمان کی ہے نہ کسی شریف و باعزت انسان کی، جانور کے لئے اتنا کافی ہے کہ اس کو داب ملتا رہے، اس پر کوئی حملہ نہ کرے اس کی نسل بڑھتی اور بھلتی رہے، کتے کو جب خوراک ملتی رہتی ہے، اس کے بچوں پر کوئی حملہ نہیں کرتا تو وہ مطمئن رہتا ہو اس کے نزدیک یہ مکمل زندگی و آزادی ہے، لیکن انسان کے لئے اتنا کافی نہیں، اس کی فطری خواہش اور حق ہے کہ وہ اپنا عقیدہ اپنی عزیز خصوصیتیں اپنے جانشینوں اور اپنی اولاد تک منتقل کرے۔ اگر آپ کے لئے اتنا کافی ہے کہ آپ کو اس ملک میں راشن ملتا رہے، آپ ننگے بھوکے نہ رہیں آپ کی جان و مال محفوظ ہو آپ کو اپنی نسل بڑھانے کے مواقع حاصل ہوں آپ کی اولاد کے لئے کچھ اسمائیاں موجود یا مخصوص ہوں تو یہ زندگی انشرف المخلوقات کی زندگی نہیں بلکہ ارحل المخلوقات کی زندگی ہے۔

یہ زندگی انسان اور مسلمان کی زندگی نہیں، یہاں اور چوپائیوں کی زندگی ہو، بیلوں گدھوں اور کتوں کی زندگی ہو، فیصلہ کیجئے کہ اس ملک میں کتوں کی طرح زندگی نہیں گزارنی ہو کہ ہم کو کھانے پینے کی، نوکری حاصل کرنے کی، بچوں کی سہانی پرورش کی آزادی حاصل ہو، لیکن اپنی مرضی کے مطابق اپنے عقیدے اور ایمان کے مطابق انکی ذہنی و روحانی علمی و اخلاقی تربیت اور ان کو اپنے رنگ میں رنگنے اور مسلمان بنانے کی آزادی و مواقع حاصل ہوں، ہم اس زندگی سے بیزار ہیں اور اس محدود آزادی کو ہرگز آزادی نہیں سمجھتے۔

حضرات! اس ملک میں پہنچا ہوا اقام بھی رہتی ہیں جن کو اس ملک کے فاقین نے ہزاروں برس پہلے غلام بنایا تھا اور ان کو ایک ذلیل شہری کی حیثیت سے زندگی گزارنے پر مجبور کر دیا تھا آج وہ بیچ ذات کی قومیں اور اچھوت کبھی جاتی ہیں، ان مظلوم قوموں سے غلطی یہ ہوئی کہ انھوں نے زندگی نما موت کو موت نما زندگی پر ترجیح دی، انھوں نے ذلت کی زندگی کو عزت کی موت پر ترجیح دی، قوموں سے غلطی ایک بار ہوتی ہو بار بار نہیں ہوتی، لیکن ایک بار کی غلطی کا خمیازہ ہزاروں سال بھگتنا پڑتا ہو، ہم ایسی غلطی نہیں کریں گے، ہم ہندوستان میں عیسائی کی زندگی گزارنے کا عہد کرتے ہیں، ہم یہاں نہ کتوں کی زندگی گزاریں گے نہ پہنچا ہوا اقوام کی، ہم اس ملک میں غلام بن کر نہیں رہیں گے، ہم اس ملک میں برابر کے شریک ہیں، اس ملک کے معمار اور محسن ہیں، اس ملک کی عزت اور اس کے دستور و آئین کے محافظ ہیں، دنیا کی کوئی طاقت ہم کو ہمارے اس فطری اور آئینی حق سے محروم نہیں کر سکتی، غلامی و سامراج کا زمانہ ختم ہو گیا، آج نہ قوموں کا سا راج برداشت کیا جاتا ہو نہ زبانوں اور تہذیبوں کا، آج ساری دنیا ایک گھر بن گئی ہو، آج کسی ملک کی بے آئینی چھپی ڈھکی نہیں رہ سکتی، دنیا کا ضمیر بیدار ہو چکا ہو، اذیت کے کسی حصے میں یہ غلام انسانوں پر امریکہ میں نیگرو پر ظلم ہوتا ہو تو ساری

دنیا جج اٹھتی ہو، اگر ہمارے ساتھ کوئی بے اضافی یا بے آئینی جوتی تو سب سے پہلے ہم اس ملک کے ضمیر سے اپیل کریں گے، اور انصاف حاصل کرنے کے لئے وہ تمام آئینی ذرائع اختیار کریں گے جو اس ملک میں ممکن ہیں، پھر ہم دنیا کی رائے سے اپیل کریں گے، ہم لاوارث نہیں ہیں ہمارا کنبہ ساری دنیا میں پھیلا ہوا ہو، ہم کو اپنا جائز حق حاصل کرنے کے لئے تمام جائز ذرائع اختیار کرنے چاہئیں، یہ تحلیک ہو کہ ہم بہت نازک حالات سے گذر رہے ہیں، ہمارے لئے بڑی مشکلات ہیں، لیکن ہم ایک ذمہ دہ قوم ہیں، ہمارے اندر وہ تمام صلاحیتیں پوشیدہ ہیں جنہوں نے انسانیت اور اس ملک کو فیض پہنچایا تھا، ہم اب بھی ذہنی و اخلاقی حیثیت سے کوئی دیوالیہ قوم نہیں ہیں، ع

بکلیاں برسے ہوئے بادل میں بھی خوابیدہ ہیں

حضرات! انسان کی قدیم کمزوری جو کہ وہ تذبذب و توہم کا مریض رہتا ہو، مشکلات کو باہر دیکھتا ہو، مشکلات و مصائب باہر نہیں بلکہ آپ کے اندر ہیں بیرونی دنیا میں ان کا کوئی وجود نہیں، صرف آپ کے اندر ان کا وجود ہو آپ توہم کے مریض ہیں، تعلیم کے سنے میں کوئی پیچیدگی نہیں، کچھ بھی شکل نہیں، صرف آپ خوفزدہ ہیں، خوفزدہ انسان اپنے سایہ سے ڈر جاتا ہو، آپ تذبذب کو دور کریں، ہندوستان میں ایک باعزت شہری کی طرح زندگی گزارنے کا فیصلہ کریں، اس کا عزم کریں کہ ہم کو اس ملک میں رہنا ہو اور اپنی پوری ملی خصوصیات کے ساتھ رہنا ہو، آپ کو بہر حال اس کا فیصلہ کرنا چاہیے تھا لیکن خوش قسمتی سے اس ملک کا دستور نہ صرف اس کی اجازت دیتا ہے بلکہ ضمانت کرتا ہو، آئیے اس مبارک وقت میں کہ مات آکر ہو رہی ہو اور خدا کی رحمتوں کے زلزل کا وقت ہو سچے دلی سے عزم اور جہد کریں کہ ہم کو اس ملک میں اپنی اسلامیت کے ساتھ رہنا ہو اور اپنی آئندہ نسلوں کی سلامیت کا اطمینان حاصل کرنا ہو اور پھر اس راہ میں اگر آزمائشیں پیش آئیں تو انکو گوارا کرنا ہو،

لیکن اس صراطِ مستقیم سے بال برابر بھی نہیں ہٹنا ہو، قرآن مجید میں مسلمانوں کے دو ہی گروہوں کے وجود کو تسلیم کیا گیا ہو، اور انھیں کا محبت و عشرت کے ساتھ ذکر کیا گیا ہو، ایک وہ گروہ جس نے اپنے عہد کو پورا کر دیا اور خدا سے جو نذر کی تھی وہ وفا کی، اور دوسرا وہ جو اپنے عہد پر قائم ہو اور اس سے انحراف قبول کرنے کے لئے تیار نہیں۔ **مِنَ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ صَدَقُوا**

مَا عَاهَدَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ، فَبَشَّعَهُمْ مِنْ قَضَائِهِمْ، وَبَشَّعَهُمْ مِنْ يَنْتَظِرُونَ۔
بدلوں کا بدلہ بلا، (اہل ایمان میں سے کچھ وہ ہیں جنہوں نے وہ سچا کر دیا جو انہوں نے اپنے اللہ سے عہد کیا تھا ان میں بعض وہ ہیں جنہوں نے اپنی منت پوری کر دی، اور ان میں سے کچھ وہ ہیں جو ابھی انتظار میں ہیں، اور انہوں نے (اپنے موقف میں) کوئی تبدیلی نہیں کی۔)

اپنے اصولوں پر قائم رہتے ہوئے سرت کی زندگی گزارنے کے لئے اگر کوئی جائز جدوجہد کی جائے، اس کے لئے اگر اپنی خواہشات اور عزیز چیزوں کو قربان کیا جائے اسکی اگر کوئی قیمت ادا کرنی پڑے تو یہ تمام تر نفع ہی کا سودا ہو۔ اور ایک باعزت اور خوشگوار زندگی کی ضمانت۔

لئے دل تمام نفع ہے سودائے عشق میں

اک جان کا زیاں ہے سوا یہاں نہیں

آئیے پھر آئو میں اس بات کا عہد کریں کہ ہم کو اس ملک میں اپنی تمام خصوصیات کے ساتھ جو ہمارے دین و ایمان کا جز ہیں اور جن کے بغیر زندگی کا لطف نہیں انسان دوست خیر خواہ وطن، پرامن اور تعمیر پسند شہری کی طرح رہنا ہو اور اس حق کو حاصل کرنے کے لئے وہ پوری جدوجہد کرنی ہو جو وقت کا تقاضا اور ایک آزاد شہری کا حق ہے۔

وَاخْرُجُوا إِلَى اللَّهِ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ

قسط (۲)

ڈاکٹر عبد العلی صاحب مرحوم کے چند خطوط

(ترجمہ مولانا سید ابوالحسن علی مدظلہ)

براہ عزیز از جان سلیمکم۔ سلام علیکم درجہ اشرف و برکات

ہم لوگ بفضلہ تعالیٰ اچھے ہیں۔ اچھی بھوک کے خط سے معلوم ہوا کہ تم ان کے یہاں نہیں ہو۔
تجارت منسوب ہو رہی۔ مگر کھانے کا انتظام اپنا ہو رہا ہے۔ وہیں کے یہاں بھی اپنا انتظام
ہو رہا ہے۔ روپیہ بیٹے و جواد کھانے کے مصارف ادا کرتے رہو۔ جتنے دن ضرورت سمجھو وہاں
جب آئے فکو قہر پور اور کھانا بھون ہو گئے ہوئے آؤ۔ کھانا بھون میں خواجہ عزیز الحسن صاحب
مقیم ہیں ان کے یہاں ٹھہر سکتے ہو۔ تم سے اگر ملاقات ہو تو میرا نام بتا دینا میں انھیں خط بھی لکھ
دوں گا۔ جاننے سے بیشتر مولانا اشرف علی صاحب کو خط کے ساتھ بڑی لگاؤ بھیج دو اور اس میں
اپنا مختصر تعارف اس طرح لکھ دو کہ فلاں کا بیٹا ہوں، اتنی تعلیم حاصل کی ہے، وہ فلاں سے بیعت
کرتے، اور علامہ احمد محض شرف ملاقات و زیارت ہے۔ ورنہ دن تقریباً قیام رہے گا۔ جب

۱۵ یہ خط لکھا گیا تھا سنہ ۱۳۲۱ھ ۲۴ جولائی۔ مکتوب ایسے ہی وقت لکھا۔ احمد علی صاحب کے درم
نظام الامم میں پڑھتا تھا۔ ۱۶ بھوکھی صاحبہ مرحومہ علیہ السلام صاحب ۱۷ مولانا سید علی صاحب
۱۸ خادمہ کے قریب رہیں۔ وہ ان مولانا احمد علی صاحب مدظلہ کے شیخ حضرت خلیفہ غلام محمد
صاحب شریفین و کھنڈے میری پہلی بیعت حضرت عباس سے تھی۔

مولانا کا جواب اچلے تو اپنے ساتھ جواب لیتے جانا اور پہنچنے پر جواب دکھلا دینا۔
اگر وہاں رہنا معینہ معلوم ہو تو کچھ دن ٹھہر جانا، گھر کی ضرورتوں کے خیال سے آنے میں
جلدی نہ کرنا۔ غالباً جتنے دن وہاں رہو کچھ فائدہ ہی پہنچے دیں۔ لایشتی جلسہ ہم
مولوی مسعود علی صاحب کے جلوسے کے بعد میں نے پھر طلبہ میں کسی قسم کی تحریک محسوس
نہیں کی گویا وہ سمجھا آئے ہی نہ تھے۔ اب پھر آنے والے ہیں۔

علیہ گوپا سوس میں۔ اپنی خوشی سے گئے ہیں بطور ہمان کے منتہم ہیں۔ ان کے نیربان
کئے تھے وہ جب تک رہنا چاہیں گے رہیں گے۔

محمد و محمد ثانی کی تعلیم کا انتظام قابل اطمینان نہیں ہے میرے خیال میں لکھنؤ میں رہنا چاہیے
اور دارالعلوم میں داخل ہونا چاہیے محمد عربی سے فائدہ ہو۔ بچے گا، محمود اور دو صاحب اور دنیا سے
پڑھا سکتے ہیں۔ درجہ ابتدائی میں۔

دستورات آئے ہیں تعلیم کرادیے جائیں گے۔

عبد الباقی - ۱۷ مارچ ۱۹۱۱

یار عزیز سلیم اللہ تعالیٰ! سلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔
تمہارے مقررہ خطوط پہنچے۔ اگر جواب دینے میں تاخیر ہوئی اس سے تمہیں بہت
تشویش ہوئی ہوگی، ہم لوگ بے غفلت تھیں۔ تمہارے جواب کے بعد ایک بار غور کیا کہ

مولانا مسعود علی صاحب نے وہی نہ کیا۔ دوسری تعلیم کے زمانہ میں دارالعلوم میں قیام فرمایا تھا، اس
طلبہ میں خاصی تحریک اور بھپسی پیدا ہو گئی تھی۔

مکہ ایک عرب جوان دینہ علیہ کے رہنے والے اس وقت دارالعلوم میں مقیم تھے۔

مکہ ہمارے ہم نوا، شیخ توفیق الدین، الملای، المرکشی کے بھیڑے بھائی عیسیٰ دتہ دارالعلوم میں
درک تھے۔ یہاں انہیں کسی قسم کے اہتمام نہ ملا۔ یہ خط اس وقت کھا گیا کہ کہتے ہیں دارالعلوم میں
یہ مقیم تھا، اور مولانا مرقی ہونے کے بعد اس حدیث میں شرکت کرنا تھا۔

بجائے ایسا اور ایک بار ہمال کی شکایت ہوئی تھی۔ اب محمد امجد کوئی شکایت نہیں ہے۔
اس سے بہت خوش ہوئی کہ تمھاری سکت اچھی ہو اور بھوک اور ہضم کی قوت بڑھ گئی ہو۔
جن کپڑوں کی ضرورت تم میں کسے ہو بھیج دیے جائیں گے۔ جلد مطلع کرو جب سے باوجود
میں کھانا کھانے لگے ہو اس وقت سے ناشہ کا کیا انتظام ہے۔ اگر کوئی انتظام نہ ہو تو ہمارے پاس کچا ہوا
دودھ اور بکلت لے کر کھالیا کرو۔

ذرا بقیام دلاتا بھی کے یہاں ہو گا۔ اس سے بھی مطلع کرو۔
مولانا اور شاہ صاحب ہیں یا گئے اگر ہوں تو ان سے بھی استفادہ کا موقع ملتا ہے یا نہیں؟
اپنے چہ جس گھنٹے کے پروگرام سے مطلع کرو اور لکھو کہ تبعات و جمعہ کے سبق ہوتا ہے یا نہیں اور
ان ایام کے علاوہ بھی کسی مسئلہ پر لکھو کہ موقع ملتا ہے یا نہیں۔ یہ بھی لکھو کہ حضرت بلانا کی خدمت
میں رہنے کا کتنا موقع ملتا ہے۔

جان رہتے ہو وہاں کے دوسرے رہنے والوں کے ساتھ کیے تعلقات میں اور وہ کس قسم کے
لوگ ہیں۔

جب تم وہاں گئے تھے اس وقت سے اب تک اپنے میں کوئی تغیر محسوس کرتے ہو یا نہیں، جو کچھ
میں نے لکھا ہے اس کا مفصل جواب لکھنا اور میرے خط کو سامنے رکھ کر لکھنا تاکہ کوئی بات وہ
نہ جاوے۔

حضرت مولانا کی خدمت میں سلام عرض کر دینا۔

عبد العلی

لکھنؤ، ۲۴ ستمبر ۱۳۳۵ھ

جناب خالہ صاحبہ دام محمد

سلام مسنون کے بعد گزارش ہے کہ ہم لوگ بفضلہ تعالیٰ ابچے ہیں۔ امید ہے کہ

۱۳ مولانا امجد حسین احمد صاحب مدنی رحمۃ اللہ علیہ۔ ۱۳ خط والدہ صاحبہ مدظلہا کے نام ہے۔ یہ وہ زمانہ تھا
جب میں نے مولانا محمد الیاس صاحب کی خدمت سے روپیہ آکر لکھنؤ میں تبلیغی کام شروع کیا تھا۔ (باقی اگلے صفحہ)

آپ لوگ بھی بخیر و عافیت ہوں گی۔

علیٰ سلمہ پرستور تبلیغِ دین کا کام کر رہے ہیں۔ اس کام سے بہتر دنیا میں کوئی کام نہیں اس لیے کہ انبیاء اسی کام کے لیے مبعوث کیے گئے تھے۔ میری تمنا تھی کہ ہم دونوں ساتھ ساتھ کام کرتے۔ مگر معاش کی مجبوریوں مار رہے ہیں۔

تعلیم کا کام بھی انھیں کرنا پڑتا ہے اس لیے انھیں بہت محنت کرنا پڑتی ہے اللہ تعالیٰ ان کی مدد فرمائے اور ان کی صحت اور قوت میں برکت عطا فرمائے۔ اور اپنے دین کی خدمتِ عرصہ دراز تک لیتا رہے۔

نداءِ دعا و باغبانی کا جو کچھ کام میں کر رہا ہوں اس کی غرض یہ تھی کہ ہم دونوں مل کر اعلاء کلمۃ اللہ میں اپنا وقت صرف کر سکیں اور نہ انھیں ملازمت کی حاجت رہے اور نہ مجھے مطلب کی پابندی رہے۔ تعلیم دین بھی واجب کا کام ہے مگر ملازمت کی پابندی سے عقیدہ میں خلل ہوتا ہے۔ ملازمت نہ ہوتی تب بھی وہ انشاء اللہ قرآن و حدیث کی تعلیم دیتے اور تبلیغ کا کام بھی کرتے اور میں بھی کرتا۔ دعا فرمائیے کہ اللہ تعالیٰ ہم دونوں کو اپنی رضا و مرضی کی راہ پر چلا تارے اور اپنے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت پر قائم رکھے اور اپنے دین کی خدمت لے اور ہمارے ذریعہ سے گمراہوں کو سیدھی راہ دکھائے اور اس طرح رزق عطا فرمائے کہ سوا اللہ کے کسی کی حاجت نہ رہے۔

جس طرح علیٰ سلمہ کام کر رہے ہیں اس سے میرا دل بالکل مطمئن ہے عرصہ سے جس بات کی تمنا تھی وہ حاصل ہو رہی ہے۔ دل کو قرار ہو گیا اور آنکھیں ٹھنڈی ہو گئیں، مگر خوشی اس کا طالب ہے کہ اور ترقی ہو اور جس طرح سید صاحب سے اسلام کو ترقی ہوئی ویسے ہی علیٰ سلمہ کی کوششوں سے ترقی ہو اور مجھے بھی کام میں شرکت کا موقع ملے۔ دعا فرمائیے کہ اللہ تعالیٰ یہ تمنا پوری فرمائے اور ہم لوگوں کی صحت و قوت میں ایسی برکت عطا فرمائے کہ یہ کام

جو بھائی صاحب کے خاص ذوق اور محبت کی جڑ تھی اور مدت سے ان کی نذر تھی کہ میں اس کام میں مشغول ہوں اس وقت میں دارالعلوم میں تدریس کا کام بھی کرنا تھا۔ یہ بھائی صاحب وطن میں کچھ بار گئے ہیں۔ تاکہ معاش سے فارغ ہو سکیں۔

پورا ہو۔

وجود محمود سلما سے دعا فرما دیجئے۔

عبدلعسی . ہر ماہ چ سنہ ۱۳۸۵ھ

برادر عزیز ازہمان سلیمان علیہ السلام

السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ! تمہارے خطوط سے خیریت معلوم ہوتی رہی دل کو بڑا اطمینان رہا۔ وہاں کے حالات سے بھی بڑی خوشی رہی، آخری خط سے حضرت سید صاحبؒ کے حمد کا نقشہ آنکھوں کے سامنے آگیا۔ دل کی عجیب کیفیت رہی، سید صاحب کے تذکرے سے قلب میں جو رقت اور نور پیدا ہوتا ہے وہ تو تھا ہی اسی کے ساتھ اس زمانہ کے اندھناک واقعات اور مسلمانوں کی بدستستی نے دل کو ایسا پڑمردہ کر دیا کہ اب تک اثر باقی ہے، فح خان کے اعتقاد کا عالیٰ من کرے اختیار دل چاہا کہ میں بھی وہاں جی چاہتا ہے کہ انھیں کوئی دیر بھی بجا طول مسافت اگر اس سے مانع نہ ہو تو کم از کم جی چاہتا ہے کہ میرا سلام پہنچ جائے۔ خدای تعالیٰ نے جو کیا اس سے ہم لوگوں کا دل ٹوٹے ہوا ہے، مگر ان کے اعتقاد پر نام ہوں اور سید صاحب کی راہ پر ہوں تو ہم ان سے بھی وہی برتاؤ کریں گے جو سید صاحبؒ نے ان کے بزرگوں کے ساتھ کیا۔ شاید اللہ تعالیٰ انھیں یا ان کی اولاد کو دین کی کسی خدمت کی توفیق عطا فرمائیں۔ صوبہ سرحد میں تمہارا سفر قریب ختم ہو گا۔ اللہ تعالیٰ اس سفر کو سید صاحب کے مشن کا جزو بنائے اور اس مشن کی تکمیل میں اپنے ان ناپیرمزدوں سے بھی کچھ خدمت لے۔ ہمارے قدیم دشمنوں کی اولاد اگر اللہ کا کام کرنے پر آمادہ ہوں تو ہمارے سرور آنکھوں پر اللہ تعالیٰ ہمیں البعض فی اللہ والحب فی اللہ کی توفیق عطا فرمائیں۔

۱۔ یہ خط ان وقت کا ہے جب کہ توبہ الی صوبہ سرحد کے روضہ اور پنجاب کے سفر سے (جو کئی سال تک حضرت سید صاحبؒ کا مشن تھا) واپس لاہور آیا تھا اور یہاں سید صاحب کو پنجاب کا حال لکھ چکا تھا۔ ۲۔ علامہ سرکار میں جس کے مرکز پنجاب میں سید صاحب کا عرصہ تک قیام رہا۔ ۳۔ ہندوستان میں سید صاحب کے مقادیر میں آراگیا۔

مولانا الیاس صاحب کا حال آخر میں چودھری نعیم اللہ صاحب سے علوم ہوا تھا وہ بولی کی تعلیم میں گئے تھے۔ کہتے تھے کہ دست کے دور سے ہوتے ہیں، کمزوری زیادہ ہے، غذا میں مٹھا ہوتا ہے۔

میری طبیعت تھا اسے سامنے سے خراب تھی، مختلف شکایتیں بدل بدلی کر ہوتی تھیں تین مہینے لینے کے بعد بہت کمی ہے۔ اب پرانے نام شکایت باقی ہے۔

عید الفطر صاحب نگراشی علی گڑھ گئے تھے، مسلم یونیورسٹی کے دس پندرہ طلبہ میوات کے لیے اور کام کے لیے آگاہ ہو گئے ہیں پھر بلایا ہوا۔ بارہ بجی میں عمران خاں اور مطلوب صاحب آئے گئے تھے، اچھا کام ہوا اور بنیاد پڑ گئی، ہر دوئی، گندہ اور دیوہ میں بھی کام درمیں ہو۔ یہاں بھٹلہ تعالیٰ خیریت ہے۔

عبد العلیٰ ۳۰ مارچ ۱۳۸۵ء

برادر عزیز از جان سلیم اللہ و نفکم اما سب ویر عینی

السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔ کہاجی سے اور ابھر کام ان کے قریب سے تھا اسے خطوط ملے، دوسرا خط تم نے ہوائی ڈاک سے بھیجا تھا مگر تیرہ روز میں پہنچا، معلوم نہیں کیا سبب ہوا بڑی فکر تھا کہ لاہور اور کراچی کے درمیان خالہ جان کی طبیعت نہ خراب ہو جائے۔ گری کی تکلیف نہ ہوئی مگر کچھ بشر کہ طبیعت ابھی رہی، پھر صحت کا سفر اور برسات کا زمانہ اس کی فکر رہی، خط سے معلوم ہوا کہ سات روز طبیعت خراب رہی اس کا اندیشہ ہی تھا۔ اللہ تعالیٰ ان

سے مولانا عبد الفکار گزوی ندوی سے مولانا محمد عمران خاں ندوی، سیردار العلوم تاج الماحد بھوپال اس وقت دارالعلوم ندوۃ العلماء کے مہتمم اور کتب خانہ کے رفیق سے مولانا مطلوب الرحمن ندوی نگراشی مرحوم سے حضرت سید عبد اللہ زاق رنج لائے انعام الدین کا وطن ضلع بارہ بنگاں ایک گاؤں سے یہ خاصہ سے میں پہلے حج کے موقع پر حج کرتا رہا والدہ ماجدہ اور اہل خانہ کے ساتھ عزیزی مولوی سید محمد ثانی سلمہ کی میت میں حجاز میں نہایت سے گیا تھا کہ وہاں کے تعلیمی کام میں حصہ اور خاص طور پر عربوں میں دینی دعوت کے لیے زمین تیار کرنے کی کوشش کی جائے۔ یہ خط میرے طریقہ سبب پہنچنے کے بعد ہی ملا۔

تکلیفوں کو کفایہ میں آتے اور رفع درجات کا ذریعہ بنائے۔ امید ہو کہ یہ تکلیفیں برکات و جہانیں کی اور وہاں کے کام کے لیے طبیعت کو زیادہ تیار کر دیں گی۔ چکر اور سلسلے اور صنعت کی وجہ سے ان ایام میں کام کا موقع نہ ملا تو انشاء اللہ اجر میں کچھ کمی نہ ہوگی جس کام کی نیت تھی اور ان عوارض سے وہ نہ ہو سکا اس کا پورا اجر اللہ تعالیٰ کی بارگاہ سے ملنے کی پوری توقع ہے بلکہ نسیۃ المہرۃ خیر من علمہ، اچھے رہتے اور کام کرتے تو جتنا اجر ملتا اس سے زیادہ کی توقع رکھنا چاہیے۔ جس سفر پر تم لوگ گئے ہو اگر اتنا لمبا سفر کسی دوسرے مقصد سے ہوتا تو ہم لوگ ہر وقت پریشان رہتے۔ مگر اس مقصد کی برکت یہ ہے کہ ہم لوگوں کو بڑی خوشی رہتی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے تم سب کو اپنے دربار میں حاضری کی عزت بخشی۔ ہم لوگ دعا کرتے رہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ پورے اخلاص کے ساتھ اور سنت کے مطابق عمل کی توفیق عطا فرمائیں اور قبول فرمائیں۔ اگر دل میں کھٹک رہتی ہے تو یہ کہ انہوں نے تم لوگوں کے ساتھ نہ جاسکا۔ دعا کرو کہ اللہ تعالیٰ دوبارہ یہ سعادت نصیب فرمائے اور میں بھی ہمراہ ہوں۔ انشاء اللہ تعالیٰ اب تم لوگ مسجد نبوی علیہ الصلوٰۃ والسلام کی حاضری اور مدفنہ اقدس کی زیارت سے شرف ہر چلے ہو گے۔ یہ خیال کر کے پورا نقشہ آنکھوں کے سامنے بھر رہا ہے اور بے اختیار دل کھینچ رہا ہے۔ اللہ تعالیٰ ہمارے اور تمہارے دلوں کو اپنی اور اپنے نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی محبت اور اتباع سے منور فرمائے۔

حج و زیارت کے سوا دوسرا کام جو اہمیت میں کم نہیں ہے شروع ہو چکا ہوگا جہاں سے اس کام کی ابتدا ہوئی تھی اور پھر تمام عالم منور ہوا تھا وہیں اللہ تعالیٰ نے اسی کام کے کرنے کا تمہیں موقع عنایت فرمایا ہے اور جس نے ابتدا کی تھی اسی کے نقل و ماحول میں کرنے کی توفیق عطا فرمائی ہے اس کا شکر بندہ کے بس ہے ہاں ہے اللھُمَّ صَلِّ عَلَى الْحَمْدِ وَالشُّكْرِ اِحْسَنُ صَلَاةٍ عَلَیْكَ اَنْتَ کَمَا اَشْنَيْتَ عَلٰی نَفْسِکَ اللہ تعالیٰ کی قدرت عظیم عاجز و ناتواں و ناکارہ بندوں سے بڑے سے بڑا کام لے سکتی ہے۔ کیا تعجب کہ اللہ تعالیٰ اس بیج کو تناور درخت کرنے جس کی جڑ اس ارض پاک میں ہو اور شاخیں تمام عالم کو اپنے سایہ میں لے لیں۔ ممکن ہے کہ جو بیج

تعارف و تبصرہ

حسنائی وعدہ

مصنفہ ڈاکٹر طہ حسین، مترجمہ معراج محمد یارن
صفحات ۲۶۰، ساؤنڈرود، قیمت ۲/۵۰

ناشر: نور محمد، صبح المظاہر، کارخانہ تجارت کتب، آرام باغ، کراچی۔
ملک کی سسر زمین پر اللہ کے احسن ہی رسول نے جب کلمہ حق بلند کیا اور
اس سرزمین کی سعید رو میں اس ذات حق کی طرف پکنا شروع ہوئیں تو حجابی نظام حیات کے
پر تار جبر و ستم کے سارے تیر و تگرش سنبھالی کر ان کی طرف متوجہ ہو گئے، ظلم و ستم کی ان وحیاء
مشقوں کا رزق و تیر و سال تک لڑنے کی ادائیگیں ہوتی رہیں، اور ان سبھی سعید رو جوں نے
پکھا لیکن ان میں جو بے سہارا اور کمزور تھے وہ دگیا متعلق تھمے مشق بنے رہے، مثلاً بلالؓ
عبسی، مصیبؓ، ابی اسحاق، عمار بن یاسرؓ، خطاب بن اوسؓ وغیرہ۔ مگر اللہ کے وعدے کے مطابق
ایک دن نہ صرف ان کو اس غفلت سے بے نجات ملی بلکہ عزت و شرف کے تاج ان کے
سر پہ رکھے گئے۔ ان بزرگوں کی زندگیوں کے یہ دونوں پہلو اس کتاب میں منظر کشی کے
ازاد میں دکھائے گئے ہیں۔ گویا کہ اسلامی تائید کے ان نمایت اثر انگیز اور ان کو ناول
کے سانچے میں ڈھالی دیا گیا ہے۔ اور منظر کشی کے اسلوب سے واقعات میں جو ایک خاص
تأثیر پیدا ہو جاتی ہے اس کا سب سے ذریعہ اسلامی تاریخ کے ان واقعات میں وہی تاثیر پیدا
کرنے کی کوشش کی گئی ہے۔ ترجمہ بہت ہی کامیاب اور مترجم کی مہارت و لیاقت
کا ایک ثبوت ہے۔ کسی جگہ بھی ترجمہ پر توجہ نہیں دینی پڑے گی۔
خداوند کے واسطے یہ حضرت عثمانؓ کے متعلق ڈاکٹر طہ حسین کے خیالات بہت
گمراہ کن ہیں، یہ جو سوسہ کی کتاب، انتہیۃ الذکر، حصہ اول اور اس کے ترجمے عثمان
سرفرازؓ کی روشنی میں اسے منظر عام پہ آچکے ہیں، حضرت عمار بن یاسرؓ وغیرہ کے
تذکرہ سے ملتا ہے کہ اس کتاب میں ڈاکٹر صاحب کے ان خیالات کی جھلک لگتی ہے۔ یہ اس
ذکرہ کا ایک قابل تفسیر نسخہ ہے۔ وہ ان کا بہت ہی اچھا اور قابل مطالعہ ہے۔

زبدۃ المناسک مع عمدۃ الزاکی

مؤلف مولانا الحاج شیر محمد شاہ صاحب سندھی۔ ناشر: مولانا غلام محمد یوسف اورگٹ۔ تبلیغ آفس ترکیسر۔ دایا کیم۔ ضلع سورت
صفحات: ۵۰۰ ۱۸ x ۲۲ کتابت طباعت اور کاغذ بہتر قیمت ۵۰

مناسک حج پر بہت سی کتابیں لکھی جا چکی ہیں، مگر غالباً یہ کتاب سب سے زیادہ جامع ہے یہ اس سلسلہ کی متعدد دستند کتابوں کا ابا و اجداد خلاصہ ہے۔ خود مؤلف کے علمی پایہ کے بارے میں حضرت مولانا بدر عالم مدظلہ جیسے معتد عالم کے الفاظ یہ ہیں کہ مولانا شیر محمد صاحب کو میں حج کے مسائل کے بارے میں امام مانتا ہوں !
(ع-س)

مؤلف: مولوی وحید الزماں صاحب کیرانوی شائع کردہ دار الفکر
القائموس الخیدید | ریوند بہت چھوٹی تصنیف صفحات ۷۳ قیمت مجلد ۵۰/۷

ہندستان میں عربی کی ترقی کی رشاہت کا کام اس حیثیت سے تو اچھا خاصا ہوا تھا کہ عربی کی کتابوں کی تعلیم مدارس عربیہ اور دوسرے مراکز علم میں ہوتی تھی اور اس سلسلہ میں عربی قواعد صرف و نحو اور علوم بلاغت و ادب کی طرف بھی یہاں کے علماء کی توجہ تھی لیکن ہندستان کے علماء نے اس بات کی فکر کم کی تھی کہ عربی زبان کے جو الفاظ ان کو معلوم ہیں ان الفاظ کو وہ صحیح طور پر اپنی زبان و قلم سے بہ تکلف و اگر یہ اس گوشہ میں ہندستان کا یہ نقص گذشتہ دور میں تو بیک حد تک میں ملتا تھا جب کہ عالم عربی اور عالم اسلامی سے رابطہ و تعلق کی گنجائش کم تھیں لیکن اب سبب کہ ذرائع اس قدر بڑھ گئے ہیں کہ وقتاً فوقتاً یہاں کے افراد کو سب افراد سے ملنے اور تبادلہ خیالات اور خط کتابت کرنے کے مواقع ملتے رہتے ہیں، اس کی بڑی ضرورت ہو گئی ہے۔

اس ضرورت کے پیش نظر جس طرح پچھلے روز کتابوں کی ضرورت ہے وہ ہندستان اور اردو میں تقریباً مفقود تھیں اب کچھ عرصہ سے بعض لوگوں کو توجہ ہوئی اور یہ کام شروع ہوا۔ اس ضرورت کی ایک کڑی اردو عربی لغات کی تیاری کا کام بھی اس کی اچھڑ سٹر داغ میں پڑ گئی ہے اس سلسلے کی ابتداء مولانا عبدالحق صاحب بیابانہ کی نے کی اور

اس سہلی دوسری پیش کش وہ کتاب ہو جو وقت میں نظر ہے اس میں کوشش کی گئی ہے کہ اردو کے تمام عام اور کثیر الاستعمال الفاظ کے لیے مستعمل اور صحیح عربی الفاظ پیش کیے جائیں کتاب پر ایک ملکی نظر ڈالنے سے یہ اندازہ ہو جاتا ہے کہ صاحب کتاب اپنی اس کوشش میں بہت حد تک کامیاب ہیں، اور اس کامیابی پر مبارک باد کے مستحق ہیں۔

کتاب مختصر ہے اور راجع مستعمل الفاظ پر مشتمل ہے اس میں زیادہ علمی اور ادق الفاظ نہیں دیئے گئے ہیں، اور یہی اس کی سب سے بڑی خصوصیت ہے

کتاب میں کہیں کہیں کچھ تراجمات بھی ہیں، جو کتاب کی افادیت اور زیادہ تر کامیاب و مفید ہونے کی صورت میں قابل نظر انداز ہیں، لیکن مصنف کی توجہ کے لیے چند اشارے پیش کیے جاتے ہیں۔

صفحہ نمبر پر لفظ آب پاش کے آگے آب پاش کی صرف تصویر بنی ہوئی ہے حالانکہ اس کے لیے عربی لفظ ہونا چاہیے۔ آبدیدہ کے لفظ کے آگے کئی عربی الفاظ دیئے گئے ہیں جن میں حوین اور مغوم بھی ہیں حالانکہ یہ بالکل دوسرے معنی رکھتے ہیں۔

صفحہ ۲۶۲ پر رزقاش ہونا کے لیے اکشف اسرکھا ہے حالانکہ اکشف متعدی ہے۔ صفحہ ۵۰۲ پر قدم چومنا کے آگے گھاسٹ (۱) الخجاج حلیفہ (۲) قبل اقدامہ اس میں پہلا ترجمہ صحیح نہیں ہے کامیابی اس کے قدم چومتی ہے کے جملے کو عربی میں ادا کرنے کے لیے الخجاج حلیفہ بھی استعمال کیا جاتا ہے لیکن اس لیے کہ اس کا مفہوم ادا ہوتا ہے نہ کہ یہ کہ اس کا ترجمہ ہوا اور پھر صرف قدم چومنے کے لیے تو یہ ترجمہ بالکل بغیر صحیح ہے۔

بہر حال یہ چند مثالیں بطور مشورے کے پیش ہیں امید ہے کہ آئندہ اشاعت میں اس طرح کے تراجمات دور کر دیے جائیں گے اور امید ہے کہ آئندہ ایڈیشن زیادہ کامیاب اور مفید ہوں گے۔

غیر ملکی
سالانہ چندہ، شلنگ
اعزازی خریداری کے
سالانہ چندہ مکمل

انفستان

فی کافہ آٹھ دانے (۸۰)

ہندستان و پاکستان کے
سالانہ چندہ (ہندوستان)
مشر
سالانہ چندہ (پاکستان)
کے

جلد (۲۹)	بابۂ ماہ صفر مظفر ۱۳۸۱ھ مطابق اگست ۱۹۶۱ء	شمارہ (۲)
نمبر شمار	مضامین	صفحات
۱	نگاہ ادیس	۶
۲	معارف الحدیث	۵
۳	ہندستان کی تہذیبی تمدن پر سائنس کے اثرات	۱۸
۴	ڈاکٹر سید عبد علی صاحب کے چند خطوط	۳۲
۵	نقادت و تبصرہ	۳۷
۶	انتخاب	۵۱
۷	یوپی لسانی کمیٹی کا سوالنامہ	۵۲

اگر اس دائرہ میں سرخ نشان ہے تو

اس کا مطلب یہ ہوگا کہ اپنی مدت خریداری ختم ہوگئی۔ براہ کرم آئندہ کے لئے چندہ ارسال فرمائیں یا خریداری کا ارادہ نہ ہو تو مطلع فرمائیں چندہ دیکوئی دوسری اطلاع اس پر اگست تک دفتر میں غور و جانی چاہیئے ورنہ انگارہ الصیفۃ دی پی ارسال کیا جائے گا۔
پاکستان کے خریدار :- اپنا چندہ سکریٹری ادارہ اصلاح و تبلیغ اشرافین ملنگ لاہور کو بھیجیں اور پی آر ڈی کی دہائیہ پاس فوراً بھیجیں۔

نمبر جنرل خریداری :- خدا کا بت اور دوسری آرڈر پر اپنا غیر خریداری کھانا ہرگز نہ بھولئے۔
تاریخ اشاعت :- الفرقان ہر ماہ گریزی ہمنہ کے پہلے سہفہ میں روانہ کر دیا جاتا ہے۔ اگر ہمارا کتب بھی کسی صاحب کو خط تو مطلع فرمائیں۔ انکی اطلاع ہمارے کتب کے اندر آتی چاہیئے اس کے بعد رسالہ بھیجیں کی ضروری دفتر رہی۔
مقام اشاعت دفتر انفستان کبری روڈ، لاہور

(نوٹ :- ہر منظور نعمانی ہر ماہ ہر شریعت نو۔ جس گھنٹہ میں بھلا اگر دفتر انفستان کی دیکوئی دیکھوئے سے شائع کیا۔)

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

نِکاحِ اَسْلِحِ

مسلم کنونشن، ایسے حضرات کی دعوت، ایسے حضرات کی قیادت اور رہنمائی میں منعقد ہوا تھا جن کی پوری زندگی پرفرتہ پرستی کا کوئی ادنیٰ دارغ نہیں، جو متحدہ قومیت کے اس وقت بھی نقیب اور علمبردار تھے جب جداگانہ قومیتوں کا فخر ملک میں گونج رہا تھا، اور جداگانہ قومیتوں کی بنیاد پر ملک کی تقسیم کو قبول کرنے سے اس وقت بھی انکاری رہے جب گاندھی جی بھی ہتھیار ڈال چکے تھے، یہ وہ حضرات تھے جنہوں نے اتحاد وطن کے نصب العین پر عزت و آبرو کا سرمایہ بھی لٹانے سے دریغ نہیں کیا۔ اور یہ وہ قربانی تھی جس میں ان نیکلٹ مسلمانوں کا کوئی دوسرا شریک نہ ہوسکتا تھا!

ایسے کنونشن کے بارے میں قدرتی طور پر یہ توقع تھی کہ کانگریس اور دوسری نیشنلسٹ جماعتیں اس کا احترام کریں گی، اسکے پلیٹ فارم سے کبھی گئی باتوں کو وزن دیں گی اور مسلمانوں کے اس خاص اجتماع کو کوئی غلط معنی پہنانے کی کوشش نہیں کریں گی۔

لیکن اس توقع کے بالکل برعکس صورت حال پر ہوئی ہے کہ کانگریس کے دہائی اناڈیلڈ جن کے مکمل اظہارِ اطمینان کے بعد یہ کنونشن منعقد ہوا تھا، اپنی اس "غلطی" پر ملک کے سامنے معذرت پیش کرتے ہوئے نظر آ رہے ہیں۔ صوبوں کے کانگریسی لیڈر تو گویا کنونشن منعقد کرنے والوں پر پل پڑے ہیں کہ انہوں نے ملک کے مفاد سے غداری کی ہے۔ مسلمانوں میں قہقہے پھیل گئی ہیں۔ غریبوں

اسی طرز کے تبصرے دو سرری نیشنلسٹ جماعتوں کی صفوں سے بھی سنا کیے رہے ہیں۔

اس رد عمل کا یہج صرف یہی نہیں ہوگا کہ مسلمانوں کی حق تلفیوں اور مظلومیت کے جو مسائل اس کنونشن کے ذریعہ اٹھائے گئے تھے وہ گویا پس پشت جا بیٹے بلکہ ملک کے اندر فرقہ وارانہ مسئلہ کی جو نوعیت مدھیہ پردیش کے ہونا ملک واقعات کی روشنی میں قرار پائی تھی دیکھتے ہی دیکھتے وہ بدل کر رہ گئی۔ مدھیہ پردیش کے ساتھ نے لوگوں کو یہ ماننے پر مجبور کیا تھا کہ فرقہ واریت کے نام سے ہندوستان میں اب اگر کوئی مسئلہ ہے تو وہ ہندو فرقہ پرستی کا مسئلہ ہے۔ لیکن کنونشن پر اس رد عمل کے بعد سے یکایک مسلم فرقہ پرستی کا زور و شور بھی اس ملک میں بھی دریافت ہوئے لگا، اسکے خطرات سے آگاہی بھی دی جانے لگی اور ہمدردانِ امن و امان کو اس پر کڑی نگرانی رکھنے کی ضرورت بھی محسوس ہونے لگی۔

اس صورت حال نے ہندو فرقہ پرست جماعتوں کے لئے بہترین موقع فراہم کر دیا ہے کہ وہ مسلمانوں کے خلاف پروپیگنڈے کی یلغار کر کے انھیں ایسا سراسیمہ اور بھونچکا کر دیں کہ وہ ان جماعتوں کے خلاف سرگرم عمل ہونے کی صلاحیت اور بہت کھو بیٹھیں۔ ہمارے خیال میں آنے والے اگلے تیس سال یہ جماعتیں اس صورت حال سے پورا پورا فائدہ اٹھانے کی کوشش کریں گی۔ تاکہ مسلمان اپنے دو ٹوں کو ان طاقتوں کے خلاف منظم کرنے کا موقع نہ پاسکیں جس کا کافی امکان مدھیہ پردیش کے حادثات کے نتیجے میں پیدا ہو گیا تھا۔ اگر ان مسلم دشمن جماعتوں کی یہ چال کار گر ہوگئی تو بلاشبہ یہ ایک عظیم نقصان ہوگا، مسلمانوں کو اس چال سے ہوشیار ہونے اور وقت کے تقاضے کو بچانے کی ضرورت ہے۔ انھیں بالکل ڈر اور بیخون ہو کر اس مسئلہ پر چنا چاہیے کہ ان کے دوش کا استعمال کس طرح ان جماعتوں کے خلاف کیا جائے۔ زیادہ مؤثر ہو سکتا ہے۔ اس وقت مسلمانوں کا سب سے اہم مسئلہ یہ ہے کہ فرقہ پرست جماعتوں کو برسرِ انداز آنے سے کس طرح روکا جائے۔ مسلمانوں کو آنے والے اگلے تیس سال میں اس نقطہ نظر سے توجہ دینے کے ساتھ غور کرنا چاہیے، اور اس کی کوشش ہونی چاہیے کہ ان کے دوش فرقہ پرستوں کی شکست میں فیصلہ کن ثابت ہوں۔

مقالاتِ ستیر

از: ڈاکٹر محمد آصف قدوائی ایم۔ اے

سیرت نبوی کے موضوع پر آنکھ مقالات کا قابل قدر مجموعہ۔ خاص طور پر یہ بڑی تعلیمی طبقہ کے پڑھنے کے لائق۔ کاغذ اور کتابت و طباعت نہایت اعلیٰ۔ مجلد مع گرد پوش۔ قیمت ۴/۵۰

طوفان سے ساحلِ تہمت

مشہور نو مسلم یورپین فاضل (لیوپولڈ ویس) محمدیہ کی کتاب روڈ ٹو لکھ کا روڈ و ترجمہ جس میں نصف نے اپنی سوانح حیات اور اپنے قبول اسلام کی نہایت دلچسپ اور بصیرت افروز داستان بیان کی ہے قیمت ۵/۰

ہندوستانی مسلمان

مولانا سید ابوالحسن علی ندوی کی بالکل نئی کتاب

مسلمانوں نے ہندوستان کو کیا دیا، اور کیا سے کیا بنا دیا، ملک کی جنگ آزادی میں ان کا کیا حصہ پایا، ہندوستانی مسلمانوں نے دین اور علم دین کی کیا بنیادیں بنائیں، خدمات انجام دیں، کسی کسی عظیم شخصیت پر شعبے میں پیدا کیں، اسی طرح کے عنوانات پر مولانا ندوی کی دس جلدی ہیکل تقریریں اور مضامین۔

اصلی کاغذ عمدہ، طباعت، سو اور دو صفحات، مجلد اعلیٰ گرد پوش، قیمت ۲/۵۰

دجالی فتنہ اور سورہ کہف

مغربی تہذیب و تمدن دراصل دجالی فتنہ ہے۔ قرآن پاک کی سورہ کہف اس فتنہ پر ایک بڑی ضابطہ مولانا سید مناظ الحسن کیلانی نے اپنی غیر معمولی ذہانت اور تبحر سے اس سورہ کے عجیب و غریب نکات و اشارات کھولے ہیں۔ جس سے یہ سورت آج کے دجالی فتنہ میں اہل ایمان کے لئے نقشِ شاہد بنجاتی ہے تعلیم یافتہ حضرات کے مطالعہ کے لائق ہے۔ قیمت ۱/۵۰

میلنے کا پتہ کتب خانہ الفترون کپہری

کتب خانہ الفترون کی مفصل فہرست کتب مفت طلب فرمائیے۔

مَعَارِفُ الْحَدِيثِ

(مُسَلَّس)

اَذَانُ اِقَامَتِ مَتَعَلِقِ بَعْضِ احْكَامِ

(۳۶) عَنْ جَابِرٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِبِلَالٍ إِذَا أَدْمَتَ فَتَرَسَّلْ وَإِذَا أَمَمْتَ فَأَحْدَرْ وَاجْعَلْ بَيْنَ أَذَانِكَ وَاقَامَتِكَ قَدْرَ مَا يَقْدِرُ رَأْسُكَ مِنْ أَكْلِهِ وَالشَّارِبِ مِنْ شَرْبِهِ وَالْمُعْصِرِ إِذَا دَخَلَ لِقَضَاءِ حَاجَتِهِ وَلَا تَقُومُوا حَتَّى تَرَوْنِي۔

(بروہ الترمذی)

(ترجمہ) حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے نوذن بلال سے فرمایا کہ جب تم اذان دو تو آہستہ آہستہ اور گھر گھر کر دیا کرو۔ (یعنی ہر گھر پر پائس توڑو اور وقفہ کیا کرو) اور جب اقامت کو تو رواں کہا کرو، اور اپنی اذان اور اقامت کے درمیان اتنا فاصلہ کیا کرو کہ جو شخص کھانسنے سے منع ہو وہ فارغ ہو جائے اور جس کو مستحبی کا تھا فاضل ہے وہ جا کر اپنی ضرورت سے فارغ ہوئے۔ اور کھڑے نہ ہوا کہ جب تک کہ مجھے دیکھ نہ لو۔

(جامع ترمذی)

(تشریح) اس حدیث میں اذان اور اقامت سے متعلق جو ہدایات دی گئی ہیں وہ تو

بالکل واضح ہیں کسی تشریح کی محتاج نہیں، البتہ آخری ہدایت ”ذات تقویٰ محبتی“ دادہ
 کھڑے نہ ہوا کہ وجہ تک کہ مجھے دیکھ نہ لو، وضاحت طلب ہے، غالباً کبھی بھی ایسا ہوتا تھا
 کہ حجرہ شریفہ سے حضور کے مسجد میں تشریف لانے سے پہلے ہی یہ اندازہ کر کے کہ آپ مناز
 پڑھانے کے لیے غریب باہر تشریف لانے والے ہیں، لوگ نماز کے لیے کھڑے ہو جاتے تھے
 اس کی آپ نے ممانعت فرمادی اور ارشاد فرمایا کہ میں جب تک مسجد میں آنے جاؤں اور تم
 مجھے دیکھ نہ لو اس وقت تک کھڑے نہ ہوا کہ۔۔۔ اس ممانعت کی یہ وجہ تو ظاہر ہے کہ پہلے
 سے کھڑے ہو جانا بے وجہ کی تکلیف اٹھانا ہے، اور ہو سکتا ہے کہ کسی وجہ سے آپ کو
 تشریف لانے میں دیر ہو جائے لیکن اس کے علاوہ آپ کی قیاسی پسند طبیعت کے لیے
 بھی یہ بات تکلیف اور گرائی کا باعث ہوتی ہوگی کہ اللہ کے بندے صفت باندہ کے آپ کے
 انتظار میں کھڑے ہوں۔

(۳۷) عَنْ سَعْدِ مَوْلَادِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَ بِأَنْ لَا يَجْعَلَ إِبْطِيقُهُ فِي

أَذْيَانِهِ أَنْ يَقَعَ لِيُصَلِّيَ بِكَ (رواہ ابن ماجہ)
 ترجمہ: سعد قرظی جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مقرب
 کیے گئے مؤذن تھے ان سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 نے اپنی کونکلی دھڑک دھڑک دیتے وقت وہ اپنی دونوں اٹھکیاں کانوں میں سے
 لپا کر لپا کر آپ نے ان سے فرمایا کہ ایسا کرنے سے تمہاری آواز زیادہ بلند ہو جائے گی
 (سنن ابن ماجہ)

(۳۸) سَنَنْ دِيَا بِنْتُ الْحَارِثِ الشَّاذِلِي قَالَ أَمَرَنِي رَسُولُ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ أَتَى فِي صَلَاةِ الْغُضْبِ
 فَأَذْنُ فَإِنْ أَدْبَالَ أَنْ يُعَيِّمَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ أَخَا صَلَاةٍ قَدْ أَذْنُ وَمَنْ أَذْنُ فَهُوَ يُعَيِّمُ

(رواہ الترمذی داود دادہ ابن ماجہ)

(ترجمہ) زیاد بن حارث صدائی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک دفعہ فجر کی نماز کے وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے حکم دیا کہ تم اذان پڑھو، میں نے اذان پڑھی۔ اس کے بعد جب اقامت کہنے کا وقت آیا تو بلال نے ارادہ کیا کہ اقامت وہ کہیں تو حضور نے (میرے متعلق) فرمایا کہ اس صدائی نے اذان پڑھی ہے اور قاعدہ یہ ہے کہ جو اذان پڑھے وہی اقامت کہے۔

(جامع ترمذی، سنن ابی داؤد، ہشتم ابن ماجہ)

(۳۹) عَنْ عُمَرَ بْنِ أَبِي الْعَاصِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنِ الْإِذْنَ مُؤَذِّنٌ لَا يَأْخُذُ عَلَى آذَانِهِمْ أَجْرًا

رواہ الترمذی

(ترجمہ) عثمان بن ابی العاص رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے (جب طائف کا غل بنایا کہ مجھے روانہ فرمایا تو اس وقت آپ نے) آخر میں جو تاکیدیں مجھے فرمائیں ان میں سے ایک یہ ہے کہ ابھی بھی کہ کوئی ایسا مؤذن مقرر کر لینا جو اذان پڑھنے کی مزدوری نہ لے (میں اللہ کے لیے اور آخرت کے ثواب کی نیت سے اذان پڑھا کرے)

(جامع ترمذی)

(تشریح) اس حدیث کی روشنی میں اکثر ائمہ دین کا جن میں امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ بھی شامل ہیں مسلک یہ ہے کہ اذان پڑھنے کی تنخواہ اور اجرت لینا درست نہیں ہے دوسرے حضرات نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اس ہدایت کو تقویٰ اور حرمت پر بھی محمول کیا ہے۔ حنفیہ میں بعض متاخرین اہل فتنے نے زمانہ کے بدلے ہوئے حالات کے تحت اس میں گنجائش بھی ہو۔ لیکن حقیقت یہ ہے کہ اذان اور اقامت جیسے دینی اعمال کی عظمت اور تقدس کا تقاضا یہی ہو کہ وہ ضابطہ لاجبہ اللہ ہوں۔ اور تنخواہ کا معاملہ اگر ناگزیر ہی ہو تو دوسری مخلوق خدمتوں اور پابندیوں کے عوض میں ہو اور موالمہ کے وقت یہ بات صاف کر لی جائے۔

(۴۰) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْإِمَامُ ضَامِنٌ وَالْمُؤَذِّنُ مُؤْتَمَنٌ اللَّهُمَّ ارْشِدْ
الْأَعْمَى وَاعْصِرِ لِقَاءَ ذَيْنِ — رواه احمد والبيهقي والترمذي والشافعي
(ترجمہ) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے فرمایا کہ امام ضامن اور ذمہ دار ہے اور مؤذن این ہے اے اللہ
اماموں کو ٹھیک چلنے کی توفیق دے اور مؤذنین کی نعت فرما۔

(مسند احمد، سنن ابی داؤد، جامع ترمذی، سنن شافعی)

(تشریح) مطلب یہ ہے کہ امام پر اپنی نماز کے علاوہ فقہاء کی نماز کی بھی ذمہ داری ہے
اس لیے اس کو اپنے امکان کی حد تک ظاہر اور باطناً اچھی سے اچھی نماز پڑھنے کی کوشش کرنی
چاہیے۔ اور مؤذن پر لوگوں نے اذان کے بارے میں اعتماد کیا ہے لہذا اس کو چاہیے کہ وہ اپنی
ذاتی مصاح اور خواہشات کی رعایت کے بغیر صحیح وقت پر اذان پڑھے، رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے اس حدیث میں مؤذن اور امام دونوں کی ذمہ داری بتلائی اور دونوں کے حق
میں وعائے خیر فرمائی۔

(۴۱) عَنْ مَالِكِ بْنِ النُّوَيْتِ قَالَ آتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ أَنَا وَابْنُ عَجْمٍ بِيْ فَهَالِي إِذَا مَا فَرَسْتُمَا خَادِنًا وَاقْبَا
وَلَيْدُو مُمْلَكًا أَلْبَسَهُ كَمَا

رواہ ابی ہریرہ

(ترجمہ) مالک بن النخعیٹ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں حضور
صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور میرے ایک چچا زاد بھائی بھی
ساتھ تھے، تو حضور نے ارشاد فرمایا کہ جب تم سفر کرو تو نماز کے لیے اذان اور
اقامت کہو اور جو تم میں بڑا ہو وہ امامت کرے اور نماز پڑھاے۔

(صحیح بخاری)

(تشریح) صحیح بخاری ہی کی دوسری ایک روایت میں ہے کہ یہ مالک بن النخعیٹ
اپنے قبیلہ کے بعض ادرادیوں کے ساتھ حضور کی خدمت میں حاضر ہوئے تھے اور وہیں
لیکھنے اور حضور کے فیض صحبت سے مستفیض ہونے کی نیت سے قریباً بیس دن قیام کیا تھا

اپنی اس روایت میں انہوں نے حضور کے جس ارشاد کا ذکر کیا ہے وہ غالباً اُس وقت کا موجب وطن و پس جانے کے لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو رخصت فرمایا تھا، اس میں آپ نے ان کو دو ہدایتیں فرمائیں ایک یہ کہ سفر میں بھی نماز کے لیے اذان و اقامت کا اہتمام کیا جائے اور دوسری یہ ہے کہ جو بڑا ہمدرد امامت کرے، چونکہ دین اور علم دین کے لحاظ سے یہ اذان کے رکھتی نظام پر ابویہ کسے کہ دوسرے کے مقابلے میں کوئی خاص فضیلت اور فوقیت حاصل نہیں تھی اس لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو یہ ہدایت فرمائی کہ تم میں عمر کے لحاظ سے جو بڑا ہمدرد امامت کرے، اور دینی صورت میں بھی اصولی اور مسئلہ جو

اذان اور مؤذنون کی فضیلت :-

(۴۲) عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَمْنَحْ مَدَى صَوْتِ مُؤَذِّنٍ حِينَ يَدْعُو وَلَا إِنْ سَمِعْتَهُ يَدْعُو إِلَّا تَهَيَّأُوا لِقَائِهِمْ أَلَيْسَ بِمَعْرُوفٍ

رواہ ابویہ

(ترجمہ) حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ان کی آواز جہاں تک پہنچتی ہے وہاں تک جوچیں اور جو انسان اور جو چیز بھی ان کی آواز سنتی ہے وہ قیامت کے دن حضور و اس کے پیروں میں شہادت ہے۔ (صحیح بخاری)

ترجمہ سید، اللہ تعالیٰ نے اس کائنات کی ہر چیز کو اتنی حسرت کا گوشہ عطا فرمایا ہے کہ اگر وہ نہ سمجھتا کہ اللہ تعالیٰ کی آواز سن رہا ہے تو اس میں اللہ تعالیٰ کی عظمت و کبریائی اور اس کی تحسین اور اس کے رسول کی مہارت اور اس کی

لے یہ قرآن مجید کی آیت ہو جس کا ماحل یہ ہے کہ ہر چیز اور ہر مخلوق اللہ تعالیٰ کی تسبیح اور حمد کرتی ہو لیکن اس کی یہ تسبیح اور حمد ان لوگوں کے فہم و ادراک سے باہر ہے۔

وحتوت کا اعلان کر ملے تو جن دانتوں کے علاوہ دوسری مخلوقات بھی اس کو سنیں اور سمجھتی ہیں اور قیامت میں اس کی شہادت ادا کریں گی۔ بلاشبہ اذان اور مؤذن کی یہ بڑی قابل رشک فضیلت ہے۔ وَفِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ مُّلتَمِنِينَ۔

(۴۳) عَنْ جَابِرٍ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ

إِنَّ الشَّيْطَانَ إِذَا سَمِعَ الدَّاعِيَ بِالصَّلَاةِ ذَهَبَ حَتَّى يَكُونُ مَكَانَ

الْمُؤَدِّعِ۔ رواه مسلم

(ترجمہ) حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے،

کہ شیطان جب نماز کی پکار یعنی اذان سنتا ہے تو

مقامِ دعا کی پراپر درجہ چلا جاتا ہے۔ (صحیح مسلم)

(تشریح) اللہ کی مخلوق میں بعض چیزیں ایسی ہیں جو بعض دوسری چیزوں کے لیے ناقابل برداشت

ہیں مثلاً اندھیرے کے لیے آفتاب ناقابل برداشت ہے، آفتاب کے نکلنے ہی اندھیرا کا خاتمہ ہو جاتا

ہے۔ اسی طرح سردی کے لیے آگ ناقابل برداشت ہے، یہاں آگ روشن کر دی جیسا کہ بارش سے

سردی دفع ہو جاتی ہے۔ بس کچھ ہی حال شیطان کا اذان کی پکار سے ہوتا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان ہے کہ جیسے چاند اس کو سنتا ہے اتنی دور چلا جاتا ہے جتنی دور مدینہ سے

مثلاً مقامِ مدحاء ہے۔ (حضرت جابر سے اس حدیث کے روایت کرنے والے راوی طلحہ بن

نافع کا بیان اسی حدیث کے ساتھ صحیح مسلم میں مروی ہے کہ مدحاء مدینہ سے اسیل دور ہے)

حدیث کی روح یہ ہے کہ اذان جو توحید اور ایمان کی پکار ہے اس طرح وہ اللہ تعالیٰ کو نہایت

محبوب ہے اور اس کے اچھے بندے اس کو سن کر سیرت کی طرقت دور پڑتے ہیں، اسی طرح

شیطان مردود کے لیے آگ یا چم کا گناہ ہے، جہاں اللہ کے مقادیر نے اذان شروع کی وہ اس کے

ایسا بھگتا ہے جیسے آفتاب سے اندھیرا کا خاتمہ ہوتا ہے۔ واللہ اعلم۔

(۴۴) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَرْثَدَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ

أَمَّا ذُنُوبُ أَهْلِ النَّاسِ أَعْمَنَ قَاتِلِهِمُ

الْقَتِيلَةُ۔ رواه مسلم

(ترجمہ) حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے خود سنا ہے آپ فرماتے تھے کہ اذان کہنے والے قیامت کے دن دوسرے لوگوں کے مقابلہ میں دراز گردن (یعنی سر بلند) ہونگے۔

(صحیح مسلم)

(تشریح) حدیث کے الفاظ "أَطْوَلُ النَّاسِ اخْتِاقًا" کا لفظی ترجمہ دراز گردن ہی ہے۔ لیکن شارحین نے اس کے کئی مطلب بیان کیے ہیں۔ اس عاجز کے نزدیک اس سے مراد انکی سر بلندی سے اور قیامت میں اللہ تعالیٰ کی طرف سے ان کو یہ امتیاز اسی طرح حاصل ہوگا جیسا کہ آگے آنے والی حدیث میں ان کا یہ امتیاز بھی بتایا گیا ہے کہ وہ قیامت کے دن مشک کے ٹیلوں پر ہوں گے۔

(۴۵) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَلَاثَةٌ عَلَى كُتُبَانِ الْمَسْكِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ عِبْدٌ أَحَدُ حَقِّ اللَّهِ وَحَقِّ مُوَلَّاهُ وَدَجَلٌ آمَمَ قَوْمًا وَهُمْ بِدِينِهِ ضَلُّونَ وَدَجَلٌ مِمَّنْ دَعَى بِالصَّلَاةِ الْخَمْسِ كُلَّ يَوْمٍ وَثَلَاثَةٌ يَوْمَ الْقِيَمَةِ۔

بیرونی الترمذی

(ترجمہ) حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: قیامت کے دن تین قسم کے آدمی مشک کے ٹیلوں پر چڑھائے جائیں گے۔ ایک وہ نیک غلام جس نے دنیا میں اللہ کا حق بھی ادا کیا اور اپنے آقا کا بھی، دوسرا وہ آدمی جو کسی جماعت کا امام بنا اور لوگ اس کی نیکیاں کیں اور پاکیزہ بیعت کی (جیسے اس سے دینی اور خوش رہے۔ اور تیسرا وہ بندہ جو دن رات کی پانچوں نمازوں کے لیے روزانہ اذان دیا کرتا تھا۔)

(جامع ترمذی)

(۴۶) عَنْ ابْنِ حَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ أَذَانٍ سَبْعَ سَعِينَ مِائِينَ مُحْتَسِبًا كُتِبَ لَهُ بَرَاءَةٌ مِنَ النَّارِ

۱۰۰۰ متر تزیں والا دروازہ درجن ماجہ

ترجمہ حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ کے بندہ نے رات سال تک اللہ کے واسطے اور ثواب کی نیت سے اذان دیا اس کے لیے آتش دوزخ سے برات لکھی جاتی ہے۔ (یعنی اس کے لیے اللہ تعالیٰ کی طرف سے یہ ملے فرمایا جاتا ہے کہ دوزخ سے اس کا کوئی واسطہ نہیں اور اس کی ہرگز اور لپٹ کہ اس بندہ کو چھوئے گی بھی اجابت نہیں۔) (جامع ترمذی سنن ابی داؤد یمن ابن ماجہ)

(۴۴) عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الْمُؤَذِّنِينَ وَالْمَلَائِكَةَ يَخْرُجُونَ مِنْ قُبُورِهِمْ يُؤَذِّنُ الْمُؤَذِّنُ وَمَلَائِكَةُ الْمَلِكِ - رواه الطبرانی في الاوسط

ترجمہ حضرت جابر سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا "اذان کہنے والے اور قبریہ پڑھنے والے اپنی قبروں سے اس حال میں نکلیں گے کہ اذان کہنے والے اذان پکارتے ہوں گے اور قبریہ پڑھنے والے قبریہ کی صدا بلند کہتے ہوں گے۔" (جامع اوسط للطبرانی)

(تشریح) اذان اور مؤذن کی جو غیر معمولی فضیلتیں ان حدیثوں میں بیان فرمائی گئی ہیں ان کا راز یہ ہے کہ اذان ایمان و اسلام کا شعار اور اپنے معنی اور ترتیب کے لحاظ سے دین کی نہایت لطیف اور جامع دعوت و پکار ہے اور مؤذن اس کا داعی اور گواہ اللہ تعالیٰ کا نقیب اور منادی ہے، انہوں نے آج ہم مسلمانوں نے اس حقیقت کو بالکل بھلا دیا ہے۔ اور اذان کہنے والے ایک تیرہ چہرہ ہیں گناہ ہے۔ اللہ تعالیٰ ہمارے اس عظیم ترین اجتماعی گناہ کو معاف فرمائے اور قبریہ و اسلام کے گناہوں کو معاف فرمائے۔

اذان کا جواب اور اس کے بعد کی دعا۔

(۴۵) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ قَالٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا

قَالَ الْمُؤَذِّنُ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ فَقَالَ أَحَدُكُمْ اللَّهُ أَكْبَرُ
 أَكْبَرُ ثُمَّ قَالَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ قَالَ أَشْهَدُ أَنْ لَا
 إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ثُمَّ قَالَ أَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ قَالَ أَشْهَدُ
 أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ ثُمَّ قَالَ نَحْيٍ عَلَى الصَّلَاةِ قَالَ لَا حَوْلَ
 وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ ثُمَّ قَالَ نَحْيٍ عَلَى الْفَلَاحِ قَالَ لَا حَوْلَ وَلَا
 قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ ثُمَّ قَالَ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ قَالَ اللَّهُ أَكْبَرُ
 اللَّهُ أَكْبَرُ ثُمَّ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مِنْ
 قَلْبِهِ وَحَنَ الْجَنَّةَ

رداء مسلم

(ترجمہ) حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم نے فرمایا جب مؤذن کہے اللہ اکبر اللہ اکبر اور اس کے جواب میں تم میں سے
 کوئی کہے اللہ اکبر اللہ اکبر پھر مؤذن کہے اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللہ اور وہ جواب
 دینے والا بھی (اور) کہے تو اب میں کہے اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللہ پھر مؤذن کہے
 اَشْهَدُ اَنْ مُحَمَّدًا رَسُوْلُ اللہ اور جواب دینے والا بھی کہے اَشْهَدُ اَنْ مُحَمَّدًا رَسُوْلُ
 اللہ پھر مؤذن کہے حَیُّ عَلِیُّ، صَمَدٌ، لَا تُشَاوَرُ فَوْقَ الْجَوَلِ وَلَا قُوَّةَ
 اِلَّا بِاللہ پھر مؤذن کہے حَیُّ سَعْدِ الْفَلَاحِ، اور جواب دینے والا کہے لَا حَوْلَ
 وَلَا قُوَّةَ اِلَّا بِاللہ پھر مؤذن کہے اللہ اکبر اللہ اکبر اور جواب دینے والا بھی کہے
 اللہ اکبر اللہ اکبر پھر مؤذن کہے لَا اِلَهَ اِلَّا اللہ اور جواب دینے والا بھی کہے
 لَا اِلَهَ اِلَّا اللہ اور یہ کہنا دل سے ہو تو وہ جنت میں جائے گا۔ (صحیح مسلم)

اَشْهَدُ رَبِّحِ) ناظرین کو یہاں کہ پہلے معلوم ہو چکا ہے اذان کے دو پہلو ہیں یا کہنا چاہیے کہ
 اذان، پیشین گوئی کا جانتے ہوئے ہے۔ ایک یہ کہ وہ نماز کا اجتماع کا اعلان اور بلا دہی۔ دوسرے
 یہ کہ وہ ایمان کی دعوت، پکار اور دین حق کا فتوہ ہے۔ پہلی حیثیت سے اذان سننے والے
 ہر مسلمان کے لیے ضروری ہے کہ وہ اذان کو آواز سننے ہی نماز میں شرکت کے لیے تیار
 ہو جائے اور ایسے وقت مسجد میں پہنچ جائے کہ جماعت میں شریک ہو سکے۔ اور دوسری

۱۰ صفر الحظریہ، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے تاکید، اور شراعت و آثار اللہ کے جماعت کے بیان میں
 درج کیے جانے کے لیے

حیثیت سے ہر مسلمان کو حکم ہے کہ وہ اذان سنتے وقت اس ایمانی دعوت کے ہر جز اور ہر کلمے کی اور اس آسمانی فتور کی ہر دفعہ کی اپنے دل اور اپنی زبان سے تصدیق کرے اور اس طرح پوری اسلامی آبادی ہر اذان کے وقت اپنے ایمانی عہد و میثاق کی تجدید کیا کرے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اذان کا جواب دینے کی اور اس کے بعد کی دعائیں پھر کلمہ شہادۃ پڑھنے کی اپنے ارشادات میں جو تعلیم و ترغیب دی ہے۔ اس عاجز کے نزدیک اس کی خاص حکمت یہی ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔۔۔۔۔ اس سے یہ بات بھی کہہ میں آجاتی ہے کہ اذان کا جواب جو بظاہر ایک معمولی سا عمل ہے اس پر داخل جنت کی بشارت کا کیا راز ہے؟

(۴۹) عَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَالَ حِينَ يَسْمَعُ الْمُؤَذِّنَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ دَخِلْتُ بِاللَّهِ رَبِّمَا وَفُجِّرَ رَسُولًا وَيَا لِرِيسَالِمٍ ذِمًّا غُفِرَ لَهُ ذَنْبُهُ۔
رواہ مسلم

(ترجمہ) حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص مؤذن کی اذان سننے کے وقت (یعنی جب وہ اذان پڑھ کر فارغ ہو جائے) کہے کہ میں بھی شہادت دیتا ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اور شہادت دیتا ہوں کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم اس کے بندے اور رسول ہیں، یا ربی، خوش ہوں اللہ کو رب مان کر اور حضرت محمد کو رسول مان کر اور اسلام کو دین حق مان کر، تو اس کے گناہ بخش دیے جائیں گے۔

(صحیح مسلم)

(تفسیر سبج) نیک ایمان کی برکت سے گناہوں کی بخشش کے بارے میں کچھ ضروری دھما دھوکے تفصلاً دیگر کلمات کے بیان پر آجایا چکی ہے وہ یہاں بھی ملحوظ رہنی چاہیے۔

(۵۰) عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَالَ حِينَ يَسْمَعُ الْمُؤَذِّنَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ دَخِلْتُ بِاللَّهِ رَبِّمَا وَفُجِّرَ رَسُولًا وَيَا لِرِيسَالِمٍ ذِمًّا غُفِرَ لَهُ ذَنْبُهُ۔

الْمُتَمِّمَةِ وَالصَّلَاةِ الْعَامَّةِ أَمَّا مُحَمَّدٌ أَلَّا الْوَسِيلَةَ وَالْفَضِيلَةَ
وَالْبَعْثَ مَقَامًا مَحْمُودًا الَّذِي وَعَدْتَهُ حُلَّتْ لَهُ شَفَاعَتِي يَوْمَ

الْقِيَامَةِ _____ رواہ البخاری

(ترجمہ) حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو کوئی بندہ اذان سننے کے وقت اللہ تعالیٰ سے یوں دعا کرے "اے اللہ اس دعوتِ تائید کا لہ اور اس صلواتِ تائید کا لہ کے رب! (یعنی اے وہ اللہ جس کے لیے اور جس کے حکم سے یہ اذان اور یہ گناہ ہے) (اپنے رسول پاک) محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو فرستے اور فضیلہ کا خاص درجہ اور مرتبہ عطا فرما اور ان کو اس مقامِ محمود پر سرفراز فرما جس کا تو نے ان کے لیے وعدہ فرمایا ہے" تو وہ بندہ قیامت کے دن میری شفاعت کا حقدار ہو گیا۔ (صحیح بخاری)

(تشریح) اس حدیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے تین چیزوں کی دعا ذکر کیا گیا ہے اور فرمایا گیا ہے کہ جو بندہ اذان سننے کے وقت اللہ تعالیٰ سے ان تین چیزوں کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو عطا کرنے کی دعا کرے گا وہ قیامت کے دن شفاعتِ محمدی کا خاص طور سے حقدار ہوگا۔ _____ ایک وسیلہ۔ دوسرے فضیلہ۔

تیسرے مقامِ محمود۔ سچ مسلم کی ایک حدیث میں اس وسیلہ کی تشریح خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ مروی ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کی مقبولیت و محبوبیت کا ایک خاص حصہ مقامِ و مرتبہ اور جنت کا ایک مخصوص و ممتاز درجہ ہے جو اللہ تعالیٰ کے کسی ایک ہی بندہ کو ملنے والا ہے، اور سمجھنا چاہیے کہ فضیلہ بھی گویا اسی مقامِ اختصاص و امتیاز کا ایک عنوان ہے۔ اور اسی طرح مقامِ محمود وہ مقامِ عزت ہے جس پر فائز ہونے والا ہر ایک کی نگاہ میں محمود اور محترم ہوگا اور سب اس کے ثنا خواں اور شکر گزار ہوں گے۔

اسی مسئلہ معارفِ اُحدیث کی پہلی جلد میں شفاعت کے بیان میں وہ حدیثیں ناظرین کی نظر سے گزر چکی ہوں گی جن میں بیان کیا گیا ہے کہ قیامت کے دن جو اللہ تعالیٰ کے عباد کے

فلور کا خاص دن ہوگا اور ماسے انسان اپنے اعمال اور اعمال کے اختلاف کے باوجود اس وقت دہشت زدہ اور پریشان ہوں گے۔ حتیٰ کہ حضرت توح و ابیہم اور موسیٰ علیہ السلام جیسے اولوالعزم پیغمبر بھی اللہ تعالیٰ کے حضور میں کچھ عرض کرنے کی ہمت نہ کر سکیں گے۔ تو اوقات میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہی نہ کہ انما انما کہہ کر انہی اکین کی بارگاہِ جلال میں سب سے پہلے ماسے انسانوں کے لیے حجاب و ریشہ کی استعاذہ و شفاعت کریں گے اور ان کے بعد گناہوں کی معافش اور ان کے دوزخ سے نکالنے کی استعاذہ و شفاعت کریں گے۔ آپ ہی کے اقدام سے کہلے گا، خود آپ کا ارشاد ہے: "اَنَا اَوَّلُ مَنْ يَخْرُجُ رَاٰدِي مَشْرِجٍ"۔ سب سے پہلا شافع میں ہوں گا اور بارگاہِ خداوندی میں سب سے پہلے میری ہی شفاعت قبول کی جائے گی، نیز آپ کا ارشاد ہے: "وَاَنَا اَحْمَدُ بَوَّاعٍ"۔ اچھا بولنے والا اور اچھا بولنے والا اور ان کے علاوہ سب انبیاء و رسل اور ان کے متبعین میرے اسی جہیز سے لے کر ان کے گھونٹے پہنیں گے۔ میں ہی ان کا مقام محمود ہے جس کے متعلق قرآنی مجید میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے فرمایا گیا ہے: "اَنْ يُّبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَّخْمُودًا" (انہی اساتیں ۱۰۱)۔ جب کہ آپ کا رتبہ آپ کا مقام محمود عطا فرما دے۔۔۔ الغرض وہ نشانِ امتیاز ہے جو ہمیشہ میں کو ہمیشہ میں وسیلہ رہنمائی بنا لیا ہے اور عزت و امتیاز اور محمودیت۔ مگر وہ خداوند بلند ہیں کہ قرآن مجید میں اور اس حدیث میں مقام محمود کہا گیا ہے یقیناً رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو سننے والے میں اتنی تقدیر الٰہی ازل سے آپ کو نامزد کر چکی ہے۔ لیکن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ہم آہنگی پر یہ فائدہ پیش ہے کہ یہ تشریح حدیث میں آپ نے فرمائی کہ میں نے یہی ارشاد فرمایا تھا: "اَنَا اَوَّلُ مَنْ يَخْرُجُ رَاٰدِي مَشْرِجٍ"۔ اور بتلایا کہ جو کوئی میرے لیے دعا کرے گا وہ قیامت کے دن میری شفاعت کا خاص طور سے مستحق ہوگا۔

الاشرار خیرک) اس کے بعد اللہ تعالیٰ کے حضور میں دعا کی جائے "اَللّٰهُمَّ رَبِّ هَذِهِ الدَّعْوَةِ السَّامَةِ بِسْمِ وَبِالْعَشَةِ مَقَامًا مُحَمَّدًا اَبْنِ الَّذِي وَعَدْتَهُ نَحْمَدُكَ - حافظ ابن حجر نے فتح الباری میں نقل کیا ہے کہ یہی دعا کی روایت میں اس دعا کے آخر میں "اِنَّكَ لَا تَخْلِفُ الْمِيْعَادَ" کا اضافہ بھی ہے۔ اللہ تعالیٰ ہم کو توفیق دے کہ ان احکام کی روح کو سمجھ کر ان پر عمل کی جتنی برکات حاصل کریں۔

دین و شریعت

از مولانا محمد منظور نعمانی

یہ کتاب اسلام کے پورے نظام عقائد و اعمال اور اس کے مزاج کو سمجھنے کے لیے اس وقت کے اندویش مند مسلمانوں کیلئے لکھی ہے۔ اسلامی نظام عقائد و اعمال کے تمام اہم مفادات پر کتاب دین کی مستند رجحانی گراہ فرقوں کے خیالات کی حکیمانہ تردید اور نئے نئے ناسمجھ پیدا کردہ غلوک و شہادت کے دلنشین جوابات۔ ۳۰۰ کے قریب صفحات، عمدہ کاغذ، بہترین کتابت و طبع

— مع جلد اور گرد پوش — قیمت ۳ روپے —

تذکرہ مجدد الف ثانی

(حرقہ — مولانا محمد منظور نعمانی)

یعنی الفرقان کے "مجدد الف ثانی منبر" کا کتابی ایڈیشن
مجدد الف ثانی شیخ احمد سرہندی کے سوانح حیات اور انھیں کے کلمات، آپ کے تجدیدی
کارناموں کی تفصیلات! اور آپ کے باکمال خلفاء کا تعارف و تذکرہ۔

۲۵۰ صفحات جلد قیمت ۲ روپے

کتب خانہ الفتن، پکھری روڈ، لکھنؤ

منزل تاک پر پہنچا دیا۔

غرض کہ مسلمان جس حیثیت سے بھی اس ملک میں آئے انھوں نے اسے اپنا وطن سمجھا، ان کا ستیدہ تھا کہ زمین خدا کی ہے وہی اس کو چاہتا ہے اپنی زمین کا وارث و نگہبان بنا دینا ہے۔ وہ اپنے کو خدا کی عزت سے اسکی زمین کا منتظم اور اس کی مخلوق کا حاکم سمجھتے تھے اور اس پر عقیدہ رکھتے تھے کہ

ملک سے دائمی
مطلق وجہ عزت

ہر ملک ملک است کہ ملک خدائے ماست

اس لئے مسلمانوں نے ہمیشہ اس ملک کو اپنا وطن، اپنا گھر اور اپنی ابدی قیام گاہ سمجھا جس سے وہ بھی اپنی نظریں پھیر نہ سکتے تھے۔ چنانچہ اس ملک کی خدمت کے لئے انھوں نے اپنی بہترین صلاحیتیں اور خداداد قابلیت و ذہانت، عزت و کرم کو دی، ان کا خیال تھا کہ وہ اس ملک کی دولت میں جو بھی اضافہ کریں گے وہ گویا خود انکی اپنی ثروت میں اضافہ ہو گا۔ کیونکہ انکا متقبن اسی سرزمین سے دائمی ہے، اس تصور کا قدرتی نتیجہ یہ تھا کہ مسلمانانہ اس ملک کو جو نصیب دیکھتے تھے وہ انگریزوں اور دوسری استعماری طاقتوں سے بالکل مختلف تھی، یورپ کی استعماری طاقتوں کا مقصد صرف یہاں کی دولت کھینچنا تھا، ان کے نزدیک دراصل اس ملک کی حیثیت ایک ستارہ دو دھاری گائے کی سی تھی جو ان کے پاس جنود و رہ کر رہا ہو، جائے رہائی تھی، اس لئے وہ اسکو اچھی طرح دیکھنا چاہتے تھے، اس ملک کی زنی و خوشحالی میں مسلمانوں نے جس دلچسپی سے کام لیا اس کا حقیقی راز یہی ہے۔

مسلمان سبب ہندوستان میں آئے تو یہاں قدیم علوم و فلسفہ موجود تھا، پھل، پھل، میوہ اور خام اشیاء بکثرت پیدا ہوتی تھیں، لیکن تہذیبی لحاظ سے وہ ہندو دنیا سے عرضہ و راز سے بالکل الگ تھا، اٹھا، ایک طرف از کچے اونچے پہاڑ اور دوسری طرف وسیع سمندر اسے بیرونی دنیا سے رابطہ قائم کرنے سے روکتے تھے۔ سب سے آخری تاجدار جو باہر کی ہندو دنیا سے یہاں آیا تھا وہ سکندر اعظم تھا، اسکے بعد سے مسلمانوں کے آنے تک باہر کی دنیا سے اس ملک کا

باہر کی ہندو دنیا سے
ہندوستان کی بے تعلقی

کوئی رشتہ نہ تھا۔ نہ تو باہر کے انکار و خیالات، علوم و تمدن اور نظم و نسق کے نئے طریقے یہاں تک پہنچ سکتے تھے اور نہ یہاں کے قدیم علوم باہر جا سکتے تھے۔

ایسی حالت میں سلطان جو اس وقت مشرق بلکہ پورے گہاڑی کی سب سے ترقی یافتہ قوم تھے اس ملک میں داخل ہوئے ان کے

تمدن اور ترقی یافتہ دنیا سے ذریعہ اتصال

ساتھ ایک نیا، مبنی بر عقل و حکمت اور علمی دین تھا، پختہ علوم، ترقی یافتہ تمدن، شائستہ تہذیب، متعدد تہذیبوں کے قیمتی تجربات اور شاداب و مانعوں اور دنیا کی بہت سی قوموں کے ذہین و ذکی انسانوں کے نتائج فکر تھے جس میں عربوں کا ذوقِ سلیم، ایرانیوں کی لطافت اور ترکوں کی سادگی تھی اسکے علاوہ بہت سی نادر چیزیں اور کمیتائے روزگار جمع تھیں تھیں۔

سب سے بیش قیمت اور نادر تحفہ جو سلطان یہاں لائے وہ اسلام کا حصہ

توحید اور خدا پرستی کا اسلامی مصلحہ

اور بے میل عقیدہ توحید تھا جس کے تحت عہدِ موجود کے درمیان عبادت کے لئے کسی درمیانی ہستی کی ضرورت نہیں ہے، اس عقیدہ میں "تعددِ الہ" خدا کے منظرِ باریہ کے قصور اور "حلول و اتحاد" کے عقیدہ و نظریہ کی گنجائش نہیں، بلکہ خدائے واحد و بے نیاز کی الوہیت اور وحدانیت کا استرات و اقرار ہے جس کے ذریعہ بتایا ہے نہ باپ اور نہ خدائی میں کوئی اس کا شریک، کائنات کی خالق، و پیدائش، دنیا کا نظم و نسق اور دین و آسمان کا اقتدار اعلیٰ اسی کے ہاتھ میں ہے، اس عقیدہ توحید کا اثر ہندوستان کے ذہن پر جو ہندوؤں سے اس توحیدِ خالص کے عقیدہ سے نا آشنا تھا قدرتی تھا، ہندو تہذیب اور ہندو مذہب پر اسلام کے اثرات کا تذکرہ کرتے ہوئے مشہور فاضل و مورخ ڈاکٹر کے، ایم، پانیکر لکھتے ہیں:-

"اور یہ بات تو واضح ہے کہ اس عہد میں ہندو مذہب پر اسلام کا گہرا

اثر پڑا، ہندوؤں میں خدا پرستی کا تصور اسلام ہی کی بدولت پیدا ہوا، اور

اس زمانے تمام ہندو پیرواؤں نے اپنے دیوتاؤں کا نام چاہتے کچھ بھی

دکھا ہو خدا پرستی ہی کی تعلیم دی، یعنی خدا ایک ہے وہی عبادت کے لائق

ہے اور اسی کے ذریعہ ہم کو نجات مل سکتی ہے۔

اجتماعی زندگی میں ہندستان کے لئے سب سے نئی اور قیمتی چیز "اسلامی اخوت و مساوات کا تحفہ" کا تصور تھا، مسلمانوں کے یہاں نہ تو طبقاتی اور

پنچ تہی اور نہ اچھوت نام کی کوئی قوم تھی، ان کا عقیدہ تھا کہ کوئی شخص جنم کا ناپاک یا جاہل نہیں ہوتا کہ جس کو حصول علم کا حق نہ ہو، کسی پیشے یا صنعت کے لئے کوئی ذات خاص نہیں تھی بلکہ ایک ساتھ رہتے تھے، کھاتے پیتے تھے اور امیر و غریب سب پہلو پہلو حصولِ علم کی کوششیں کرتے تھے، ہر شخص کو حق تھا جو پیشہ چاہے اختیار کرے، انسانی مساوات کا یہ نظام ہندوستانی ذہن اور ہندوستانی سماج کے لئے ایک نیا تجربہ اور غور و فکر کی دعوت تھی، جس سے اس ملک کو بہت فائدہ پہونچا۔۔۔ اسی کے نتیجے میں رائج الوقت طبقاتی نظام کی بندشیں بڑی حد تک ڈھیل پڑ گئیں اور ملک میں طبقاتی نظام کے خلاف رد عمل شروع ہو گیا، نیز معاشرتی اصلاح کے علمبرداروں کے لئے اس نے ہمہ گیر کام کیا۔

پنڈت جواہر لال نہرو نے اس تاریخی حقیقت کا اعتراف ان الفاظ میں کیا ہے۔

"شمال مغرب سے آنے والے حملہ آوروں اور اسلام کی آمد ہندستان

کی تاریخ میں کافی اہمیت رکھتی ہے، اس نے ان خرابیوں کو جو ہندو سماج میں پیدا ہو گئی تھیں یعنی ذاتوں کی تفریق، چھوت بھات اور امتداد جہ کی غلو ت ہندی کو بالکل آشکارا کر دیا، اسلام کے اخوت کے نظریے اور مسلمانوں کی عملی مساوات نے ہندوؤں کے ذہن پر بہت گہرا اثر ڈالا، خصوصاً وہ لوگ جو ہندو سماج میں برابری کے حقوق سے محروم تھے اس سے بہت متاثر ہوئے۔"

دوسرا تحفہ جو مسلمان اس ملک کے لئے لائے وہ عورت کی عزت اور خاندان انسانی کے ایک باعزت فرد اور مرد کی رفیع حیات

عورت کے حقوق اور بعض رسوم کی اصلاح

۱۰ اخذ از ہندستان کے جہد و سطحی کی ایک بھلک مطبوعہ دارالاصنافین ص ۲۵

(DISCOVERY OF INDIA)

۵۶۶، ۵۶۵ء

کی حیثیت سے اسکے حقوق کا اعتراف تھا، ایک ایسے ملک میں جہاں شریفیت عورتیں شوہروں کی موت پرستی ہو جاتی تھیں، کیونکہ سماج اور خود ان کی نظر میں شوہر کے بعد انھیں زندہ رہنے کا حق ہی نہ تھا، اسلام کے بخشنے ہوئے صفت نازک کے حقوق کی جو اہمیت ہو سکتی تھی وہ محتاج بیان نہیں ہے۔

سستی کی جیب دلرزہ خیز رسم کی اصلاح میں بھی مسلمان سلاطین اور اہل حکومت نے ہندوستان کے مذہبی عقائد و رسوم کے احترام اور رعایت کے ساتھ ممکن حصہ لیا، ہندوستان کا مشہور ریاض ڈاکٹر برنیر لکھتا ہے:-

”آج کل پہلے کی نسبت سستی کی تعداد کم ہو گئی ہے، کیونکہ مسلمان جو اس ملک کے فرمانروا ہیں اس وحیائہ رسم کو نیست و نابود کرنے میں حتی المقدور کوشش کرتے ہیں، اگرچہ اس کے اقتراح کے واسطے کوئی قانون مقرر نہیں ہے، کیونکہ ان کی پالیسی (تدبیر مملکت) کا یہ جزو ہے کہ ہندوؤں کے معاملات میں دست اندازی کو نامناسب نہیں سمجھتے، بلکہ مذہبی رسوم کے بجالانے میں ان کو آزادی دیتے ہیں، تاہم سستی کی رسم و رواج کو بعض انچ پیج کے طریقوں سے روکتے رہتے ہیں، یہاں تک کہ کوئی عورت بغیر اجازت اپنے صوبہ کے حاکم کے سستی نہیں ہو سکتی اور صوبہ دار ہرگز اجازت نہیں دیتا، جب تک دائمی طور پر اس امر کا یقین نہیں ہو جاتا کہ وہ اپنے ارادے سے ہرگز باز نہ آئے گی۔

صوبہ دار یہ وہ کو بحث با حشر سے سمجھتا ہے اور بہت سے وعدے دے کر کہتا ہے اگر اسکی فہمائش اور تدبیر میں کارگر نہیں ہوتیں تو کبھی ایسا بھی کرتا ہے کہ اپنے محل کے سر میں بھیج دیتا ہے تاکہ بیگمات بھی اس کو اپنے طور پر سمجھائیں، مگر باوجود ان سب امور کے سستی کی تعداد اب بھی بہت ہے خصوصاً ان راجاؤں کے ملاؤں اور ملازموں میں جہاں کوئی مسلمان صوبہ دار نہیں ہے۔“

مسلمانوں نے بہت سے جدید علوم بھی ہندستان میں منتقل کئے ان علوم میں فن تاریخ فن تاریخ کا فن بہت اہم ہے، کیونکہ اس وقت تک اس فن میں یہ مکمل لکلی تھی دست تھا، یہاں کوئی کتاب صحیح معنوں میں تاریخ کی کتاب کہلانے کی سعی نہ تھی، بلکہ صرف مذہبی نوشتے رزمیہ قصائد اور دیباچات اور امان کے نسخے ملتے تھے، مسلمانوں نے فن تاریخ میں مستقل کتب خانہ تیار کر دیا۔ جس کا شمار تاریخ کے وسیع ترین کتب خانوں میں کیا جاسکتا ہے جو کئی ملک میں وجود میں آئے۔ مولاسید عبدالحی حسنی رحمتہ اللہ علیہ کی کتاب "التقافۃ الاسلامیۃ فی الهند" (ہندستان میں اسلامی کلچر) کے سرسری جائزہ سے فن تاریخ میں مسلمانان ہند کی سرگرمیوں کا بخوبی اندازہ ہو سکتا ہے۔

ڈاکٹر گل دلی بان اپنی کتاب "تہذیب ہند" میں لکھتا ہے:-

"قدیم ہند کی کوئی تاریخ ہی نہیں ہے، ان کی کتابوں میں مطلقاً تاریخ کی واقعات درج نہیں ہیں اور نہ ان کی عمارات اور یادگاروں سے اس کمی کی تلافی ہوتی ہے کیونکہ پرانی سے پرانی یادگار پشکل تیسری صدی سے ماقبل کی ہزاروں عطاوہ چند مذہبی کتابوں کے جن میں بعض تاریخی واقعات کہانیوں اور حکایات کے اندر دفن ہیں، قدیم ہند کے حالات کا معلوم کرنا اسی قدر مشکل ہے جیسا کہ اس خیالی جزیرہ اٹلانٹس کا جو بقول انڈاپٹون انقلاب ارضی کی وجہ سے تباہ ہو گیا۔ پھر یہ کہنے کے بعد کہ دیدار امان جمابھارت سے کسی قدر اس ملک کے حالات پر روشنی پڑتی ہے، لکھتا ہے:-

"ہندستان کا تاریخی زمانہ فی الواقع مسلمانوں کی فوج کشی کے بعد سے شروع ہوا اور ہندستان کے پہلے مورخ مسلمان تھے۔"

علامہ دہلوی میں دمشق کی مشہور اکیڈمی "المجمع العلمی العربی" نے اس کتاب کو شائع کیا ہے۔

تہذیب ہند کتاب سوم ہندستان کی تاریخ ص ۱۲۱

ہندستان کو مسلمانوں سے عمومی طور پر وسعت خیال، ندرت فکر اور شہرِ آداب کے نئے اسالیب کے نئے اسالیب ملے، نیا زاد یہ نگاہ اور نیا انداز فکر بغیر عقل اور ادبی و فکری استزاج کے ناممکن تھا۔ دوسرے تحائف اور اضافوں کے ساتھ جو مسلمانوں نے ہندوستانی تہذیب میں کئے، مسلمانوں نے اس ملک کو ایک ہنایت حسین اور وسیع زبان دی جو ہندستان کی مختلف قوموں کے درمیان تبادلہ خیال کا ذریعہ اور علم و ادب کی زبان قرار پائی، میری مراد اُردو سے ہے، جس کی وسعت اور شیرینی محتاج تعارف نہیں ہے۔

اس ملک کی تہذیب و تمدن، صنعت و حرفت اور زندگی کے طور طریقوں میں انقلاب تہذیب و تمدن پر مسلمانوں کی چھاپ دوسرے تمام گوشوں سے زیادہ گہری نظر آتی ہے، انھوں نے اس ملک کی زندگی میں ایک نیا انقلاب پیدا کر دیا جو اس برصغیر کے پُرانے ڈھانچوں سے بالکل مختلف تھا، بالکل اسی طرح جیسے موجودہ یورپ کی زندگی دہاں کے قرون وسطیٰ کی زندگی سے بالکل مختلف ہے۔

مسلمانوں نے اس ملک کے تہذیبی سرمائے میں جو گراں قدر اضافہ کیا ہے اسکی اہمیت کو سمجھنے کے لئے ضروری ہے کہ پہلے ہم ہندستان کے اس دور کا جائزہ لیں، جب مسلمان یہاں نہیں آئے تھے اور عبید اسلام ہند کی تعمیر نہیں ہوئی تھی، سلطنت مغلیہ کے بانی ظہیر الدین بابر (۱۵۱۹-۱۵۳۰) نے مسلمانوں کے آنے سے پہلے اس ملک کی زندگی کا نقشہ بہت ہی واضح طور پر کھینچا ہے جسے دیکھ کر اندازہ ہو گا کہ مسلمانوں نے اس سرزمین کو اپنے تعمیر و ترقی اور ماہرانہ صلاحیتوں کی بدولت کہاں سے کہاں پہونچا دیا، واضح رہے کہ مغلوں کی آمد سے بہت پہلے ہندستان میں مسلمانوں نے تعمیر و ترقی کی جدوجہد شروع کر دی تھی، بابر اپنی توڑک میں لکھتا ہے:-

”ہندستان میں اچھے گھوڑے نہیں، اچھا گوشت نہیں، انگور نہیں، خربوزہ نہیں، برف نہیں، آب سرد نہیں، ہمام نہیں، حریر نہیں، شمع نہیں، شعل نہیں، شمع دان نہیں، شمع کے جلنے سے ڈیوٹ ہوتا ہے، یہ تین پائے کا ہوتا ہے، ایک پایہ میں چراغ دان کے منہ کے شکل کا ایک لولہ لکڑی میں وصل کر کے

لگا دیتے ہیں، ایک دھیمی بتی دو سکر پائے میں لگی ہوتی ہے داہنے ہاتھ میں
 کدو کی ایک ٹونبی ہوتی ہے جس کا سوراخ تنگ ہوتا ہے، اسی کی راہ سے تیل
 کی پتلی سی دھار نکرتی ہے، راجوں اور مہاراجوں کو رات کے وقت روشنی کا
 کچھ کام پڑتا ہے تو نوکر بھی کیفیت ڈیوٹ لے کر ان کے پاس کھسکے ہوتے ہیں۔
 باغوں اور عمارتوں میں آب رواں نہیں، عمارتوں میں نہ صفائی ہے نہ
 موزونی، نہ بوا، نہ تناسب، عام آدمی سنگے پاؤں ایک لنگوٹی لگائے پھرتے
 ہیں، عورتیں سنگی ہاندھتی ہیں جس کا آدھا حصہ کمر سے لپیٹ لیتی ہیں، اور
 آدھا سر پر ڈال لیتی ہیں۔

پنڈت جواہر لال نہرو ہندستان کی اس تصویر پر جو بابر کی تو زک پیش کرتی ہے تبصرہ
 کرتے ہوئے لکھتے ہیں:-

”بابر کی کھلی ہوئی تاریخ سے ہیں اس تہذیبی افلاس کا پتہ چلتا ہے جو شمالی ہند
 پر چھایا ہوا تھا، اسکی وجہ کچھ تو وہ بربادی تھی جو تیمور کے حملہ کے باعث غور میں
 آئی اور کچھ یہ بات بھی کہ بہت سے عالم، آرٹسٹ اور صنایع شمالی ہند چھوڑ کر
 جنوب کی طرف چلے گئے تھے، اس تسزل کی ایک وجہ یہ بھی تھی کہ ہندوستانوں
 کی تخلیقی قوتوں کے موت خشک ہو گئے تھے۔“

بابر کہتا ہے کہ اس ملک میں ہوشیار کاریگروں اور صنایعوں کی کمی نہیں
 ہے لیکن یہاں کے میکانیکی اختراعات میں ذہانت اور ہوشیاری بالکل نہیں۔

سر ہنری دشا دینی کے باوجود اس ملک میں میوہ جات اور پھل بہت کم
 [میوہ جات کی کمی] تعداد میں اور کم حیثیت میں ہوتے تھے اور جو کچھ پیدا ہوتے تھے وہ عموماً
 خود رو تھے جن کی طرف اہل ملک خاطر خواہ توجہ نہ دیتے تھے، لیکن جب مثل جن کا ذوق
 بہت بلند تھا اور جن کے دطن میں بکثرت پھل اور میوے پیدا ہوتے تھے، اس ملک میں

داخل ہوئے تو انھوں نے پھلوں اور میوہ جات کو بڑی ترقی دی جن کی تفصیل "توزک بابری" اور "توزک بھانگیر" سے معلوم کی جا سکتی ہے، مغلوں نے ہندوستانی پھلوں کی طرف خاص توجہ کی اور مختلف اقسام کے پھلوں کو ایک دوسرے کے ساتھ قلم کوکے متعدد انوکھی اور لذیذ قسمیں دریافت کیں، آج ہندستان کا مشہور اور لذیذ ترین پھل ہے، مغلوں کے داخلہ سے قبل اسکی صرف ایک قسم یعنی پتی پتی تھی، لیکن انھوں نے مختلف اقسام کے باہمی میں سے قلمی آم دریافت کیے جو نہایت لذیذ اور خوش رنگ ہوتے ہیں، اس کے نتیجہ میں قلمی آم کی اتنی فیسرا پیدا ہوئے کہ گلیں جن کا شمار شکل ہے۔

یہی حال کپڑے کی صنعت کا تھا، ہندوستانیوں کا لباس عام طور سے گجڑی کاڑھا اور معمولی قسم کے موٹے سوٹ یا خام اُون کا ہوتا تھا۔

صنعت و حرفت اور
دراعت و تجارت کی ترقی

سلطان محمود بن محمد شاہ گجراتی نے جو محمود بیگڑہ (م ۹۱۰ھ) کے نام سے مشہور تھا متعدد کارخانے قائم کئے تھے جن میں کپڑا بنائی، رنگائی، پھپائی اور ڈیزائن تیار کرنے کا کام ہوتا تھا، رنگ تراشی، اٹھتی دانت، ریشمی کپڑے اور کاغذ سازی کے کارخانے بھی قائم کئے گئے، سلطان محمود گجراتی نے بڑا ستھرا تعمیری ذوق پایا تھا، اس نے ملک کے گوشہ گوشہ میں بے مثال صنعتی، زرعی اور تجارتی سرگرمی پھیل کر دی تھی، ہندستان کے مایہ ناز مورخ مولانا ابی عبدالحی رحمۃ اللہ علیہ "نزہۃ الخواطر" میں سلطان مذکور کے تذکرہ میں لکھتے ہیں:-

"سلطان کے عظیم کارناموں میں ملک کی ترقی، مسجدوں، مدارس اور مسافروں کی تعمیر و زرعی پیداوار میں اعانتہ سے پھل دار و درختوں اور باغات کی تعمیر و اصلاح، اس نے لاگوں کو ان کاموں کے لئے ابھارا اور آپاشی نے لئے کمزور اور نہرین بنوائیں، اسی لئے کارنگر، معمار اور صنعت و حرفت کے ماہرین ایران و ترکستان سے اس کے پاس کثیر تعداد میں آئے۔" نئی صنعتیں یہاں جاری کیں، بس کے نتیجہ میں گجرات کنوؤں اور چشموں کی برداشت ایک مسرور و شاداب ہندستان بن گیا جہاں اہل ہاتھ

کھیتیاں، گھنے باغات اور لذیذ میوے پیدا ہونے لگے، اسکے علاوہ گجرات ایک تجارتی منڈی بھی بن گیا، جہاں سے اعلیٰ قسم کے قیمتی کپڑے بیرون ہند بھیجے جاتے تھے۔ یہ سب کچھ سلطان محمود شاہ کی توجہ اور ملک قوم کی ترقی و خوشحالی کے لئے اعلیٰ گہری دلچسپی کا نتیجہ تھا۔

آرٹھی کے لگان اور جہاد کی پیمائش وغیرہ کے نظام میں سلمان بادشاہوں نے خاص اصلاحات کیں اور قوانین بنائے، مالیات خصوصاً سکوں کی تنظیم کے سلسلے میں جو بہت قیمت اصلاحات میں ہوئیں اس سے قبل ہندوستان سے قطعاً ناواقف تھا، قانون سازی اور دفتری تنظیم میں شیر شاہ سوری کو کمال حاصل تھا اسی کی پیروی بعد کو اکبر نے کی۔

جانوروں کی تربیت اور انکی انہوں کی ترقی میں بھی مسلم حکومتوں کو کمال حاصل تھا جہاں گہرے رفاہ عام کے کام کی توڑک اور دوسری کتب تاریخ مثلاً ابن کبریٰ وغیرہ میں یہ چیز تفصیل سے ملے گی۔

ہستالوں اور محتاج خانوں کے قیام اور ملین عامہ بفریج گاؤں، بڑی بڑی ہندو اور مسیح پناہوں کی تعمیر مسلم حکومتوں کا کارنامہ ہی، مولانا بیبر علی لکھی حسنی نے اپنی بے نظیر کتاب جنتہ اشراق میں اسلامی عہد کے ہندوستان کے شفاخانوں، رفاہ عام کے اداروں اور تعمیری منصوبوں کی طویل فہرست درج کی ہے۔ ہندوستان کے مشرقی و مغربی حصوں کو ملانے والی طویل ترین سڑکیں بھی مسلمان بادشاہوں کی بنوائی ہوئی ہیں، ان میں سب سے مشہور سڑک شیر شاہ کی بنوائی ہوئی سڑک ہے جو دہلی کے مشرقی پاکستان کے آخری حدود (سارگودھا سے لے کر (مغربی پاکستان میں) سندھ کے مقام نیلاب تک جاتی ہے اس سڑک کی لمبائی تین ہزار میل یا چار ہزار آٹھ سو تیس (۲۳۵۳) کلو میٹر ہے، ہر تین کلو میٹر یا دو میل پر ایک مسافر خانہ ہوتا تھا، جس میں ایک لنگر ہندوؤں کے لئے اور دوسرا مسلمانوں کے لئے ہوتا تھا، ہر آٹھ ہی ایک مسجد بھی ہر دو سو میل پر بنائی گئی تھی، جس کے دونوں طرف مسافر خانہ اور امام مقرر تھے، ہر مسافر خانہ میں پیغام رسانی اور ڈاک کے لئے تیز رفتار دو گھوڑے رہتے تھے جن کی مدد سے روزانہ نیلاب کی خبریں بنگال کی دور دراز سرحد تک پہنچائی جاتی تھیں، سڑک پر دو دو پہلے دار درخت تھے جن کا پھل اور سایہ مسافروں کے لئے بیش بہا نفعت تھی۔

لئے نہایت خوبصورت عہد نامہ کہ سلطان محمود بن محمد گرجائی ۳۵۰ھ کے کتاب ایک خوبصورت طبع سے آٹھ جہیں ہوئی۔

مزید برآں مسلمانوں نے ہندستان کو نظافت، پاکیزگی اور خود دلوش
 دہنے پھرنے کے طریقوں میں
 کی اشیا میں خوش ذوقی، اصول صحت کی پابندی، مکانوں کو چھادار
 اور روشن بنانے کا طریقہ اور قسم قسم کے کھانے پینے کے برتنوں سے بھی آشنا کیا، اس سے قبل
 اہل ہند بڑی بڑی دھوتوں میں درخت کے پتوں پر رکھ کر کھانا کھاتے تھے اور آج بھی کہیں
 کہیں اس کا دستور باقی ہے، لیکن مسلمانوں نے یہاں کے ساج، یہاں کے گھریلو زندگی اور
 گھروں کی آرائش و زیبائش میں ایک انقلاب عظیم پیدا کر دیا۔ انھوں نے جدید فن تعمیر
 بھی ایجاد کیا جو سنجیدگی، لطافت، حسن اور تناسب میں ملک کے قدیم فن تعمیر سے متاثر تھا۔
 تاج محل فن تعمیر کے جو پُر روزگار نمونہ کی حیثیت سے اس عہد زریں کی یاد تازہ کرتا رہے گا۔
 پنڈت جواہر لال نہرو نے (DISCOVERY OF INDIA)
 تمدن و ثقافت پر
 گہرے اثرات
 میں ہندوستانی سماج، ہندوستانی فکر اور ہندوستانی تمدن و ثقافت پر مسلمانوں
 کے ناقابل فراموش گہرے اثرات کا اعتراف کرتے ہوئے لکھا ہے :-

”ہندستان میں اسلام کی اور ان مختلف قوموں کی آنے والے جو اپنے ساتھ نئے
 خیالات اور زندگی کے مختلف طرزے کر آئیں یہاں کے عقائد اور یہاں کی ہیئت
 اجتماعی کو متاثر کیا، بیرونی فتح خواہ کچھ بھی برائیاں لے کر آئے اس کا ایک فائدہ
 ضرور ہوتا ہے، یہ عوام کے ذہنیاتی میں وسعت پیدا کرتی ہے اور انھیں جمود
 کو دیتی ہے کہ وہ اپنے ذہنی حصہ سے باہر نکلیں وہ یہ سمجھنے لگتے ہیں کہ دنیا اس
 سے کہیں زیادہ بڑی اور بونظموں سے جیسی کہ وہ سمجھ رہے تھے بالکل اسی طرح
 انسان فتح نے ہندستان پر اثر ڈالا اور بہت سی تبدیلیاں وجود میں آ گئیں،
 اس سے بھی زیادہ تبدیلیاں اس وقت ظہور میں آئیں جب مغل ہندستان میں آئے
 کیونکہ یہ انھوں سے زیادہ شائستہ اور ترقی یافتہ تھے، انھوں نے ہندستان میں
 خصوصیت کے ساتھ اس نفاس کو راسخ کیا جو ایران کا حصہ تھی۔“

اس حقیقت کا اعتراف سابق صدر کانگرس اور جنگ آزادی کے ایک رہنما ڈاکٹر پنڈت
 بیتا رامیہ نے بھی کانگرس کے اجلاس جے پور میں اپنے خطبہ صدارت میں ان الفاظ سے کیا۔

”مسلمانوں نے ہمارے کچھ کو مالانال کیا ہے اور ہمارے نظم و نسق کو منظم اور مضبوط بنایا، نیز وہ ملک کے دور دراز حصوں کو ایک دوسرے سے قریب لانے میں کامیاب ہوئے، اس ملک کے ادب اور اجتماعی زندگی میں ان کی چھاپ بہت گہری دکھائی دیتی ہے۔“

مسلمانوں کی آمد اور ان کی حکومتوں کی وجہ سے ہندستان کو اس وقت کی مشہور طبی خدمات ترقی یافتہ دنیا میں جو مرکزیت حاصل ہو گئی تھی اس کی بدولت اس ملک کو جو علمی اور مادی فوائد حاصل ہوئے ان میں ایک وہ نظام علاج و معالجہ بھی ہے جو طب جدید کی ترقی اور وسعت کے دوسرے پیشہ دنیا کا سب سے ترقی یافتہ، منظم اور مقبول طریق علاج تھا اور جس کو عام طور پر طب یونانی کے نام سے یاد کیا جاتا ہے، عراق و ایران و ترکستان اپنے دور عروج میں اس طب کا سب سے بڑا مرکز تھے، اور وہیں قرون وسطیٰ میں اسکے امام فن اور محقق پیدا ہوئے، ہندستان میں طاقتور اسلامی سلطنت قائم ہو جانے کے بعد اور شاہی کی علوم و فنون کی قدر دانی اور اولوالعزمی کی داستانیں سننے کے بعد اس فن کے کائنات اور ماہرین کے بعد دیگرے اس ملک کا رخ کرتے رہے، یہ سلسلہ ساتویں صدی ہجری سے شروع ہو گیا اور تقریباً بارہویں صدی تک قائم رہا، ہندستان کے ان باکمال مہانوں اور مجتہد الفن حکماء پھر ان کے کامل و نفع تلامذہ اور حاذق طبیبوں کی قابلیت و محنت، انہماک اور جذبہ خدمت کی بدولت یہ فن ہندستان میں اپنے پورے عروج پر پہنچ گیا، اور اسکے سامنے تمام قدیم طریق علاج ماند پڑ گئے، ہندستان کا کوئی شہر، قصبہ طبیبوں سے خالی نہیں رہا یہ طریق علاج اڑناں بھی تھا، سہل الحصول بھی تھا، ہندستان کے مزاج و طبیعت و آب و ہوا کے مطابق بھی تھا اور اس وقت کی دنیا کا سب سے زیادہ ترقی یافتہ اور وسیع طریق علاج تھا، اس لئے بہت جلد مقبول ہوا اور سرعت کے ساتھ پھیلا اور اس نے کثیر آبادی کے اس ملک کے باشندوں کی جن میں بڑی تعداد غرباء کی ہے گرانقدر

خدمت انجام دی۔ ہندستان کے، دیار نے اپنی ذمہ داری، سخت اور بھرپور سے اس کو چار چاند لگا دیئے۔ آخری دور میں دہلی اور لکھنؤ اسکے دو اہم مرکز تھے اور اب سرکاری دنیا میں ہندستان ہی اس کا مرکز رہ گیا ہے۔ اور سب کے دم سے اسکی زندگی اور آبرو قائم ہے۔

مشہور ہندوستانی مورخ سر جادو ناتھ سارکار نے

SIR JADU NATH SARKAR جن کی متعدد تصانیف یونیورسٹیوں کے لائبریری میں دیکھی

ہیں اپنے ایک عنوان میں جو لکھتے کے مشہور انگریزی رسالہ "پرائڈ ہا بھارت" (بیدار ہند) میں شائع ہوا تھا، سلاسل کے ان دس عظیات کا تذکرہ کیا ہے جو انھوں نے ہندستان کو بخشنے ان دس چیزوں میں متعدد چیزیں ہیں، اس مقالے میں پہلے ہی ذکر کر چکے ہیں باقی چیزیں یہ ہیں۔ "ہندستان کا رابطہ خارجی" بنا ہے، سیاسی اتحاد اور لباس ہندو کی یکسانی خصوصیات، طبقہ بندی، ایک مشترکہ سرکاری زبان اور مشترکہ کارسازہ اسلوب جن کی ترقی و تہذیب میں ہندو دھرم و دھرم نے حصہ لیا، مذہبی حکومت کے تحت علاقائی زبانوں کی ترقی، امن و خوشحالی عام، آزاد اور ایڈوانسڈ ترقی کے مواقع فراہم کئے جائیں، بے شمار مذہبی، تعلیمی، ثقافتی، تجارتی، اقتصادی، سیاسی، اجتماعی، ہندوؤں کے ملنے ملنے میں قومی اور عرصہ دراز سے مضبوط پٹی ہوئی تھی، ہندوستان کے بحری بیڑوں کی تشکیل۔

یہ سب چیزیں ہندو دھرم و دھرم کی ترقی و تہذیب میں ہندو دھرم و دھرم نے حصہ لیا، مذہبی حکومت کے تحت علاقائی زبانوں کی ترقی، امن و خوشحالی عام، آزاد اور ایڈوانسڈ ترقی کے مواقع فراہم کئے جائیں، بے شمار مذہبی، تعلیمی، ثقافتی، تجارتی، اقتصادی، سیاسی، اجتماعی، ہندوؤں کے ملنے ملنے میں قومی اور عرصہ دراز سے مضبوط پٹی ہوئی تھی، ہندوستان کے بحری بیڑوں کی تشکیل۔

یہ سب چیزیں ہندو دھرم و دھرم کی ترقی و تہذیب میں ہندو دھرم و دھرم نے حصہ لیا، مذہبی حکومت کے تحت علاقائی زبانوں کی ترقی، امن و خوشحالی عام، آزاد اور ایڈوانسڈ ترقی کے مواقع فراہم کئے جائیں، بے شمار مذہبی، تعلیمی، ثقافتی، تجارتی، اقتصادی، سیاسی، اجتماعی، ہندوؤں کے ملنے ملنے میں قومی اور عرصہ دراز سے مضبوط پٹی ہوئی تھی، ہندوستان کے بحری بیڑوں کی تشکیل۔

یہ سب چیزیں ہندو دھرم و دھرم کی ترقی و تہذیب میں ہندو دھرم و دھرم نے حصہ لیا، مذہبی حکومت کے تحت علاقائی زبانوں کی ترقی، امن و خوشحالی عام، آزاد اور ایڈوانسڈ ترقی کے مواقع فراہم کئے جائیں، بے شمار مذہبی، تعلیمی، ثقافتی، تجارتی، اقتصادی، سیاسی، اجتماعی، ہندوؤں کے ملنے ملنے میں قومی اور عرصہ دراز سے مضبوط پٹی ہوئی تھی، ہندوستان کے بحری بیڑوں کی تشکیل۔

یہ سب چیزیں ہندو دھرم و دھرم کی ترقی و تہذیب میں ہندو دھرم و دھرم نے حصہ لیا، مذہبی حکومت کے تحت علاقائی زبانوں کی ترقی، امن و خوشحالی عام، آزاد اور ایڈوانسڈ ترقی کے مواقع فراہم کئے جائیں، بے شمار مذہبی، تعلیمی، ثقافتی، تجارتی، اقتصادی، سیاسی، اجتماعی، ہندوؤں کے ملنے ملنے میں قومی اور عرصہ دراز سے مضبوط پٹی ہوئی تھی، ہندوستان کے بحری بیڑوں کی تشکیل۔

یہ سب چیزیں ہندو دھرم و دھرم کی ترقی و تہذیب میں ہندو دھرم و دھرم نے حصہ لیا، مذہبی حکومت کے تحت علاقائی زبانوں کی ترقی، امن و خوشحالی عام، آزاد اور ایڈوانسڈ ترقی کے مواقع فراہم کئے جائیں، بے شمار مذہبی، تعلیمی، ثقافتی، تجارتی، اقتصادی، سیاسی، اجتماعی، ہندوؤں کے ملنے ملنے میں قومی اور عرصہ دراز سے مضبوط پٹی ہوئی تھی، ہندوستان کے بحری بیڑوں کی تشکیل۔

یہ سب چیزیں ہندو دھرم و دھرم کی ترقی و تہذیب میں ہندو دھرم و دھرم نے حصہ لیا، مذہبی حکومت کے تحت علاقائی زبانوں کی ترقی، امن و خوشحالی عام، آزاد اور ایڈوانسڈ ترقی کے مواقع فراہم کئے جائیں، بے شمار مذہبی، تعلیمی، ثقافتی، تجارتی، اقتصادی، سیاسی، اجتماعی، ہندوؤں کے ملنے ملنے میں قومی اور عرصہ دراز سے مضبوط پٹی ہوئی تھی، ہندوستان کے بحری بیڑوں کی تشکیل۔

مسلمان جہاں بھی گئے اپنے مذہب کی اشاعت کرتے رہے، کچھ تو بذریعہ تلوار لیکن زیادہ تر انسانی فطرت کے دو نہایت ہی اہم حساسات کی تحریک سے، ہندوؤں نے دلدل گنگا کی قدیم اقوام کو کبھی اپنی برادری میں شامل نہیں کیا، مسلمانوں نے جلد انسانی مراعات کو بھروسہ کیا اور اچھوتوں و دلوں کے سامنے یکساں طور پر پیش کیا، ان پر جو شتم و جھٹکے ہوئے ہر جگہ یہ پیغام سنایا کہ ہر شخص کو خدا نے بزرگ و بزرگ کی بارگاہ میں بھجکھایا ہے، خدا کے واحد کے سامنے تمام انسان برابر ہیں اور مٹی کے ذروں کی طرح سب کو اللہ نے پیدا کیا ہے۔ لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ فتح کے بعد فتح کا نعرہ جنگ ایک ایسا ایسا اور جبرک حیثیت اختیار کر لیتا ہے۔

ایک ہندوستانی فاضل بناب ان، سی، ہتا صاحب آئی، سی، اپنے ایک نگریزی نوری مشعل

”اسلام یہاں صرف ایک نوری مشعل لایا تھا، جس نے زمانہ قدیم میں جبکہ پہلے تمدن انکسلا پذیر ہو رہے تھے، اور پاکیزہ مقاصد تہذیبی و مذہبی مقصدات بن کر رہ گئے تھے، انسانی زندگی کو بھائی ہوئی ظلمتوں سے پاک کر دیا، دیگر ممالک کی طرح ہندستان میں بھی سیاست سے زیادہ خیالات کی دنیا میں اسلام کی فتوحات کا دائرہ وسیع ہوا، آج کی اسلامی دنیا بھی ایک روحانی برادری ہے جس کو توحید اور مساوات کے مشترک عقیدے کا ایسا فیضان نامیہ مسلک کے پورے ہے۔ جیسی ہے اس ملک میں اسلام کی تاریخ صدیوں تک حکومت سے وابستہ رہی جس کی وجہ سے اسلام کی اصلی نوعیت پر پردہ پڑ گیا، اور اس کے فیوض نگاہوں سے محض ہو گئے۔“

ان تاریخی حقائق کے پیش نظر صاف ظاہر ہے کہ مسلمانوں نے اس عظیم ملک کو جس قدر فائدہ پہنچایا وہ اس فائدہ سے بہت زیادہ ہے جو ہندستان نے انھیں پہنچایا، مسلمانوں کی آمد اس ملک کی تاریخ میں ایک نئے دور ترقی و خوشحالی کا آغاز تھا، جسے ہندستان ابھی فراموش نہیں کر سکتا۔

۱۸۷۰ء تا ۱۹۲۲ء تک صدر مہتمم، صدر ۱۹۲۲ء تا ۱۹۲۹ء

۱۹۲۹ء ہندستان کے عہد وطنی کی ایک تھکاک، مرتبہ سید صاحب الدین سید الرحمن۔ مضمون ”ہندوستان تہذیب و عہد“

۱۹۲۹ء، سی، ہتا صاحب آئی، سی، ایس ۳۱۶

ہوں گے، امید ہے کہ شالی افریقہ کے لئے ان کی جدوجہد جاری ہوگی، شالی افریقہ اور فلسطین کے تمام دنیا کے عیسائیوں کے دلوں میں بے چینی پاتے ہوں گے اور کچھ کچھ کرتے ہوں گے، ضرورت اس کی ہے کہ نیت کی تصحیح کی جائے تاکہ اللہ عزوجل کی نصرت کے مستحق ہو سکیں اور اپنے جدوجہد میں ذکر اللہ کی کثرت کی جائے امید ہے کہ مناسب موقعوں پر یہ یاد دلاتے رہیں گے، اللہ تعالیٰ نے انھیں ان ممالک میں پہنچا کر بڑا فضل فرمایا ہے اور ایک پُرانی قتا پوری فرمائی ہے: اے ان کا سرکوبھی ہے کہ کوئی موقع اور کوئی لمحہ اس کے دین کی خدمت سے خالی نہ رہے، الحمد للہ جہاں تک اندازہ ہوا ایسا ہی ہو رہا ہے شہر کارکن کو ہر موقع پر اپنی خدمت کو حقیر سمجھتا اور زیادہ سے زیادہ خدمت کا طالب رہنا چاہیے الحمد للہ ریات بھی محسوس کر رہا ہوں۔ مصر کا قیام بہت اہم معلوم ہو رہا ہے جنرل الدین انفا نے عالم اسلام کا سفر باسی مقاصد سے کیا تھا اور وہ اتنا زمانہ گزرنے پر بھی بے نتیجہ نہیں رہا تھا، لہذا سفر الحمد للہ دینی مقاصد سے ہے اور انشاء اللہ تعالیٰ انقلاب انگیز ہو گا گو اس وقت مارچ کا احساس نہ ہو۔ تم نے جسٹس بنو الیا بہت ہی اچھا کیا گو اب گرمی آرہی ہے مگر ٹرکی میں سکی ضرورت ہوگی اگر سودان جانے کا موقع مل گیا تو بہت اچھا ہو گا۔ اسمعی یا مصر میں جو تم نے افریقہ کے تعلق کہا ہے وہ بہت اہم ہے وہی بات دوسرے سلسلے کے سودان میں بھی کہنے کی ہے۔ مصر میں جو رسائل چھپوائے ہیں ان کے لئے دوسرے بھجوا رہے ہیں دوسرے روز دہلیڈ کا منی آرڈر کیا جاتا ہے اگر عبدالرشید صاحب یا معین اللہ صاحب کے نام مولوی عبدالغفور صاحب کے نام سے منی آرڈر پہنچے تو وہ بھی اسی کے لئے سمجھا جائے ان منی آرڈروں کے بعد پچاس روپہ اپنی طرف سے بھیجوں گا وہ تمھارے ذاتی صرف کے لئے ہوں گے اسی سلسلہ میں وہ بھی جائیں گے کوپن تو ہوتا نہیں اس لئے اسی خط میں اطلاع کر دی۔

والد ماجد رحمۃ اللہ کی کتابوں کی طباعت کی امید سے بڑی خوشی ہوئی جنہ اشرف کے آخری حصہ کا مقابلہ نہیں ہوا تھا ذرا اس کو دیکھ کر دینا امید ہے کہ بہت معمولی غلطیاں ہوں گی میں نے بہت کوشش کی تھی کہ مقابلہ ہوا ہو جائے مگر وقت کی تنگی سے نہ ہو سکا۔

معارف احوال کا تو بالکل مقابلہ نہیں ہوا اندیشہ ہے کہ اس میں غلطیاں زیادہ نہ ہوں
 اگر غلطیاں کم ہوں تو پتہ کی کراست سمجھوں گا۔ تلخیص الاخبار اور اسکی شرح منہی الافکار
 کا بھی تذکرہ کرکھنا انشاء اللہ تقابلے اسکی لمباعت کی بھی صورت پیدا ہونے کی آیت وہ
 مبر ہے۔ مولانا ناظر حسن صاحب دو تین روز کے لئے آگئے تھے ماذا خیر العالم
 اور عربی رسائل ایک ایک انھیں دیدیا ہے۔ محمد نے عربی ترجمہ بحرین ڈاک سے بھیج دیا جو
 مجھ سے پوچھتے تو میں ہوا کی ڈاک سے بھیجانا۔ رابع سلمہ کے خط سے معلوم ہوا کہ ماذا خیر العالم
 کے جو نسخے تم نے بحرین ڈاک سے بھیجے تھے وہ اب تک نہ پہنچے اندیشہ ہے کہ خارج ہو گئے
 ہوں۔ ترجمہ الخواطر جلد اول، جلد ثانی کی خدمت کا انتظام مصر میں ہو جاتا تو بہت
 اچھا ہوتا۔ اگر ضرورت ہو تو کچھ آدنی کچھروں اور جلد ثانی حیدر آباد سے منگوانے کی
 فکر کرو۔ سیرت پیر احمد شہید جو پاک ان گئی تھی وہ سب پہنچ گئیں محمد ثانی سے میں
 کہتا رہتا ہوں کہ مظلوم صاحب کو قیمت کے لئے لھیں۔ امید ہے کہ وہ یہ آنے میں
 اب دقت نہ ہوگی۔ مصر سے آج کل پرچے شاذ و نادر آتے ہیں بلکہ نہیں آتے ہیں غالباً
 چارہ ختم ہو گیا ہو گا۔ اس نام و ماں موجود ہو تم نے اخبار و رسائل دیکھے ہوں گے۔ انوائس
 نے بھی اخبارات جاری کئے ہوں گے۔ نوز کے لئے چند مفتہ وار اخبار اور چند علمی رسائل
 منتخب کر کے اطلاع دو تو وہ بہرہ بھیجوں۔ اگر اخباروں کے دفتر میں وہ بہرہ بھیجنا مناسب
 ہو تو سب سے اخبارات موصوفہ کا قیود نہ ہوں جیسے النذیر اور منبر الشرق ہوتے ہیں
 بلکہ اخبار ہوں ہر پاس کی خصوصاً عالم اسلامی کی خبریں ہوں سیاسی مقالات ہوں مگر
 دین کے تحت میں ہوں۔ مصر کے ماہ اس کے لئے جغرافیہ کی جو کتابیں بھیجی ہوں ان میں
 سے بہرہ مظلوم جو وہ منبر الملوک کے حالات پر مشتمل جو وہ بھی منگوانا سے اور جغرافی
 و نباتات میں بھی کتابت ہو گی عجز از ترجمہ سے کہنا کہ خود مختلف کتابیں دیکھ کر
 انتخاب کر کے تھادی پڑائے اب مجھے مطلع کریں۔

لے دلی۔ یہ روزنامہ جن مزدبھروں نے اس کی نقل کی تھی۔

ایسے ملکوں کے غیر مسلموں میں استکبار قبول حق سے بڑا مانع ہے۔ افریقہ میں مصر کے علاوہ تمام ملک تمدن سے خالی رہا ہے۔ اور اب تک بڑا حصہ بالکل ابتدائی جاہلانہ بت پرستی کے سوا تمدن مذہب سے نا آشنا ہے گویا تقریباً پورا براعظم سادہ گنتی ہے۔ قرین عقل یہ ہے کہ حق کے قبول کرنے کی ان میں ایسی صلاحیت ہو جیسی عرب جاہلیت اور بربر اور ترکوں میں تھی اور بھاری کوششوں کو اللہ عزوجل قبول فرمائیں اور اہل افریقہ کے قلوب کو قبول حق کے لئے کھول دیں۔ مصر افریقہ کا دروازہ ہے اگر اہل مصر کو اس ذمہ داری کا احساس ہو جائے اور اپنے ملک میں بیٹھے ہوئے بھی ہر موقع سے فائدہ اٹھانے کی کوشش کریں اور مغرب صحرانہ اور عظم اور صحرا کے جنوب کے اور مغرب کے علاقوں سے جو حجاج جن میں اکثر پیادہ ہوتے ہیں مصر ہو کر گزریں تو ان کو دینی جدوجہد میں مشغول ہونے پر آمادہ کریں اور اپنے ملکوں میں اور قریب کی غیر مسلم آبادیوں میں تبلیغ کے لئے نکلنے پر تیار کریں تو انشاء اللہ ایک دن پورا افریقہ نور اسلام سے منور ہو سکتا ہے۔ مصری سوڈان کا قلعہ ایک طرف مصر سے ہے اور جنوب میں یوگنڈا، کینیا اور کانگو سے ہے سوڈان کے لوگ نسبت مصر کے تمدن جدید سے دور اور اسلام سے زیادہ قریب ہیں مصر میں جو سوڈانی مقیم ہیں ان میں بھی کام ہونا چاہیے۔ انہم کے سوڈانی طلبہ کے ذریعہ سے تمام سوڈانیوں کو صحیح کیا جاسکتا ہے اور ان کو کوئی کاظم حاصل کیا جاسکتا ہے جو سوڈان کے لئے عامہ پائدر رکھتے ہیں اور قاہرہ میں مقیم ہیں۔

بھائی آخر کے حلقوں سے بھاری محنت کا حال معلوم ہونے سے اطمینان ہوا اللہ تعالیٰ صحت و قوت میں ترقی عطا فرمائے، اور تبلیغ میں پوری سعی اور جدوجہد کی توفیق اور قوت عطا فرمائے۔

مولانا حسین احمد صاحب کا دالان نامہ موصول ہوا تھا موصوف کو کچھ حالی کہ مظلہ کا معلوم ہوا۔ حضرت نے بھائی کے لئے یہ کلمات لکھے ہیں:-

”اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ وہ کرم کار ساز موصوف کو مفتاح خیر و درمخلاق شربنا سے اور حضرت سید صاحب شہید بن اللہ سرہ کی تجدید برکت الہامیہ کی خدمت علیہ کا علم دار بنا کر نکلے لڑائی سے الامالی کرے۔ آمین“

عبدالحسین عبدالرحمن

تعارف و تبصرہ

(تبصرہ کی ذمہ داری صرف انھیں کت ابوں کے لئے ہوگی جن کے بارے میں مصنف کا نام اور ضخامت وغیرہ لکھ کر، پہلے ہم سے منظوری حاصل کر لی جائے۔) _____ (ادارہ)

مقالات سیرت | از ڈاکٹر محمد آصف قدوائی ایم ایس (پی، ایچ، ڈی) شائع کردہ مجلس تحقیقات و نشریات اسلام (دندہ لعل) لکھنؤ۔ کاغذ اور کتابت و طباعت میاری صفحات ۲۸۰، مجتہد قیمت ۵۰/۲

یہ کتاب سیرت نبوی پر ڈاکٹر آصف کے ان اٹھ مقالوں کا مجموعہ ہے، جن میں سے بیشتر لغت سن میں شائع ہو چکے ہیں اور بہت قبولیت حاصل کر چکے ہیں۔ مقالوں کے عنوانات یہ ہیں:-

"اسلام میں نبوت کا تصور، حیات طیبہ (ولادت تا ہجرت)، حیات طیبہ (ہجرت تا وفات)، معجزے، خلقِ عظیم، پیغمبر اسلام اور تلوار، کائناتین پیغمبر، سرور کائنات"

مجلس تحقیقات و نشریات اسلام لکھنؤ، جو تھوڑے ہی دن ہوئے مولانا سید ابوالحسن علی ندوی کی سرپرستی میں عصری تقاضوں کے مطابق مختلف زبانوں میں اسلامی لٹریچر تیار کرنے کی غرض سے قائم ہوئی ہے، یہ کتاب اسکی پہلی پیش کش ہے، اور کوئی شبہ نہیں کہ بہت کامیاب اور قابل قدر پیش کش ہے۔ فاضل مصنف نے جدتِ تعلیم یافتہ دماغوں کو

سامنے رکھ کر یہ مقالات ترتیب دیئے ہیں، ان کے یہ مقالات گواہ ہیں کہ ان کی تیاری کے لئے انھوں نے سیرت کے اردو اور انگریزی کتب خانہ کو کھنگالا ہے اور اختصار کو پیش نظر رکھ کر وہ اپنے موضوعات پر اس وسیع کتب خانہ کا سطر کھینچ لائے ہیں۔ اپنے حاصل مطالعہ کو ان کے پیش کرنے کا انداز بھی بڑا سنگتہ اور جاندار ہے۔ زبان میں سادگی کے ساتھ سنگتگی، عبارت میں بے تکلفی اور برستگی، موضوع کی پابندی اور شور و زائد سے اجتناب یہ ان کی تحریر کی بہت واضح خصوصیات ہیں، جنھوں نے ان کے حاصل فکر و مطالعہ کو علمی اور ادبی حیثیت سے بہت اچھی شکل دیدی ہے۔

کتاب یوں تو پوری کی پوری ہی پڑھنے کے قابل اور اپنے مقصد میں کامیاب ہے، مگر دو مقالے خصوصیت سے بہت خوب ہیں۔ ایک ”اسلام میں نبوت کا تصور“، دوسرا ”سجڑے“۔۔۔۔۔۔ جدید ذہن کے اعتبار سے نبوت کے اسلامی تصور کی قدر و قیمت پر بہت کچھ لکھا جاسکتا تھا مگر آصف صاحب نے مقالے کے اختتام پر صرف اس خطبہ کا حوالہ دیکر جو وفات نبوی کے موقع پر ابو بکر صدیقؓ نے ارشاد فرمایا تھا، اور اس کی روح اور اس پر کی طرف چند لفظوں میں اشارہ کر کے، سوچنے اور سمجھنے والوں کے لئے جو بات پیدا کر دی ہے وہ شاید صفحے کے صفحے لکھنے سے بھی نہیں ہو سکتی تھی۔

اس مقالہ میں ایک جگہ یہ الفاظ پائے جاتے ہیں ”اسی لئے پیغمبروں کو دوسری تدبیروں کے ساتھ معجزوں سے بھی کام لینا پڑتا تھا“ (صفحہ ۳) ہمارے خیال میں یہ الفاظ نظر ثانی کے قابل ہیں۔ اس سے معجزات ”انبیاء کی تدبیر“ ظاہر ہوتے ہیں، علاوہ ازیں یہ تصدیق ہو چکی ہے کہ انبیاء ایمان آفرینی کے لئے ”تدبیریں“ سے کام لیتے تھے۔

مقالات کے بعد کتاب میں ۲ ضمیمے بھی دئے گئے ہیں، جن میں سے ایک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے چند خطبوں پر مشتمل ہے، دوسرا بعض حدیثوں پر، تیسرا آپ کی بعض دعاؤں پر، دعاؤں میں عربی متن بھی ہے۔ باقی ضمیمے صرف اردو میں ہیں۔ مولانا یوسف جوہر علی ندوی کے قلم سے شروع میں ”تعارف و پیش لفظ“ ہے، جسے مصنف اور کتاب کے لئے لکھا جاسکتا ہے۔

ہم اس کتاب پر مصنفت اور ناشر دونوں کو مبارکباد دیتے ہیں، امید ہے کہ تعلیمیافتہ مسلمان اس دینی اور علمی تحفے کی قدر کر کے اپنی قدر شناسی کا بھی ثبوت دیں گے اور کارکنانِ مجلس تحقیقات و نشریات اسلام کی حوصلہ افزائی کا ملحق فرض بھی انجام دیں گے۔ کتاب ظاہری طور پر بھی سادگی کے ساتھ بڑی نفاست اور بلند معیار کی حامل ہے۔

طوفان سے ساحلِ تنگ | از محمد اسد (سابق یو۔ پلڈ وٹس) ترجمہ: محمد الحسنی مدیر البعث الاسلامی
لکھنؤ، صفحات ۶۸، جلد قیمت - ۵/ روپے

یہ مجلس تحقیقات و نشریات اسلام لکھنؤ کی دوسری پیش کش ہے۔ اور ظاہری و معنوی معیار سے پہلی پیش کش کے ہم پل ہے۔ یورپین نو مسلم فاضل محمد اسد، جو اسلام لانے سے قبل یو۔ پلڈ وٹس کہلاتے تھے، ہندو پاکستان کے علمی حلقوں میں اپنے علمی اور دینی کاموں کی وجہ سے اچھی طرح معروف ہیں۔ وہ یودیوں کے مذہبی طبقے کے ایک خاندان میں پیدا ہوئے۔ اور ایک طویل ذہنی کش مکش کے بعد اسلام کے خوش میں جا پہنچے۔ صحافت (جو لازم کے پیشے ہیں) انھیں دوبار عالم اسلام (مشرق وسطیٰ) کے سفر کا موقع ملا۔ عالم اسلام کے یہ جہانی سفر ان کی روح کو اسلام کی طرف سرگرم سفر کرنے کا ذریعہ بنے۔ پہلی بار یو۔ پلڈ وٹس کی روح نامِ اسلام کی اسلامی روح سے قریب ہوئی اور دوسری ملاقات میں مکمل طور سے اسیر ہو گئی۔

یو۔ پلڈ وٹس کی روح میں کوئی مذہبی بے حیائی نہیں تھی، البتہ روح کا وہ اضطراب، افکار کا وہ انتشار، مستقبل کے اعتماد کا وہ فقدان، خوف کی ایک مہم دم اور مبہم کیفیت، خود غرضی اور نفسی نفسی کا ایک سیلاب جو پہلی جنگ عظیم کے بعد یورپی یورپین سوسائٹی پر چھا گیا تھا، یو۔ پلڈ وٹس کی روح محسوس کرتی تھی کہ اسکے پس منظر میں ایک زبردست روحانی خلا رہتا ہے جو قدیم روایات اور اخلاقی اقدار کی شکست و درجست کے نتیجے میں پیدا ہوا ہے، اور مغربی علم و فکر اس خلا کو پُر کرنے میں بالکل عاجز ہو رہا ہے، یہاں مسئلہ کے تحقیقی حل کے بجائے جدید اقتصادی نظاموں کا راگ الاپا جا رہا ہے اور کھجا جا رہا ہے کہ صرف آدمی ترقی کے سبزہ میں کھو کر آدمی ان اندرونی اذیتوں سے نجات پاسکتا ہے جبکہ یو۔ پلڈ وٹس کا

اہم نہیں کہہ سکتے کہ اصل کتاب ہی میں یہ صورت تھی یا ترجمہ میں حذف و انتخاب کا نتیجہ ہو کہ ص ۱۱۲ پر داستان کا تسلسل ٹوٹ گیا ہے۔ بحری جہاز کے مسافر کو یکایک ٹرین میں سوار دیکھ کر قاری کی دلچسپی کو ایک جھٹکا سا لگتا ہے۔

ص ۱۱۳ سے تسلسل باقاعدہ مترجم کی صراحت کے ساتھ ختم ہو گیا ہے اور یہاں سے آخر تک متفرق واقعات درج کئے گئے ہیں۔ یہ واقعات اپنی جگہ پر دلچسپ، سنسنی آمیز اور مؤثر ضرور ہیں مگر یہ کچھ ایسی سرد پابریہ شکل میں سامنے آتے ہیں کہ کشش رکھ جاتی ہے۔ ہادی رائے میں اس حصہ کی ترتیب پر اندر بر ذہنیت کی ضرورت ہے۔

در اصل ”طوفان سے ساحل تک“ جس کتاب کا نام ہے اُسے باقاعدہ ص ۱۱۲ پر ختم ہو جانا چاہیے تھا، یہ اُس کا بالکل طبعی اختتام تھا۔ اسکے بعد جو متفرق واقعات درج کرنا تھے وہ ایک بالکل الگ حصے کے طور پر کتاب میں شامل کئے جانے چاہیے تھے، اور پھر اُن کی ترتیب میں اتنا کام کرنے کی ضرورت تھی کہ لطف کو کم نہ کرنے والی کشش کی درجہ بجاتی۔ اس ترتیبی نقص سے قطع نظر، کتاب بلاشبہ بہت قیمتی ہے۔ اسلام کا ایک حقیقت پسندانہ مطالعہ اور مغربی فکر و تہذیب کا حقیقت پسندانہ جائزہ! ترجمہ بھی سلیس اور رواں ہے، زبان میں زور اور قوت بھی ہے۔ جدید تعلیم پانے والے مسلم نوجوانوں میں اسکی زیادہ سے زیادہ اشاعت ایک اہم دینی خدمت کے مراد ہے۔ مجلس کو چاہیے کہ اس میں مزید حذف و انتخاب کر کے اسکے ہندی ادیشن پر بھی غور کرے۔

علی حسین خان، قاضی اظہر صاحب مبارکپوری، صفحات ۳۳۶، کتابت و طباعت متوسط، کاغذ اجاری، قیمت ۳/۵۰۔ ملنے کا پتہ: (۱) کنبی تاج کنبی نزد سجاد اسٹریٹ بمبئی ۳۲، (۲) مکتبہ دائرہ ملیہ، مبارکپور ضلع اعظم گڑھ۔

محمود احمد صاحب عباسی کی کتاب ”خلافت معاویہ و یزید“ کو لوگ ابھی بھولے نہ ہوں گے، یہ کتاب اسکی کا جواب ہے، جو اولاً تبصرہ کے طور پر روزنامہ اخبار انقلاب بمبئی میں قسط وار شائع ہوا تھا۔ پھر اسکی یہ کتابی شکل دیدی گئی۔ ”خلافت معاویہ و یزید“ کے مولف کا اصل مقصد اموی و در خلافت کو ایک قابل قدر اسلامی عہد کی حیثیت سے

اُھا کر کرنا تھا، لیکن ایک طرف اس معاملہ میں ان کا نقطہ نظر بہت عالیا نہ تھا، دوسری طرف اس حکومت کے ہر حریت کو انھوں نے غلط کار ٹھیرانا بھی ضروری سمجھا، جس کے نتیجہ میں انھوں نے ایک طرف اُموی عہد کو خلافت راشدہ کے ہم آہم بنا دیا، دوسری طرف حضرت علیؑ حسینؑ رضی اللہ عنہما وغیرہ کو بہت غلط پوزیشن دینے کی کوشش کی۔ علیؑ و حسینؑ کے مصنف عباسی صاحب کے اصل مقصد کی حد تک اُن کے بالکل ہموار ہیں، البتہ اُن کے غلو کی کار فرمایوں سے ٹالاں ہیں، اور اسی کی تردید اُن کی اس کتاب کا مقصد ہے۔

کتاب میں ۹ باب ہیں اُموی حکومت و خلافت، کتاب ”خلافت معاویہ و یزید“ کا سرسری جائزہ حضرت علیؑ اور ان کا دورِ خلافت، حضرت حسینؑ اور ان کا مقام و توقف، یزید کی دُشمنی اور امارت، تین اُلٹا ک واقعات (واقعہ کربلا، واقعہ حرہ، محاصرہ مکہ مکرمہ) چند متفرق ادراہم مباحث، تصویر کا دوسرا رخ، ملحقات۔

ان ابواب کی فہرست سے کتاب کا پورا خاکہ سامنے آ جاتا ہے۔

کتاب

اپنے مقصد میں کافی حد تک کامیاب رہے۔ حضرت علیؑ اور حسینؑ رضی اللہ عنہما کے متعلق جو نامناسب باتیں عباسی صاحب نے لکھی یا دوسرے انگیزائی کی تھیں اُن کا جواب تقاضی بخش طور پر دیا گیا ہے۔ ساتھ ہی حضرت معاویہؓ کے مقام کا بھی پورا پورا لحاظ رکھا گیا ہے اور یزید کے باب میں بھی بے احتیاطی کی مقبول عام روش سے اجتناب کیا گیا ہے۔ ”تصویر کا دوسرا رخ“ کے عنوان سے ایک پورا باب انھوں نے اسی مقبول عام روش کے خلاف لکھا ہے جس کا خاتمہ ان الفاظ پر ہوا ہے :-

”یزید کے بارے میں ان تفصیلات سے معلوم ہوتا ہے کہ جہاں اس کی زندگی کا بدنام رخ ہے وہاں اس کی زندگی کا دُشمنی بھی ہے جس سے بدنامی دور ہو سکتی ہے۔ پس صرف ایک طرف روایات کو لینا اور انھیں کتابوں سے دوسری روایات کو چھوڑ دینا جانب داری کی روش ہے، اسی لئے علما نے اس کے بارے میں احتیاطی طریقہ اختیار فرمایا ہے۔“

اور اسی باب میں ایک جگہ تو انھوں نے صحابہ کرام و تابعین کے معیار کی بلندی کی طرف توجہ دلا کر، یہاں تک لکھا ہے کہ :-

”صحابہ کرام یا تابعین عظام اگر زیر یا کسی اور شخص کو فاسق و فاجر کے

لفظ سے یاد کریں تو وہ شخص ہمارے زمانہ کے اُن عباد و زہاد سے عقیدہ و عمل

میں بدرجہا بہتر ہو گا جن کے ظاہر و باطن میں ہم آہنگی نہیں ہے۔“ (صفحہ ۲۸)

مگر اس باب کے مندرجات میں ایسی کوئی چیز نظر نہیں آتی جس سے زیر کے بارے میں

اس نقطہ نظر کی تائید ہوتی ہو۔ بلکہ حقیقت یہ ہے کہ ان اوراق میں ایک عجیب سا تضاد

پایا جاتا ہے، اور زیر کی صفائی اس تضاد میں گم ہو کر رہ جاتی ہے۔ آئندہ اُدیش

کی نوبت آئے تو اس پر نظر کرنے کی ضرورت ہے۔ علیٰ ہذا البدایہ والنہایہ کی ایک عبارت

جو اس باب میں درجہ استعمال ہوئی ہے اس کا ترجمہ بھی اصلاح کا محتاج ہے۔ مصنف نے

اگر اس عبارت کا صحیح مطلب سمجھا ہوتا تو اس باب کے تضادات میں کافی کمی بھی ہو جاتی اور

عبارت مفید مقصد بھی ہوتی۔ وہ عبارت یہ ہے :-

قلت یزید بن معاویۃ اکثر ما نقم علیہ فی عملہ شرب الخمر

وامیان الفواحش الخ

اس کا ترجمہ پہلی جگہ یوں کیا گیا ہے :-

”میں کہتا ہوں کہ یزید بن معاویہ پر اس کے شراب پینے اور فواحش کے کرنے

میں جو الزام رکھا گیا ہے وہ اس سے بھی زیادہ ہے۔“ مگر الخ

دوسرے مقام کا ترجمہ اس مفہوم میں زیادہ واضح ہے، اُس کے الفاظ یہ ہیں :-

”میں کہتا ہوں کہ یزید شراب پینے اور فواحش کے کرنے میں اس سے

زیادہ ہے جبنا کہ اُس کے بارے میں کہا گیا ہے۔“ مگر الخ

لیکن حقیقت میں اس عبارت کا صحیح ترجمہ یہ ہوتا ہے

”میں کہتا ہوں کہ یزید پر بدعملی کا جو زیادہ سے زیادہ الزام رکھا گیا ہے

وہ شراب نوشی اور فواحش کا ارتکاب ہے۔“

عبارت کی خوبی ترکیب کے اعتبار سے بھی ترجمہ صحیح ہوتا ہے۔ اور ابن کثیر کے مسلک اعتبار سے بھی یہی قول قریب ہے۔

اسی طرح کتاب میں کچھ جزوی کمزوریاں اور بھی نظر پڑی ہیں جن کی طرف ہم مصنف کی توجہ کے لئے محض اشارات کر دینا چاہتے ہیں۔

۱۔ صفحہ ۱ پر مصنف نے حضرت حسینؑ کا جو موقف دکھایا ہے اور جس کی تائید و تحسین میں نصوص قرآن و حدیث پیش کئے ہیں، صفحہ ۱۳ پر اس موقف کی بالکل نفی کر دی ہے۔

۲۔ پہلے موقف کی تائید میں جو نصوص قرآن و حدیث پیش کئے گئے ہیں، حدیث ۱۷ ان سب کے مفید مقصد ہونے سے مانع ہو جاتی ہے اور خود حضرت حسینؑ کے خلاف پڑتی ہو۔
— البتہ اگر پہلا موقف چھوڑ دیا جائے تو مصنف اپنے مقصد میں کامیاب ہو جاتے ہیں۔

۳۔ صفحہ ۱۲ پر امام ابن تیمیہ کا جو قول نقل کیا گیا ہے کہ دکان قتل الحسینؑ ما واجب العتق اس سے امام ابن تیمیہ کا وہ مطلب کسی طرح بھی ظاہر نہیں ہوتا جو مصنف نے سمجھا ہے۔

۴۔ صفحہ ۱۳ پر "اعتراف و احترام" کے ذیل میں حضرت معاویہؓ کے "اطمینان" کہات بھی ان کے پیش کردہ دلائل سے ثابت نہیں ہوتی بلکہ کچھ اُلٹا ہی ثابت ہوتا ہے۔

غالباً یہ خامیاں اس کتاب کے اصلاً ایک اخباری تبصرہ ہونے کی وجہ سے رہ گئی ہیں۔ اتنے طویل اخباری تبصرہ میں ظاہر ہے کہ بہت زیادہ غور و فکر کا موقع نہیں مل سکتا تھا۔ یہ مصنف کے وسیع تاریخی مطالعہ کی بات ہے کہ اس طرح کے تبصرہ میں بھی انھوں نے بہت سا مواد جمع کر دیا اور مقصد کی حد تک وہ اپنے تبصرہ میں کامیاب رہے۔ کتاب مجموعی طور پر مسلک اہل سنت کے بالکل مطابق اور توازن و اعتدال کی حامل ہے۔ جو اس کی بڑی خوبی ہے، عباسی صاحب کی بے اعتدالیوں کے اثر سے خود عباسی صاحب کے متعلق تو ضرور کچھ سخت الفاظ اس میں آگئے ہیں، لیکن اصل مسائل میں کہیں جوابی بے اعتدالی کا ارتکاب نہیں کیا گیا ہے۔

تصنیف استاذ ذی قطب، ترجمہ محمد کجالت الشریعتی، شائع کردہ
اسلام کا
نظام عدل
مرکزی مکتبہ جماعت اسلامی ہند دہلی ۱۱، الفرقان سائزہ صفحہ ۲۱

مجلد قیمت - ۶ روپے۔

یہ کتاب مصر کے نامور اخوانی ادیب و مصنف استاد سید قطب کی عربی تصنیف —
 "العدالة الاجتماعية في الاسلام" کا ترجمہ ہے۔ ہماری رائے ہے کہ اس کتاب
 کے ترجمہ سے اردو کے اسلامی لٹریچر میں ایک بیش قیمت اضافہ ہوا ہے، اللہ تعالیٰ مترجم
 کو اس خدمت کے لئے جزائے خیر دے۔ بڑے وقت کی چیز انھوں نے اس ترجمہ کے ذریعہ
 اردو خواں حلقہ تک پہنچائی ہے۔

اجتماعی عدل و توازن آج کے دور کا سب سے اہم سوال بنا ہوا ہے اور ہر اجتماعی نظام
 کی کامیابی و ناکامی کی اصل کوئی آج یہی ہے۔ کیا اسلام بھی بحیثیت ایک اجتماعی نظام
 کے اس عہد کے اس پیچیدہ مسئلہ کا سامنا کر سکتا ہے؟ یہ سوال ہے جس کا جواب استاد سید قطب
 نے اپنی کتاب کے ذریعہ دیا ہے۔ وہ سب سے پہلے کائنات، حیات اور انسان کے بارے میں
 اسلام کے بنیادی فکر کو سامنے لاتے ہیں۔
 جن سے معلوم ہوتا ہے کہ

سوسائٹی میں عدل و توازن اسلام کے بنیادی تصورات کا تقاضہ ہے اور اس تقاضے میں
 اتنا پھیلاؤ ہے جس کی بنا پر اسلام میں عدل کا رجحان انسانی زندگی کے کسی ایک دائرہ میں
 محدود ہو کر نہیں رہ جاتا بلکہ ہر دائرہ پر حاوی ہوتا ہے، اور محدود معاشی مساوات کے بجائے
 مکمل انسانی مساوات اس کا نصب العین قرار پاتا ہے۔

اس کے بعد وہ بتاتے ہیں کہ اسلام مجرّد اپنے بنیادی فکر کے تقاضے پر اکتفا نہیں کرتا
 بلکہ اپنے چند واضح اصولوں کے ذریعہ اس ہمہ گیر عدل کے قیام کے لئے ذہن بھی تیار کرتا،
 یا بالفاظ دیگر اس عدل کے قیام کی مضبوط بنیادیں اپنے نظام میں پیوست کرتا ہے۔
 پھر وہ اصولی طریقہ کار بتاتے ہیں جس سے اسلام اجتماعی عدل کے قیام میں مدد لیتا ہے۔
 ————— اجتماعی عدل سے نظام حکومت کا جو گہرا تعلق ہے، اس کے پیش نظر اسلام کے
 نظام حکومت کا جائزہ بھی عدل کے نقطہ نظر سے لیتے ہیں۔ کسی نظام کی اقتصادی پالیسی
 جو اس نظام کے ظلم و عدل کو جانچنے کا آج سب سے واضح معیار سمجھی جاتی ہے، اس معیار سے بھی

اسلام کو جانچنے کی دعوت دینے کے لئے، وہ اسکے بعد اسلام کی اقتصادی پالیسی کی پوری پہلی تفصیل کے ساتھ وضاحت کرتے ہیں۔

یہ اسلام کا مدلل پروری کے نقطہ نظر سے نظریاتی جائزہ تھا، اسکے بعد مصنف نے اسلامی تاریخ کی مثالوں سے ان اصول و نظریات کو واقعات کی دنیا میں جلوہ گر ہوتے ہوئے دکھایا۔ ہے جو اس بات کا ثبوت ہے کہ اسلام کی بلند پروازی شاعرانہ نہیں ہے بلکہ اسلام انسانوں کو بحیثیت ایک سوسائٹی کے ان بلندیوں تک پہنچانے کا کامیاب تجربہ بھی پیش کر چکا ہے۔ لیکن تیس سال کے وقفہ کے بعد ہی تاریخ میں اسلامی حکومت کا اسلام کے سیاسی اور معاشی نظریات سے عملاً انحراف بھی نظر آتا ہے، مصنف نے اسکو بھی نظر انداز نہ کرتے ہوئے بتایا کہ کہ اسکو اسلام کے عملی امکانات کی ناکامی کا نتیجہ سمجھنے کی کوئی حقول وجہ نہیں ہے یہ صرف حکمران طبقہ کے انحراف کا نتیجہ تھا اور یہی وجہ تھی کہ اسلامی معاشرہ مجموعی طور پر اس کو ناپسند کرتا رہا، اور جب بھی نظام حکومت کے اصل اسلامی معیار کی طرف مراجعت کا کوئی موقع پیش آیا، معاشرہ نے گرجوشی کے ساتھ اس کا استقبال کیا۔

آٹھویں باب میں مصنف نے اس موضوع پر بحث کی ہے کہ اسلام آج بھی زمانہ کے سارے تغیرات کے باوجود ایک اجتماعی نظام کی حیثیت سے بروئے کار آنے اور مسائل کو حل کرنے کی صلاحیت رکھتا ہے، لیکن اس مقصد کے لئے اسلامی سماج کو بہت عظیم کام کرنے پڑیں گے، ان کاموں کا ایک خاکہ بھی مصنف نے پیش کیا ہے۔

نواں باب کتاب کا اختتام ہے جس میں آج کے اسلامی سماج کو آگاہ کیا گیا ہے کہ مغربی اور اشتراکی بلاکوں کی جو تقسیم اس وقت نظر آتی ہے اور جس میں سے کسی ایک طرف جھک جانے کی کشمکش میں مسلمان ملک متلا ہیں یہ کشمکش کو تاہ نظری ہے۔ تقسیم بہت سطحی ہے۔ تجسسی فکری اختلاف کی بنیاد پر نہیں بلکہ محض احوال و ظروف کے اختلاف کی بنیاد پر قائم ہے۔ ان احوال و ظروف کی تبدیلی کی دیر ہے کہ مقابلہ کے میدان میں صرف اشتراکیت اور اسلام رہ جائیں گے لہذا ہمیں فیصلہ کر لینا چاہیے کہ ہم ان دونوں میں سے کس راہ پر جانا چاہتے ہیں۔

افسوس اڈل سے آخر تک اس قابلِ تعریف کتاب میں ایک حصہ ذرا وحشت انگیز ہے۔ یہ ساتویں باب کا وہ حصہ ہے جہاں مصنف نے اسلامی حکومت کی تاریخ میں حضرت معاویہؓ کے کردار پر گفتگو کی ہے، وہ حضرت معاویہؓ کو کسی حق ظن کا مستحق نہیں سمجھتے، اور کچھ بھی کہنے میں باک نہیں کرتے، یہ بے باکی بڑی وحشت انگیز ہے، حضرت عثمانؓ کا ذکر اگرچہ وہ پورے ادب سے کرتے ہیں اور ان کے معاملہ میں عذر کے پہلو تلاش کرتے ہیں، مگر ان روایات کو بالکل قابلِ کلام نہیں سمجھتے جو قرآن اور حدیث کی روشنی میں حضرت عثمانؓ کی شان سے بعید تر نظر آتی ہیں۔ الغرض کتاب کا یہ حصہ بہت وحشت انگیز اور صبر آزما ہے۔ اچھا ہوتا کہ مترجم نے جہاں اس باب میں مصنف کو توجہ دلائی تھی اور انھیں اس حصہ میں مناسب ترمیم پر آمادگی تک بھی پہنچا دیا تھا وہاں وہ یہ بھی کہتے کہ ٹٹ ٹٹ میں تھوڑی تفصیل کے ساتھ اس مسئلہ پر اختلافی نوٹ بھی لکھ دیتے۔ ہمارے خیال میں یہ ضروری تھا اور مصنف کے خیالات کو بلا اختلاف کے نہیں شائع ہونا چاہیے تھا۔

اسی حصہ میں مترجم کی توجہ کے لئے بتانا بھی ضروری ہے کہ ۲۵۰ پر دوسرے اور تیسرے پیرے کے درمیان بہت محسوس خلا رہ گیا ہے، ہمیں یہ نہیں اصل میں کیا صورت ہے۔ البتہ ہمارے سامنے اصل کا جو دوسرا اڈیشن ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ دوسرے پیرے کے بعد حضرت معاویہؓ پر ایک لمبا تر تھا، مگر پانچویں اڈیشن تک پہنچتے پہنچتے اس باب میں جو ترمیمیں ہوئیں ان میں غالباً یہ ٹکڑا حذف کر دیا گیا، مگر اس ترجمہ میں جس دوسرے پیرے کی طرف ہم اشارہ کر رہے ہیں وہ اپنے مابعد ہی کا جزو تھا اور اُسے بھی مابعد کے ٹکڑے کے ساتھ حذف ہو جانا چاہیے تھا۔ یہ پیرا بھی اگر حذف ہو جائے تو مضمون میں تسلسل قائم ہو جائے گا۔

یہ کتاب کا ایک سرسری تعارف ہے، ہماری نظر میں مجموعی اعتبار سے یہ ایک غیر معمولی کتاب ہے۔ خصوصاً اس کا تیسرا باب، جس کے اندر اسلامی نظام میں اجتماعِ عدل کی نظریاتی بنیادوں کی وضاحت کی گئی ہے، شاہکار کا درجہ رکھتا ہے، اس باب میں استاذِ سید قطب کی شخصیت عمیقی نظر آتی ہے آزادیِ ضمیر، انسانی مساوات اور جماعتی

کفالت، یہ تین بنیادی افکار اسلام نے اپنے سماج میں جس طرح پیوست کرنے کی کوشش کی ہے سید قطب کا قلم اس کو بیان نہیں کرتا، ایک جدا گانہ تصور کھینچ کر رکھ دیتا ہے، جس میں آزاد و غمیر، انسانی مساوات اور اجتماعی کفالت کا اسلامی تصور اس قدر بلند اور مکمل نظر آتا ہے کہ آج کے تمام لغویوں کے سامنے بیچ بوجھتے ہیں۔

اس تفسیر قطب کی یہ تصنیف ان کی بالغ نظری، نچتہ فکری، مغز نشاسی، اعلیٰ ذہانت اور قرآن سے گہری مناسبت کا ثبوت ہے۔ ان کی اس کتاب میں قرآن کو کوئی حیثیت حاصل ہے، جگہ جگہ وہ گویا قرآن ہی کی زبان سے اپنی بات ادا کرتے ہیں، اور قرآنی آیات سے اس کثرت کے ساتھ اور اتنا پر عمل اور بے تکلف استشہاد کرتے ہیں کہ دھڑان جھوم جھوم جاتا ہے۔ اور کہیں اتفاق سے کوئی آیت بے محل نظر آتی ہے تو تعجب ہوتا ہے کہ یہ جُوک ان سے کیسے ہو گئی۔ مثلاً ص ۱۲ پر سورہ نازکی آیت ان الذین توفقہم اللہ لکمال استعمال۔ یا ص ۹ پر سورہ توبہ کی آیت قبل اذ عملوا ص ۱۵ پر سورہ بقرہ کی آیت ۸۹ کے دو کتبے۔ اسی طرح "ولانس نصیبك من الدنيا" کا استعمال جگہ جگہ جس مقصد سے کیا گیا ہو، اس میں اگرچہ بعض مفسرین کی تائید حاصل ہو سکتی ہو مگر ہمیں تفسیر قطب کے ذوق کے اعتبار سے یہ استعمال بھی کچھ بے جڑ ہی سا لگتا ہے۔

مصنف کی بعض اور رایوں سے بھی اختلاف کیا جاسکتا ہے مگر انھیں آنا اہمیت نہیں دی جاسکتی۔ مثلاً عیش و شہ کی باب میں اسلام کا نقطہ نظر متعین کرنے کے سلسلہ میں ان کی یہ رائے کہ مردوں کے لئے سونے اور ریشم کی ممانعت اسلام کے ابتدائی عہد کے خاص حالات کے اعتبار سے تھی۔ (ص ۱۹) اس رائے سے اتفاق کرنا ہمارے لئے مشکل ہے۔ ایک بات یہ بھی قابل ذکر ہے کہ دوسرے باب میں اشتراکیت کے تصور بدل کی جو ترجمانی صفحہ ۲۲ پر کی گئی ہے وہ محل نظر ہے، معاذ خوں میں مساوات اور اعلیٰ و ادنیٰ صلاحیتوں کو برابر قرار دینا، اشتراکیت کا کوئی اصول نہیں ہے۔ یہ غلطی اگرچہ ایک ضمنی بات کی ہے، مگر اس سے کتاب کی قیمت کو نقصان پہنچتا ہے۔ مترجم نے بھی اسکی تصحیح نہیں کی، یہ مزید حیرت کی بات ہے۔

ترجمہ جو بھی حیثیت سے صاف اور دال ہے اور بہت کم ایسے مواقع آئے ہیں کہ بات مترجم کے قابو میں نہیں آئی اور ترجمہ پن نمایاں ہو گیا۔ لیکن ایک ضخیم کتاب جس کا ادبی معیار بھی بلند ہو، اُس کے ترجمہ میں ایسے مواقع بالکل نظر انداز کئے جانے کے قابل ہیں۔ البتہ کتاب سے دلچسپی کے تحت ایک خاص موقع کی طرف اشارہ کئے بغیر نہیں رہا جاتا۔ یہ موقع ساتویں باب کی پہلی سطر ہے۔ ہم نے اس سطر سے انھن محسوس کی تو اصل کی طرف رجوع کی معلوم ہوا کہ مصنف کے لفظ ”هناك“ کا اشارہ واضح کرنے کے بجائے لفظی ترجمہ جو کہ دبا گیا ہے اُس سے یہ انھن پیدا ہوتی ہے، جس کا اثر آگے کے پورے سلسلہ کلام تک پہنچتا ہے۔ آئندہ اڈیشن میں اس طرف توجہ کی ضرورت ہے۔

ہم نے ترجمہ کو تنقیدی نظر سے نہیں دیکھا ہے، عمومی طور پر ترجمہ کی سلاست اس کا موقع بھی نہیں دیتی، البتہ ص ۳۲ پر آخری پرے کی کچھ سطریں لفظی سلاست کے باوجود موقع کے لحاظ سے بے جوڑ محسوس ہوئی تو اصل کی طرف رجوع کیا جس سے معلوم ہوا کہ یہاں ترجمہ میں کچھ ترمیم ہوئی ہے۔ آئندہ اڈیشن میں مترجم کو اس موقع کی بھی تسلیج کرنی چاہیے۔ اس لئے کہ اس ترمیم سے پوری بات مختل ہو گئی ہے۔ یہ پیرا گراف صفحہ کی بیویں سطر سے شروع ہوتا ہے۔

ایک اور مقام بھی مترجم کی توجہ کا طالب ہے۔ ص ۳۲ پر مصنف نے ”دکاشن نصیبک من الدنيا“ کا استعمال جس مقصد سے کیا ترجمہ اس مقصد کے بالکل خلاف ہو گیا ہے۔ بہر حال ہم مترجم کے کام کو بڑی قدر کی نگاہ سے دیکھتے ہیں۔ وہ ایک اعلیٰ درجہ کی اسلامی کتاب کو اردو میں پیش کرنے کے لئے مبارک باد کے مستحق ہیں۔

(جلد اول، از جناب مولوی فضل احمد صاحب، ناشر، پنجاب پبلشرز لاہور، کتابت طاعت روشن، سائرموزول (۲۰۰۳))

کاغذ درمیانی، صفحات ۲۹۵، جلد مع گرد پوش قیمت درج نہیں۔

یہ کتاب سیرت نبویؐ پر ایک خاص رنگ کی کتاب ہے۔ جناب مولف پنجاب کے ایک خاندانہ تصوف سے متعلق اور اپنے شیخ کے علمی فیوض کے حامل ہیں، اسی سلسلہ کے اپنے خاص مذاق کے

ماخت سوانح نگاری کے ساتھ ساتھ، پنج پنج میں، وہ قشر بھی، توجہی اور نگہ گیری مضامین بھی پیدا کرنے چلے گئے ہیں۔ جن کی مناسبت کے سکر کمیں ظاہر ہیں اور کمیں غفی، گویا یہ ایک خاص ذوق کے ماتحت سیرت نبوی کا مطالعہ ہے، نری سیرت نگاری نہیں۔

مولف کا مقصد، جہاں تک ہم نے سمجھا ہے، سیرت نبوی کی روحانی توجہی و قشر کا ہے اور اس ضمن میں وہ روحانی رفعت، تزکیہ نفس اور مجاہدات کی ترغیب بھی دینا چاہتے ہیں زبان صاف اور سلجھ، ہوئی ہی نہیں ایک حد تک منجھی ہوئی بھی ہے جس سے تحریر پر ابھی قوت ظاہر ہوتی ہے۔ مگر اسلوب بیان عمرنا بہت پرچ اور غلط ہے، کمیں طوی لا طائل ہے، کمیں سرشتہ ربطاً ہے۔ اسی زبان میں یہ باتیں اگر سیٹ کر اور ربطاً باہمی کا خیال کر کے کہی جاتیں تو کتاب آسانی سے استفادے کے قابل ہوتی۔ کتاب کی موجودہ صورت ایسی ہے کہ باتیں اپنی جگہ کارآمد اور پُر مغز ہونے کے باوجود کم از کم اُن لوگوں کی طبیعت مطالعہ کے دوران گھبرائے بغیر نہیں رہ سکتی جو بدھی اور مربوط بات ہی سمجھ سکتے ہیں۔ یا سمجھ تو ہر طرح کی سکتے ہیں مگر اپنی افتاد ذہنی کے اعتبار دلچسپی کسی مربوط اور سیدھی (To the point) بات ہی میں لے سکتے ہیں۔ اچھا ہو کہ جناب مولف دوسری جلد کی تالیف میں ہاے اس تاثر کو ملحوظ رکھیں، اس طرح اُن کی محنت زیادہ ٹھکانے لگے گی۔

مکتوبات خواجہ محمد معصوم

ہندستان میں مجددِ اہل سنت شیخ احمد سرہندی کا تہمدیدی کارنامہ اپنی مثال آپ ہو۔ اس بور فیٹین نے مغلیہ سلطنت کا رخ بن دیا اور پھر وہ اپنے ربک جا ملا۔ اسکے بعد اکی ستر ایشاد وہایت کو جس مہتی نے نبھا لا اور اسکے ذلے ہوئے رخ کو تکمیل تک پہنچا دیا وہ آپ کے صاحبزادے خواجہ محمد معصوم۔ آپ کے مکاتیب بھی آپ کے والد اجد کے مکاتیب کی طرح آپ کی مسلمانہ کاوشوں کے آئینہ دار ہیں۔ فارسی کے اس خزانہ کو مولانا نسیم احمد فریدی نے غصے کے ساتھ اردو میں منتقل کیا ہے اور کتب خانہ اہل سنت نے اس کو شائع کیا ہے۔ کتابت و طباعت قابلِ ثناء کاغذ میری نفعات... مکتوبات خواجہ محمد معصوم۔ پوری روڈ، لکھنؤ جلد قیمت چار روپے

انتخاب

(از روزنامہ الجمعیت — دہلی)

حکومت غور کرے | اگلے کڑ بھی ہے جس کا خلاصہ آئندہ الجمعیت میں شائع ہو چکا ہے، ہمیں حیرت پر حکومت کی سی آئی، ڈی ایس ایم کی تقریروں سے حکومت کو باخبر نہیں کرتی؛ اگر کرتی ہے تو حکومت ان کے خلاف آپشن کیوں نہیں لیتی؟ مدھیہ پردیش ہندو ہا بھاکے سکریٹری لنگا دھرنے ۱۴ مارچ ۲۷ جولائی کو جو ہرچک کشمی میں جو تقریریں کی ہیں ان کا خلاصہ یہ ہے کہ بھارت ویش ہندوں کا ملک ہے اس پورے دھرتی پر بھگوان کے اوتار ہوئے ہیں یہاں بڑے بڑے رشتوں والے مفیوں نے جنم لیا ہے، پھر یہاں اللہ کا کیا کام، یہاں تو صرف رام ہی کا نام لیا جاسکتا ہے۔ چند لیرے مسلمان بادشاہ باہر سے آئے اور رام کے دیش پر قابض ہو گئے۔ انھوں نے یہاں نوں کی نمایاں بہائیں تلوار سے ہندوؤں کو مسلمان بنایا۔ ہندو توڑ کر مسجدیں کھڑی کیں، ہندو دیوتاؤں اور ناریوں کی عزت لوٹی، اس کے بدلے میں یہاں مسلمانوں کے ساتھ تو کچھ بھی نہیں ہوا، مسلمانوں کو ختم کرنے سے پہلے ہیں کانگریس کو ختم کرنا ہو گا کیونکہ یہ مسلمانوں کی مانی باپ ہے۔ اور کانگریس ختم ہوئی اور ہر مسلمان صاف! ہندو مسلمان کبھی ایک نہیں ہو سکتے۔ اس کو صورت صرت یہ ہے کہ تمام مسلمان ہندو بنائے جائیں اور اسی کام کو پورا کرنے کا بیڑا ہندو بھاننے اٹھایا ہے ہندوؤں سے خطاب کرتے ہوئے کہا کہ تم آج میرے سامنے عہد کر دو کہ بھگوان رام بھگوان کرشن اور بھگوان بدھ کے اس پورے دیش کو مسلمانوں سے پاک کر کے دم لو گے اور غیر غیور اہم شروع سے کہہ رہے ہیں کہ جب تک مسلمانوں کے خلاف اس قسم کی اشتعال باہر کی دنیا کیا جانے | انگریزوں ہندو ہوں گی مسلمانوں کے خلاف ایک طرہ جھلن کا سلسلہ بھی ختم نہ ہو گا۔ جو وہ سال سے مسلمانوں کے خلاف اس قسم کی نفرت پھیلائی جا رہی ہے لیکن حکومت نے آج تک

یوپی کی لسانی کیسی کا سوالنامہ

[ذیل میں حکومت یوپی کی مقرر کردہ لسانی کمیٹی کا جاری کردہ سوالنامہ اطلاع عام کی غرض سے شائع کیا جا رہا ہے۔ امید ہو کہ اُردو دوست حضرات اس سلسلہ میں اپنی گہری علمی دلچسپی کا ثبوت پیش کریں گے جو اب کی آخری تاریخ ۱۴ اگست ۱۹۴۷ء ہے۔] ادارہ

حصہ اول :-

(۱) ان بچوں کو جن کی مادری زبان اُردو بتائی گئی ہے تعلیم کے ابتدائی دور میں اُردو میں تعلیم دینے کا انتظام (الغت) کیا یہ انتظام اطمینان بخش ہے ؟

(ب) کیا آپ کوئی تجویز پیش کرنا چاہتے ہیں ؟

(۲) جو نیربیک اسکول سے درجہ ۵ پاس کرنے والا بچہ جسے اُردو میں تعلیم دی جانی ہے، سینئر بیک اسکول کے درجہ ۶ میں دی جانے والی تعلیم کو کس حد تک سمجھ سکتا ہے جس میں تمام مضامین ہندی میں پڑھائے جاتے ہیں ؟

(۳) ان طالب علموں کو جن کی مادری زبان اُردو ہے تعلیم کے ثانوی دور میں اُردو میں تعلیم دینے کا موجودہ انتظام۔

(الغت) کیا یہ انتظام اطمینان بخش ہے ؟

(ب) کیا آپ کوئی تجویز پیش کرنا چاہتے ہیں ؟

(۴) کیا آپ کے علم میں کوئی ایسی خاص مثال ہے کہ مائیکنڈری اسکولوں میں داخلہ دار اُردو کو ایک مضمون کے طور پر پڑھنا چاہنے والے طالب علموں کو مشکل پیش آئی ہے ؟

لے جواب اس پتہ پر جانا چاہیے۔ سکریٹری ایجوکیشن کمیٹی، کونسل ماؤنس لکھنؤ۔

(۵) کیا ثانوی دور میں اُردو کے ذریعہ تعلیم دینے والے کسی ادارہ کو تسلیم (RECOGNITION) کے حصول کی شرطیں پوری کرنے پر بھی تسلیم کے حصول میں کوئی دشواری ہوئی؟
(۶) کیا سرکاری ملازمین کے بوجہ تعلیم کے ابتدائی اور ثانوی دور میں اُردو پڑھانے کے لئے ٹیچر بھرتی کرنے میں کوئی دشواری ہوئی؟

براہِ مہربانی ایسی مثالیں دیکھیے جو آپ کے علم میں ہوں۔

(۷) کیا آپ کے علم میں ان جو نیرادر ہائر سکینڈری اسکولوں میں جہاں پانچ یا پانچ سے زیادہ طالب علموں نے اُردو کو اختیاری مضمون کے طور پر پڑھا ہو۔ اُردو پڑھانے کا انتظام کرنے میں کوئی دشواری ہوئی؟

(۸) کیا آپ کے علم میں ایسی مثالیں ہیں کہ منجنت کو ہائی اسکولوں کے لئے اُردو کی اہلیت رکھنے والے (Intermediate) ٹیچروں کی خدمات حاصل کرنے میں اس لئے دشواری ہوئی کہ ایسے ٹیچر نہیں ملتے تھے؟

(۹) کیا آپ کو معلوم ہے کہ تمام درجوں کے لئے ضرورت کے مطابق اُردو کی ٹیکٹ بکس (کوس کی کتابیں) نہیں ملتی؟

(۱۰) کیا آپ کے علم میں کسی ایسے طالب علم کو جس نے بورڈ آف ہائی اسکول اینڈ انٹر میڈیٹ ایجوکیشن کے بنائے ہوئے قاعدے کے مطابق ہائی اسکول کے امتحان میں سوالوں کے جواب اُردو میں دینے کی خواہش کی ہو کوئی دشواری ہوئی؟

(۱۱) کیا اُردو زبان کے علاوہ دوسرے مضمونوں کی تعلیم اسی زبان کے ذریعہ سے دینے کے لئے سہولتیں ضروری ہیں؟

(۱۲) کیا سکینڈری اسکولوں میں اُردو کے ذریعہ سے دوسرے مضمون پڑھانے کی سہولتیں ہیں؟

حصہ دوم نظم و انتظام Administration

(۱۳) کیا آپ کے علم میں اُردو میں کبھی ہوئی درخواستوں کے عدالتوں میں لئے جانے سے متعلق سرکاری ملازمین کے نفاذ میں کوئی دشواری ہوئی؟

(۱۴) کیا آپ کے علم میں اُردو دستاویزوں کو عدالتوں میں پیش کرنے کے بارے میں کوئی دشواری ہوئی؟

(۱۵) کیا آپ علم میں سرکاری دہائیوں کے بوجب جسٹس کے دفتر میں اردو دستاویزوں کی جبری کرانے میں کوئی دشواری ہوئی؟ اگر ہوئی تو کیا آپ اس بارے میں کوئی تجویز پیش کریں گے؟
حصہ سوم نوکریاں۔

(۱۶) کیا آپ بچے لکھے ہوئے مقابلے کے امتحانوں میں سوالوں کے جواب دینے کے ذریعہ کے بارے میں سرکاری موجودہ دہائیوں میں کوئی ترمیم ضروری سمجھتے ہیں؟
(الٹ) سب ڈیوٹی نٹ گریڈ اور ریاستی نوکریاں۔

(ب) دفتری (MINISTERIAL) اور دوسری غیر گریڈ نوکریاں۔ اگر جواب
”ہاں“ ہے تو براہ ہر بانی اپنی تجاویز پیش کیجئے۔

حصہ چارم اردو کی ترقی :-
(۱۷) کیا اردو زبان و ادب کی ترقی کے لئے ریاست کی دی ہوئی امداد کے بارے میں
آپ کو کوئی تجویز پیش کرنا چاہتے ہیں۔

حصہ پنجم عام :-
(۱۸) کیا اور بھی ایسی باتیں ہیں جن کو آپ لسانی کمیٹی کی توجہ کے لئے بیان کرنا چاہتے ہیں۔
(نوٹ) براہ ہر بانی اس سوالنامہ کے جواب میں تجاویز پیش کرتے وقت اپنی پہلو کو بھی
دہان میں رکھا جائے۔

اردو زبان کی ترقی کے لئے حکومت کو معلوم ہوگی، ان ہی

(بقیہ انتخاب) ان سرپرستوں کے خلاف کوئی سختی نہیں لی کیونکہ انہیں لیا، اہلی وجہ حکومت کو معلوم ہوگی، ان ہی
تقریبوں کا نتیجہ ہے کہ ہر پریش میں مسلمانوں کی نسل کشی کے لئے منظم پلان بنایا گیا جس میں کیا کہا جائے کہ کون
کون شریک تھا، اگرچہ وہ سال کی تقریروں اور تقریروں میں سے صرف ایک سال کی تقریروں کو مختلف زبانوں میں ترجمہ کر کے
زیادہ نہیں تو صرف عرب ملک میں پھیلا دیا جائے ازال کی آنکھیں کھلی جائیں کہ جو سے کیا ہیں اور عمل کیا ہے،
اور مسلمان کی حالت میں دہائی کے ساتھ اپنی زندگی بسر کرتے ہیں دنیا کو تہہ ہی نہیں کہ یہاں مسلمانوں کے خلاف کیا ہو رہا ہو
کیونکہ انہیں ہر سال کے ساتھ وہ دفعات دکھادی جاتی ہیں جن میں بلا امتیاز مذہب و ملت شخص کو ترقی کرنے اور
مسلمانوں کو ترقی نہ کرنے کا اعلان کیا گیا ہے معیہ پریش میں سب کچھ ہونے کے بعد بھی ہندو بھائی کا کچھ ٹھنڈا نہیں ہوا اور
اس خطائی سے اعلان کر دیا کہ اس کا مقصد ہندستان سے مسلمانوں کا صفایا ہو حکومت فرقہ وارانہ اشغال انہی کے خلاف جو

نظامِ دین میں سنت کا مقام کیا ہے؟

اس کا مفصل اور مدلل جواب لانا سید ابوالاعلیٰ مودودی کی قلم سے
ماہنامہ "ترجمان القرآن"، لاہور کے مضمون "سنت نبوی میں کیا جابر ہے۔"
اس میں انکارِ سنت کے تمام دلائل اور اس کے تفصیلی جوابات آپ یکجا مل جائیں گے۔
یہ نمبر اشاعتِ ستمبر ۱۹۶۱ء کے پہلے ہفتہ میں شائع ہو جائے گا۔

ضیانت (اندازاً) ۳۵۰ صفحات
قیمت: تین روپے پچاس پیسے

مندرجات ایک نظر میں

- (۱) فقہ انکارِ حدیث کا تاریخی و منکر کی جائزہ از مولانا مودودی۔
- (۲) ڈاکٹر عبدالودود اور مولانا مودودی کے مابین مراسلت۔
- (۳) ڈاکٹر صاحب کا آخری خط اور اس کا جواب، از مولانا مودودی۔
- (۴) سنت اور اجتہاد کے بارے میں مغربی پاکستانی مائلی کو ریٹ کے ایک فاضل رنج کے نظریات پر تبصرہ از مولانا مودودی۔

یہ اشاعت خاص سنت رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے اہم موضوع پر ایک تاریخی و دستاویز اور
ایک مستقل کتاب ہوگی۔ یہ نمبر تمام خریداروں کو بذریعہ رجسٹری بھیجا جائے گا تاکہ وہ
میں ضائع ہو جانے کا خطرہ نہ رہے۔ ابھی سے پورے محفوظ کرانے کے لئے
صرف اس اشاعت خاص کے خریدار مبلغ چار روپے صرف
ترجمان القرآن کے مستقل خریدار مبلغ دو روپے پچھتر نئے پیسے
نئے مستقل خریدار مالانہ چندہ سمیت مبلغ دو روپے پچھتر نئے پیسے صرف
بذریعہ مئی آرڈر دفتر ترجمان القرآن، اچھرہ، لاہور میں روانہ فرمادیں۔ اس رقم میں خاص نمبر کی
قیمت کا خرچہ دیکھاس پیسے، دونوں شامل ہیں۔

نمبر۔ رسالہ ترجمان القرآن، اچھرہ، لاہور



نشان
افتاد

”بچے ملک قوم کی دولت ہیں“ (نہرو محبوب بننا)
ان کی

ہم سب کو مل کر حفاظت کرنا چاہیے۔
بچوں کو ہر قسم کی بیماری سے محفوظ رکھنا ہے قیمت فی شیشی ۳ آؤنس چھ
بہارِ نو رسالہ ”بچوں کی صحت اور ان کی پرورش“ مفت طلب فرمائیے۔
دواخانہ طبلیہ کالج، مسلم یونیورسٹی علی گڑھ
{ (۱) اعظم گڑھ، گڑھ ٹولہ (۲) کوپا گنج، اعظم گڑھ دیسی دواخانہ
(۳) جوپور سعیدی دواخانہ مال گودام روڈ (۴) بارہ بنگلی دھنوکرتالاب

ہوتا ہے جادوہ پیا پھر کارواں ہمارا
جبری قص کے بعد المنبہ از سر زمینِ غسل میں

المنبہ زیرِ ادارت ————— عبدالرحیم اشرف

★ دعوت الی اللہ کا نقیب ★ بین الاسلامی اتحاد کا داعی ★ دین کیلئے
گرم جوشی پیدا کرنے والا اور دین سے بیزاد کرنے والے محرکات کا بے باک ناقد ہے۔
اس کی اشاعت روک دی گئی تھی۔ مگر اللہ تعالیٰ نے پھر سے ایسا زمانہ پیدا فرمایا کہ دینِ ملت
کا یہ خادم اذ سرِ نوا شاعت پذیر ہو رہا ہے۔ اسے پڑھئے اور ایمانی حلاوت میں اضافہ کیجئے۔

نصف چہرہ

المنبہ کے ذریعہ اسلامی دعوت کو عام کرنے کے لئے اس کا چندہ نصف کر دیا گیا ہے آپ کو
ہر صوف چار روپے چندہ بھجوا کر المنبہ کے خزانہ دار بن جائیے۔ متعدد خاص اشاعتیں آپ کی
خدمت میں اسی چندے کے عوض بھجوا دی جائیں گی۔ انہی کے خواہشمند آج ہی خط لکھیں۔
مینجور۔ المنبہ پوسٹ بکس نمبر ۱۰۰ لاہور
ہندوستان میں ارسال نہ کیا جاتا۔ منجور پوسٹ نمبر ”انفسترن“ پکھری روڈ، لکھنؤ

خوف نہ ختمی زندگی اطلاع منی آرڈر کو اس کے ساتھ ۱۰ روپے دینے کی ہدایت کی جاتی ہے

غیر ممالک سے
سالانہ چندہ ۱۰ لاکھ
اعزازی خریداروں سے
سالانہ چندہ ۱۰ لاکھ

الفتن

ماہنامہ

فی کاپی آٹھ آنے (۸۰)

ہندستان پاکستان سے
سالانہ چندہ (ہندستان) ۱۰ لاکھ
سالانہ چندہ (پاکستان) ۱۰ لاکھ

صفحہ نمبر	مضامین نگار	مضامین	نمبر شمار
۲	عقیق الرحمن سنبھلی	نگاہ اولیں	۱
۵	مولانا محمد منظور نعمانی	معارف الحدیث	۲
۲۵	پروفیسر محمد سعید احمد حسامی نے حیدر آباد میں	شاہ احمد سرہندی (محمد والہ نعمانی)	۳
۴۳	مولانا محمد منظور نعمانی	مولانا شہید مطار الشہداء بکھاری	۴
۵۲	" " "	صحبتے باادلیا	۵
۵۵	" " "	انتخاب	۶

اگر اس دائرہ میں ○ سرخ نشان ہو تو

اسکا مطلب ہو کہ آپ کی مدت خریداری ختم ہوگئی، براہ کرم آئندہ کے لئے چندہ ارسال فرمائیں یا خریداری کا ارادہ نہ ہو تو مطلع فرمادیں۔
چندہ یا کوئی دوسری اطلاع ۳۰ ستمبر تک دفتر میں ضرور آجانی چاہیے ورنہ اگلا سالہ العینہ دی بنی ارسال کیا جائے گا۔

اپنا چندہ ملکر ٹیری ادارہ اصلاح و تبلیغ آسٹریٹین بلڈنگ لاہور کو بھیجیں یا ادارہ
پاکستان کے خریدار :- منی آرڈر کی رسید ہمارے پاس فوراً بھیج دیں۔

نمبر خریداری :- خط و کتابت ادو منی آرڈر پر اپنا نمبر خریداری لکھنا ہرگز نہ بھولئے۔

تاریخ اشاعت :- الفرقان ہر گزری مہینہ کے پہلے ہفتہ میں روانہ کر دیا جاتا ہے۔ اگر ہفتہ رنگ
بکھائی کسی صاحب کو نہ ملے تو مطلع فرمائیں۔ اگلی اطلاع ۳۰ مارچ تک کے اندر آتی چاہیے، اس کے بعد سالہ
بھینے کی ذمہ داری دفتر پر نہ ہوگی۔
دفتر الفتن کپری روڈ، گھنٹہ

(مولوی) محمد منظور نعمانی پرنٹر پشور نے نو برہیں گھنٹہ میں چھپو اگر دفتر الفرقان کپری روڈ گھنٹہ سے خارج کیا۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

نگاہ اولیں

مسلم یونیورسٹی کو بنیام کرنے کی کوششیں ابھی ختم نہیں ہوئے پائی تھیں کہ انتخابات سے معلوم ہوا کہ دارالعلوم دیوبند کی بھی باری آگئی، اور وہ دارالعلوم جس کے پرچم پر قیام پاکستان کے مخالفت ثبت ہے جس کی ایک ایک اینٹ سے آج بھی "نہیں بنے گا پاکستان" کے نعروں کی بازگشتہ سنی جاسکتی ہے۔ جس کے بے غرض اکابر نے تحریک پاکستان کی مخالفت پر اپنی عزتیں لٹائیں اور جانوں کی بازی لگائی اور جو بلا نزع تحریک پاکستان کی مخالفت کا سب سے بڑا اور پرچوش مرکز غیر منقسم ہندوستان میں تھا۔

.....
اسی دارالعلوم پر آج یہ الزام لگایا جا رہا ہے کہ وہ پاکستانی جاسوسوں اور سازشوں کا گڑھ بنا ہوا ہے، یہاں لا تعداد پاکستانی غیر قانونی طور پر طلباء کے بھیس میں پناہ پا رہے ہیں، اور دارالعلوم کے ذمہ داران ان کی سرپرستی کر رہے ہیں۔ کون ذمہ داران دارالعلوم کی خصوصیت سے نام بھی لایا گیا ہے اور دارالعلوم کی مجلس شریعی کے اہم رکن مولانا حفظ الرحمن صاحب کا جو اس الزام کی محکم زد ہیں اور ان کے متعلق اس طرح کا الزام بالکل دیا ہی ہے جیسے سورج کے متعلق کوئی کہنے لگے کہ اس نے بجائے اُجالے کے اندھیرا پھینکا تا شروع کر دیا ہے۔

در اصل اس دھت ایک ردی ہوئی ہے اور ہندوستان کی مسلم دشمن جماعتیں مسلمانوں کے ہر اداسہ اور ہر فرد پر "پاکت نیت" کا ٹیپ چسپا کر کے اکثریت کو جذبات میں اندھنا کر دینا چاہتی ہیں۔ دارالعلوم دیوبند وہ آخرین ادارہ ہو سکتا تھا جن سے متعلق ایک دشمنی اور پاکستانی نوادی کا الزام زبان پر لایا جاسکے، اور اس سے متعلق ایسا خیال ملک میں پیدا کر دینے میں کامیاب ہو جائے مسلمانوں کے خلاف "پاکت نیت" کی جہم میں انتہا درجہ کی کامیابی کے مراد تھا۔ چنانچہ ایک ذرا سا موقع ملا تو آتے ہی دارالعلوم کے خلاف یہ جہم

آنا فانا اپنے عروج کو پہنچ گئی۔ اسلام اور مسلم دشمنی کا پیشہ رکھنے والے اخبارات نے دارالعلوم کو باقاعدہ نشانہ بنالیا، پوسٹر بچھے، اور بات پو'پلی آہستہ تک پہنچی۔

شکریہ کہ ریاست کے ذریعہ داخلہ نے توقع کے مطابق، ان بیہودہ الزامات دارالعلوم کی برأت کر دی۔ لیکن ہمیں جو اطلاعات ہیں ان سے معلوم ہوتا ہے کہ دارالعلوم کے متعلق اس تکلیف دہ پروپیگنڈے کا موقع دراصل پولیس کی حرکتوں سے پیدا ہوا ہے۔ پولیس کا رویہ آزادی کے بعد ہی سے دارالعلوم کے ساتھ نہایت افسوسناک رہا ہے۔ ”احکام عیدالافتی“ والے پوسٹر کے سلسلہ میں جس طرح دارالعلوم کی توہین کی گئی وہ آزادی کے بعد کی ایک تکلیف دہ یاد ہے۔ اس واقعہ سے اندازہ ہو گیا تھا کہ پولیس کا محکمہ دارالعلوم کو کس نظر سے دیکھتا ہے۔ اسی نظر کا یہ نتیجہ ہے کہ اس نے دارالعلوم کے پاکستانی طلباء کی خبر گیری کے سلسلہ میں چند غلط قسم کے طلباء سے مستفس رابطہ پیدا کیا، یہ طلباء بعض حرکات پر نکال دیئے گئے تو پولیس ان کی سرپرست بن گئی، یہ خارج شدہ طلباء باوجود اخراج کے شہر ہی میں مقیم ہیں اور دارالعلوم کے خلاف میں طرحت باقاعدہ محاذ بنائے ہوئے ہیں اس سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ یہ ان طلباء کی محض ناگہمی اور انتقامی کارروائی نہیں ہے۔ بلکہ وہ پولیس کے غلط اندیش عناصر یا ان کی وساطت سے بیرونی فرقہ پرست عناصر کا آلہ کار بن گئے ہیں۔

چرخ کو کب یہ سلیقہ ہے سمجھاری میں؟

کوئی معشوق ہے اس پردہ رنگاری میں!

پولیس کے رویہ کو دیکھتے ہوئے دیوبند کے بعض مقامی اخبارات و رسائل نے عجب مایوسی اور شکست خوردگی کے انداز میں لکھا ہے کہ حکومت اگر نہ چاہتی ہو کہ دارالعلوم آزادی کے ساتھ پہلے پہلے ٹھکرے لے تو وہ صاف صاف بتائے تاکہ ہم خود ہی اپنے اس ادارہ پر فائدہ پڑھ کر روز روز کا قضیہ ختم کر دیں۔۔۔ لا حول ولا قوۃ الا باللہ! یہ کیا انداز ظہر ہے؟ یہ کیا بات لوگوں کی زبان پر آ رہی ہے؟ کیا دارالعلوم کی بساط میں اتنی سی ہے کہ اذنِ حاکمِ مذہب تو زندہ رہے ورنہ نہیں! کیا دارالعلوم حکومت کی سرپرستی میں قائم ہے کہ پوچھا جائے ”حنووری مرضی کیا ہے؟“ یا یہ مطلب ہو کہ ہم شکلات کو انگیز کرنے کا حوصلہ نہیں رکھتے، پس اگر یہ معلوم ہو جائے کہ

مشکلات کا سلسلہ چلتا ہی رہے گا تو ہم یہ دو کان ہی بڑھا کر مافیت حاصل کریں؟
یہ رسائل و اخبارات جن کا ذکر ہے اگرچہ دارالعلوم سے متعلق نہیں ہیں لیکن ہم دارالعلوم
کے کسی بھی عیب سے اس طرح کی پست ہمتی کی باتیں سننا پسند نہیں کرتے، خصوصاً فضلاء دارالعلوم
کے کسی روائے میں تو اس طرح کی باتیں دیکھنا بہت ہی باعث افسوس ہے۔ دارالعلوم کی تاریخ
اور اس کا احوال تو یہ پست ہمتی نہیں سکھاتا۔۔۔۔۔ دارالعلوم دیوبند کی جو تاریخ رہی ہے اُس کا
تفاضل ہے کہ آزاد ہندوستان کی حکومت اور اُسکی مشینری اس ادارہ کا احترام کرے اور اسے
پھلنے پھولنے کے مواقع دے۔ لیکن اگر اس شریفانہ فرض کی ادائیگی کی کوئی اہمیت ملک کی فرد و ارادہ فضا
میں نہیں رہ گئی ہے تو یہ بات ہر حال یاد رکھنی چاہیے کہ دارالعلوم کسی حکومت کی عنایات و مراعات
کا پروردہ نہیں ہو، وہ پہلے ہی دن سے اپنے پیروں پر کھڑا ہوا ہے اور ایک سادہ و سچی حکومت
کا معنوی دستے ہوئے اس عظمت تک پہنچا ہے۔ آج اگر ملکی حکومت کی فرض ناشناسی کی بدولت
اُسکی راہ میں کچھ مشکلات پیدا ہوتی ہیں تو یہ اُسکو تو کوئی نقصان نہ پہنچا سکیں گی، البتہ قومی
حکومت کے دامن پر ضرور دھبہ نہیں گی۔

عذر تاخیر | افسوس ہے کہ اگست کا ایفسترن دو صفحے کی تاخیر سے شائع ہوا، اور یہ ستمبر
کا شمار بھی ناظرین کی خدمت میں غالباً ایک ہفتہ لیٹ پہنچے گا، یہ صورت حال
راقم درتب کی عیالات سے پیدا ہو گئی ہے۔ صحت کئی سال سے کچھ اچھی نہیں ہے، جس کا
نتیجہ یہ ہونے لگا ہے کہ معمولی شکایات بھی کام میں حارج ہو جاتی ہیں۔ جولائی کے آخر سے
کچھ ایسی ہی چھوٹی چھوٹی شکایات چل رہی ہیں اور ان کا اثر لکھنے پڑھنے کے کاموں پر خاصاً
پڑ رہا ہے، خدا کرے آئندہ ناظرین کو انتظار کی زحمت نہ اٹھانی پڑے۔

محرم اور صفر (۱۳۸۱ھ) کے پرچے

دفتر ختم ہو گئے ہیں۔ وقت کے اندر جتنی شکایتیں ان پرچوں کی آگئی تھیں اُن کی تلافی کی جا چکی ہو، اب اگر
کوئی شکایت ان پرچوں کی آئے گی تو اُسکی تلافی نہیں کی جا سکے گی۔
منہر ایفسترن

مَعَارِفُ الْحَدِيثِ

(مُسْتَد)

مساجد

ان کی عظمت و اہمیت اور آداب حقوق

جو عظیم و وسیع مقاصد نماز سے وابستہ ہیں جن میں سے بعض کی طرف حضرت شاہ ولی اللہ کے حوالے سے کچھ اشارے بھی کیے جا چکے ہیں، ان کی تحصیل و تکمیل کے لیے یہ بھی ضروری تھا کہ نماز کا کوئی اجتماعی نظام ہو، اسلامی شریعت میں اس اجتماعی نظام کا ذریعہ مسجد اور جماعت کو بنایا گیا ہے۔ ذرا سا غور کرنے سے ہر شخص سمجھ سکتا ہے کہ اس امت کی دینی زندگی کی تفصیل و تنظیم اور تربیت و حفاظت میں مسجد اور جماعت کا کتنا بڑا دخل ہے۔ اس لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک طرف تو اجتماعی نظام کے ساتھ نماز ادا کرنے کی انتہائی تاکید فرمائی اور ترک جماعت پر سخت سے سخت وعیدیں سنائیں (جیسا کہ ناظرین عنقریب ہی پڑھیں گے) اور دوسری طرف آپ نے مساجد کی اہمیت پر زور دیا اور کعبۃ اللہ کے بعد جگہ ہی کی نسبت سے ان کو بھی خدا کا گھر اور امت کا دینی مرکز نہایا اور ان کی برکات اور افادہ توفیق کی نگاہ میں ان کی عظمت و محبوبیت بیان فرما کر امت کو ترغیب دی کہ ان کے جسم خواہ کسی وقت کہیں ہوں لیکن ان کے دلوں اور ان کی روحوں کا رخ ہر وقت مسجد کی طرف رہے، اسی کے ساتھ

آپ نے سجاد کے حقوق اور آداب بھی تعلیم فرمائے۔۔۔ اس سلسلہ کے آپ کے چند ارشادات ذیل میں پڑھئے۔

(۵) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحَبُّ الْمَلَاذِ إِلَى اللَّهِ مَسَاجِدُ هَا وَانْبَعُثُ الْمَلَاذِ إِلَى اللَّهِ أَشْوَقَهَا۔۔۔
(ترجمہ) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، شہروں اور بستیوں میں سے اللہ تعالیٰ کو سب سے زیادہ محبوب ان کی مسجدیں ہیں اور سب سے زیادہ مبغوض ان کے بازار اور منڈیاں ہیں۔

(صحیح مسلم)

(تشریح) انسان کی زندگی کے دو پہلو ہیں۔ ایک فکوتی و روحانی یہ نورانی اور لطیف پہلو ہے، اور دوسرا مادی و جسمی جو ظلماتی اور کثیف پہلو ہے۔ فکوتی و روحانی پہلو کا تقاضا اللہ تعالیٰ کی عبادت اور اس کا ذکر جیسے مقصدیں اشغال و اعمال ہیں، انھیں سے اس پہلو کی تربیت تکمیل ہوتی ہے اور انھیں کی وجہ سے انسان اللہ تعالیٰ کی خاص رحمت و محبت کا مستحق ہوتا ہے، اور ان مبارک اشغال و اعمال کے خاص مراکز مسجدیں ہیں جو ذکر و عبادت سے معمور رہتی ہیں اور اس کی وجہ سے ان کو "میدان اللہ" سے ایک خاص نسبت ہے، اس لیے ان بستیوں اور آبادیوں میں سے اللہ تعالیٰ کی نگاہ میں سب سے زیادہ محبوب یہ مسجدیں ہی ہیں۔۔۔ اور بازار اور منڈیاں اپنے اصل رعب و رعب کے بخلاف سے ان لوگوں کے مادی و جسمی تقاضوں اور نفسانی خواہشوں کے مراکز ہیں، اور وہاں برابر انسان عموماً خدا سے غافل ہو جاتے ہیں اور ان کی فضا اس غفلت اور منکرات و معاصیات کی آلودگی و وجہ سے ظلماتی اور مکھمد ہوتی ہے۔ اس لیے وہ اللہ تعالیٰ کی نگاہ میں انسانی آبادیوں کا سب سے زیادہ مبغوض حصہ ہیں۔

حدیث کی اصل مروج اور اس کا نشا و نسب ہے کہ اہل ایمان کو چاہیے کہ وہ مسجدوں سے زیادہ فتنے رکھیں اور ان کو اپنا مرکز بنائیں اور منڈیوں اور بازاروں میں صرف

ضرورت سے جائیں اور ان سے دل نہ لگائیں اور وہاں کی آلودگیوں سے مثلاً جھوٹ فریب اور بددیانتی سے اپنی حفاظت کریں، ان حدود کی پابندی کے ساتھ بازاروں سے قلعن رکھنے کی اجازت دی گئی ہے، بلکہ ایسے ماحجروں اور سوداگروں کو خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جنت کی بشارت سنائی ہے جو اللہ تعالیٰ کے احکام اور اصول دین و دامت کی پابندی کے ساتھ تجارتی کاروبار کریں، اندر یہ بالکل ایسا ہی ہے جیسا کہ بیت الخلا خلافت اور گنگنی کی حکم ہونے کی دہرے سے اگرچہ اصلاً سمجھنا پابند یہ مقام ہے لیکن ضرورت کے بقدر اس سے بھی قلعن رکھا جاتا ہے، بلکہ وہاں کے آنے جانے میں اور قضا و حاجت میں اگر سببہ اللہ تعالیٰ کے احکام اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ہدایت و سنن کا لحاظ رکھے تو بہت کچھ ثواب بھی کما سکتا ہے۔

(۵۲) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَبْعَةٌ يُظِلُّهُمُ اللَّهُ فِي ظِلِّهِ يَوْمَ لَا ظِلَّ إِلَّا ظِلُّهُ إِمَامٌ مَعْرُوفٌ وَمَرْءٌ أَنَسٌ فِي عِبَادَةِ اللَّهِ وَرَجُلٌ قَلْبُهُ مُعَلَّقٌ بِالْمُعْتَدِ إِذَا خَرَجَ مِنْهُ حَتَّى يَعُودَ إِلَيْهِ وَرَجُلَانِ تَحَابَّا فِي اللَّهِ اجْتَمَعَا عَلَيْهِ وَتَفَرَّقَا عَلَيْهِ وَرَجُلٌ ذَكَرَ اللَّهَ خَالِيًا ففَاضَتْ عَيْنَاهُ وَرَجُلٌ دَعَتْهُ امْرَأَةٌ ذَاتُ حَسَبٍ وَجَمَالٍ فَقَالَ إِنِّي أَخَا اللَّهِ وَرَجُلٌ تَصَدَّقَ بِصَدَقَةٍ فَأَخْفَاهَا حَتَّى لَا تَعْلَمَ شِمَالُهُ مَا تُنْفِقُ فَيُفِيئَهُ

رواہ البخاری و مسلم

(ترجمہ) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا سات آدمی ہیں جن پر اللہ تعالیٰ اپنی رحمت کے سایہ میں نگاہ فرماتا ہے، ان کے اس دن میں یہ ہوتا ہے کہ ان کے اپنے رشتہ کے ہوا میں وہ ایسا نہیں ہوگا، اگر کہ ان کے انصاف سے حکمرانی ہوگی اور ان کے دوست اور ان کے دشمنوں کا اللہ کی عبادت میں ہوا، یعنی جو کچھ ان سے عبادت کے لئے اور جو ان میں بھی عبادت گزار رہا اور جو ان کے

میتوں نے اُسے غافل نہیں کیا تیسرا وہ مرد مومن جس کا حال یہ ہے کہ مسجد سے باہر جانے کے بعد بھی اس کا دل مسجد ہی سے اٹکا رہتا ہے جب تک کہ پھر مسجد میں نہ آجائے۔ اور چوتھے وہ آدمی جنہوں نے اللہ کے لیے باہم محبت کی اُسی پر جڑے اور اسی پر الگ ہوئے یعنی ان کی محبت صرف اللہ کے لیے ہے کہ جب کچا اور ساتھ ہیں جب بھی محبت ہے اور جب ایک دوسرے سے الگ اور غائب ہوتے ہیں جب بھی ان کے دل الٹی محبت سے لبریز ہوتے ہیں۔ پانچواں خدا کا وہ بندہ جس نے اللہ کو یاد کیا تنہائی میں تو اس کے آئینہ پرے، اور چھٹا وہ مرد خدا جسے حرام کی دعوت دی کسی ایسی محنت نے جو خوبصورت بھی ہے اور صاحبِ دجاہت و عزت بھی، تو اس بندے نے کہا کہ میں خدا سے ڈرتا ہوں اس لیے حرام کی طرف قدم نہیں اٹھا سکتا، اور ساتواں وہ شخص جس نے اللہ کی راہ میں کچھ صدقہ کیا اور اس قدر چھپا کر کیا کہ گویا اس کے بائیں ہاتھ کو بھی خبر نہیں کہ اس کا داہنا ہاتھ اللہ کی راہ میں کیا خرچ کر رہا ہے۔ اور کس کو نہ

ہے۔ (صحیح بخاری و صحیح مسلم)

(تشریح) اس حدیث میں تیسرے بندے پر اس شخص کو اللہ کے سایہ رحمت کی نشارت سنائی گئی ہے جس کا حال یہ ہو کہ مسجد سے باہر ہونے کی حالت میں بھی اس کا دل مسجد میں اٹکا ہے بیشک مومن کا حال ہی ہونا چاہیے۔ اللہ تعالیٰ ان سات باتوں میں سے کوئی نہ کوئی بات ہم کو بھی نصیب فرمائے۔

(۵۳) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ مَنْ غَدَا إِلَى الْمَسْجِدِ وَرَاحَ أَعَدَّ اللَّهُ لَهُ نَزْلَةً مِنْ

الْجَنَّةِ كُلَّمَا غَدَا آذَرَاحَ ————— رواه البخاری و مسلم

(ترجمہ) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو بندہ جس وقت بھی صبح کو یا رات کو اپنے گھر سے نکل کر

مسجد کی طرف جاتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس کے واسطے جنت کی تمنا کی کامیابی کا سامان تیار کرتا ہے وہ عقیقی دفعہ بھی صبح یا شام کو جلائے۔

(صبح بخاری و صبح مسلم)

(تشریح) حدیث کا مطلب یہ ہے کہ بندہ صبح یا شام جس وقت بھی اور دن میں عقیقی دفعہ بھی خدا کے گھر میں (یعنی مسجد میں) حاضر ہو جائے، رب کریم اس کو اپنے عزیز ہمان کی نگاہ سے دیکھتا ہے اور ہر دفعہ کی حاضری پر جنت میں اس کے لیے ہمانی کا خاص سامان تیار کر کے آسمان پر جوہاں پہنچنے کے بعد بندہ کے سامنے آتے والے ہے۔ اور ظاہر ہے کہ رب کریم کے جنت والے سامان ہمانی کا یہاں کوئی تصور بھی نہیں کر سکتا۔ کنز العمال میں تاریخ حاکم کے حوالے سے یہ روایت عبد اللہ بن عباس ایک حدیث کے الفاظ یہ نقل کیے گئے ہیں۔

أَلَمْ يَجْعَلْ يُؤْتِ اللَّهُ وَالْمُؤْمِنِينَ
ذَوَاتُ اللَّهِ وَحَقَّ عَلَى الْمُرُودِ
أَنْ يُكَلِّمَ ذَاتَهُ.
معدن اللہ کے گھر میں اور ان میں مانع
ہونے والے اہل ایمان اللہ تعالیٰ کے
ملاقاتی اور ہمان ہیں اور جس کی ملاقات

کو کوئی آئے اس پر حق ہے کہ وہ آئے

کنز العمال ۱۲۳/۲۷

والے ملاقاتی کا اکرام اور اس کی خاطر

داری کرے۔

تاریخ حاکم جس کے حوالے سے یہ روایت کنز العمال میں نقل کی گئی ہے اس کی روایتیں محدثین کے نزدیک عموماً ضعیف ہیں (خود کنز العمال کے مقدمہ میں بھی اس کی تصریح کر دی گئی ہے) لیکن اس کی اس روایت کا مضمون بخاری و مسلم کی مسند حذیہ بالا ابو ہریرہ دالی حدیث کے بالکل مطابق ہے۔ اس لیے تشریح میں یہاں اس کو نقل کر دینا مناسب معلوم ہوا۔

(۵۴) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ صَلَوةُ الرَّجُلِ فِي الْجَمَاعَةِ تَضَعُ عَلَى صَلَوةٍ فِي

بَيْتِهِ وَفِي سُوقِهِ ثَمَنَةٌ وَعِشْرَتَيْنِ ضِعْفًا وَذَلِكَ أَنَّهُ إِذَا

تَوَضَّأَ فَأَحْسَنَ الْوُضُوءَ ثُمَّ خَرَجَ إِلَى الْمَسْجِدِ لَا يَخْرُجُهُ إِلَّا

الصَّلَاةُ لَمْ يَخْطُ خَطْوَةً إِلَّا رُفِعَتْ بِهَا دَرَجَةٌ وَحُطَّ عَنْهَا بِهَا
خَطِيئَةٌ فَإِذَا صَلَّى لَمْ يَزَلْ فِي مَلَائِكَةٍ تَصِلُ عَلَيْهِ مَا دَامَ
فِي مُصَلَاةٍ اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَيْهِ اللَّهُمَّ ارْحَمْهُ وَلَا يَزَالُ أَحَدُكُمْ
فِي صَلَاتِهِ مَا أَنْتَظِرَ الصَّلَاةَ

رواہ البخاری و مسلم

(ترجمہ) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، آدمی کی نماز جو وہ جماعت سے مسجد میں ادا کرے اس کی اس نماز کے مقابلہ میں جو وہ اپنے گھر میں یا بازار میں پڑھے (ثواب میں) پچیس گنی زیادہ ہوتی ہے، اور درجہ یہ ہو کہ جب وہ بندہ اچھی طرح وضو کر کے مسجد کی طرف جاتا ہے اور اس جانے میں نماز کے سوا اس کا کوئی دنیوی مقصد نہیں جوتا، تو اس کے ہر قدم پر اس کا ایک درجہ بلند کر دیا جاتا ہے۔ اور اس کی ایک فطاموت کر دی جاتی ہے، پھر جب وہ نماز پڑھتا ہو تو فرشتے اس وقت تک برابر اس کے حق میں غایت اور رحمت کی دعا کرتے رہتے ہیں جب تک کہ وہ نماز پڑھنے کی جگہ میں ہے، ان فرشتوں کی دعا یہ ہوتی ہے اے ہمارے اللہ اپنے اس بندے پر خاص غایت فرما، اس پر رحمت فرما! اور جب تک تم میں سے کوئی نماز کے انتظار میں (مسجد میں) رہتا ہے اللہ کے نزدیک اور اس کے حساب میں وہ برابر نماز ہی میں رہتا ہے۔

صحیح بخاری و صحیح مسلم

(تشریح) مسجد میں جماعت سے نماز پڑھنے پر بہ نسبت گھر اور دوکان وغیرہ کے ۲۵ گنا ثواب، اور راستہ کے ہر قدم پر ایک درجہ کی بلندی اور ایک گناہ کی معافی، یہ کتنی بڑی اور کتنی ارزاء دولت ہے؟ اور پھر اس سے بھی آگے فرشتوں کی دُعا اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَيْهِ اللَّهُمَّ ارْحَمْہُ کی عظیم نعمت ہو۔ اس کے علاوہ اس حدیث کی ایک دوسری روایت میں فرشتوں کی اس دعا میں اللَّهُمَّ اغْفِرْ لَہُ اللَّهُمَّ تَبَّ عَلَیْہِ کا اضافہ بھی ہے۔ یعنی اے اللہ اس بندے کی مغفرت فرما، اس کی توبہ قبول فرما، — نیز اسی

روایت کے آخر میں ایک اضافہ یہ بھی ہے کہ ”مَا لَمْ يُؤْخَذْ فِيهِ مَا لَمْ يُجِدْ دُت“ یعنی نماز کے بعد مسجد میں بیٹھنے والے اس بندے کے حق میں فرشتے یہ دعائیں اس وقت تک بار بار کرتے رہتے ہیں جب تک کہ وہ کسی کو اپنے ہاتھ یا اپنی زبان سے ایذا نہ پہنچائے، یا اس کا دھنواؤٹ نہ جائے۔

(۵۵) عَنْ عُمَانَ بْنِ مَطْعُونٍ أَنَّهُ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّمَنْ لَنَا فِي التَّهَرُّبِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ تَهَرُّبَ امْتَنَاقِ الْجُلُوسِ فِي الْمَسَاجِدِ يُبْطِلُ الصَّلَاةَ۔

رداء فی شرح السنہ

(ترجمہ) حضرت عثمان بن مظعون رضی اللہ عنہ سے روایت ہو کہ انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ حضرت مجھ کو رہبانیت اختیار کرنے کی اجازت دے دیجئے، آپ نے ارشاد فرمایا کہ میری امت کی رہبانیت نماز کے انتظار میں مسجدوں میں بیٹھنا ہے۔ (شرح السنہ)

(تشریح) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعض صحابہ میں دنیوی معاملات اور دنیا کی لذتوں سے بے قلقی اور کارکنش بوجھنے کا جذبہ پیدا ہوا تھا اور وہ اس باب میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض معروض کرتے تھے، اس حدیث کے راوی عثمان بن مظعون رضی اللہ عنہ میں یہ رجحان بہت تیز تھا۔ انھوں نے ایک دفعہ کئی باتیں اسی طرح کی حضور سے عرض کیں ان میں کی آخری بات یہ تھی کہ ہمیں رہبانیت اختیار کرنے کی اجازت دے دی جائے، جس کے بعد ہم تمارک الدنیاء اپوں دانی زندگی گزاریں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کا جو جواب دیا اس کا مطلب یہ ہے کہ جن روحانی مقاصد اور اخروی منافع کے لیے پہلی امتوں میں رہبانیت مطلق میری امت کو وہ چیزیں نماز کے انتظار میں مسجد میں بیٹھنے ہی پر اللہ تعالیٰ عطا فرمائے والے ہیں اور نہ ہی میری امت کی رہبانیت اور درویشی ہے۔ دراصل نماز کے انتظار میں مسجد میں بیٹھنا بھی ایک طرح کا ”اعمال“ ہے۔ کاش ہم اس کی قدر و قیمت جانیں۔

(۵۶) عَنْ بُرَيْدَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

بَيِّنَ الْمَسْأَلَتَيْنِ فِي الظُّلُمِ إِلَى الْمَسَاجِدِ بِالنُّسُخِ السَّامِ نَوْمَر
الْقِيَمَةِ

رواه الترمذی و ابوداؤد

(ترجمہ) حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ کے جوتے اندھیریوں میں مسجدوں کو جاتے ہیں، اُن کو بشارت سناؤ کہ اُن کے اس عمل کے صلہ میں، قیامت کے دن اُن کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے نور کامل عطا ہوگا۔ (جامع ترمذی، سنن ابی داؤد)

(تشریح) رات کی اندھیریوں میں نماز کے لیے پابندی سے مسجد جانا بلاشبہ بڑا مجاہدہ ہو اور اللہ تعالیٰ کے ساتھ سچے تعلق کی دلیل ہے، ایسے بندوں کو اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زبانی بشارت سنوائی ہے کہ اُن کے اس عمل کے صلہ میں قیامت کی اندھیریوں میں ان کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے نور کامل عطا فرمایا جائے گا۔ فَبَشِّرْهُ لَھُمْ وَطَوْبُ لَھُمْ۔

(۵) عَنْ أَبِي أُسَيْدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا دَخَلَ أَحَدُكُمْ الْمَسْجِدَ فَلْيَقُلْ اللَّهُمَّ افْتَحْ لِي أَبْوَابَ رَحْمَتِكَ إِذَا خَرَجَ فَلْيَقُلْ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ مِنْ فَضْلِكَ۔

رواہ مسلم

(ترجمہ) ابو اُسید ساعدی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم میں سے کوئی مسجد میں داخل ہونے لگے تو چاہیے کہ اللہ تعالیٰ سے دعا کرے اَللّٰهُمَّ افْتَحْ لِيْ اَبْوَابَ رَحْمَتِكَ رُائے اللہ میرے لیے اپنی رحمت کے دروازے کھولے، اور جب مسجد سے باہر جانے لگے تو دعا کرے اَللّٰهُمَّ إِنِّيْ اَسْأَلُكَ مِنْ فَضْلِكَ رُائے اللہ میں تجھ سے میرے فضل کا سوال کرتا ہوں تو میرے لیے اس کا فیصلہ فرمائے۔ (صحیح مسلم)

(تشریح) قرآن و حدیث میں رحمت کا لفظ زیادہ تر، اُخروی اور دینی و روحانی انعامات کے لیے اور فضل کا لفظ رزق وغیرہ دنیوی نعمتوں کی داد و دہش اور ان میں زیادتی کے لیے استعمال کیا گیا ہے اس لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مسجد کے داخلہ کے لیے فتح باب رحمت

کی دعا تعلیم فرمائی، کیونکہ مسجد دینی و روحانی اور اخروی نعمتوں ہی کے حاصل کرنے کی جگہ ہو۔ اور مسجد سے نکلنے وقت کے لیے اللہ سے اس کا فضل یعنی دنیوی نعمتوں کی فراوانی مانگنے کی تلقین فرمائی، کیونکہ مسجد سے باہر کی دنیا کے لیے یہی مناسب ہے۔
ان دونوں باتوں کا خاص مشاعرہ یہ ہے کہ مسجد میں آنے اور جانے کے وقت ہر مردہ غافل نہ ہو اور دونوں حالتوں میں اللہ تعالیٰ کی طرف اس کی توجہ رہا ملانے ہو۔

(۵۸) عَنْ أَبِي قَتَادَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا دَخَلَ أَحَدُكُمْ الْمَسْجِدَ فَلْيَرْكَعْ رُكْعَتَيْنِ قَبْلَ أَنْ يَجْلِسَ۔

رواہ البخاری و مسلم

(ترجمہ) حضرت ابو قتادہ انصاری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم میں سے کوئی مسجد میں داخل ہو تو اس کو چاہیے کہ بیٹھنے سے پہلے دو رکعت نماز پڑھے۔ (صحیح بخاری و صحیح مسلم)
(تشریح) مسجد کو اللہ تعالیٰ سے ایک خاص نسبت ہو۔ اور اسی نسبت سے اس کو خانہ خدا کہا جاتا ہے، اس لیے اس کے حقوق اور اس میں داخلہ کے آداب میں سے یہ بھی ہے کہ وہاں جا کر بیٹھنے سے پہلے دو رکعت نماز ادا کی جائے، یہ گویا گاہ خداوندی کی سلامی ہے، اسی لیے اس کو تحیۃ المسجد کہتے ہیں۔ (تحیۃ کے معنی سلامی کے ہیں) لیکن یہ حکم جمہور ائمہ کے نزدیک استحبانی ہے۔

(ف) اس حدیث میں صراحت حکم ہے کہ تحیۃ المسجد کی یہ دو رکعتیں مسجد میں بیٹھنے سے پہلے پڑھنی چاہئیں، بعض عوام کو دیکھا گیا ہے کہ وہ مسجد میں جا کر پہلے قصد بیٹھنے ہیں اس کے بعد گھڑے ہو کر نماز کی نیت کرتے ہیں معلوم نہیں یہ غلطی کہاں سے رواج پا گئی ہے، ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ کے بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ اب سے چار صدی پہلے ان کے زمانہ کے عام مسلمانوں میں بھی یہ غلطی رائج تھی۔

(۵۹) عَنْ كَعْبِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَقْدَمُ مِنْ سَعِيرٍ إِلَّا نَهَضَ فِي الصُّحُفِ فَإِذَا اقْدَمَ بَدَأَ بِالتَّسْبِيحِ

فَعَلَىٰ هَيْبَةٍ رَّكَعَتَيْنِ ثُمَّ رَكَعَاتٍ، فِيهِ ——— رواه البخاری و مسلم
(ترجمہ) حضرت کعب بن مالک سے روایت ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کا دستور تھا کہ سفر سے واپسی میں آپ دن ہی میں چاشت کے وقت مدینہ میں تشریف
لاتے اور پہلے مسجد میں رونق افروز ہوتے تھے اور وہاں دو رکعت نماز پڑھنے
کے بعد وہیں (کچھ دیر تک) تشریف رکھتے تھے۔

(صحیح بخاری و صحیح مسلم)

(تشریح) دوسری بعض حدیثوں میں یہ تفصیل آتی ہے کہ آپ سفر سے واپسی میں آخری
منزل عموماً مدینہ طیبہ کے قریب ہی فرماتے تھے، جب کی وجہ سے مدینہ طیبہ میں یہ اطلاع ہو جاتی تھی
کہ آپ فلاں مقام پر پھٹ گئے ہیں اور کل صبح تشریف لانے والے ہیں۔ پھر علی الصبح آپ اس
منزل سے روانہ ہو کر کچھ دن چڑھے یعنی چاشت کے وقت مدینہ طیبہ میں رونق افروز ہوتے
تھے اور سب سے پہلے سیدھے اپنی مسجد مبارک میں تشریف لاتے تھے، گویا گھر والوں کی لافا
سے بھی پہلے بارگاہ خداوندی میں حاضر ہو کر اس کے حضور میں بدیہ عہد ویت پیش کرتے
تھے پھر اس کے بعد بھی کچھ دیر تک مسجد ہی میں تشریف رکھتے تھے اور مشاقان زیارت و میں
آکر آپ سے لافات کی سعادت حاصل کرتے تھے۔ ——— یہ تھا مسجد کے تعلق کے بارے میں حضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کا اموء حسنہ، اللہ تعالیٰ اہم امتیوں کو اس کی روح کو سمجھنے اور اس کی
پیروی کرنے کی توفیق دے۔

(۶۰) عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا رَأَيْتُمُ الرَّجُلَ يَتَعَاهَدُ الْمَسْجِدَ فَأَمْسَهُدْهُ وَاللَّهُ
بِالْإِيمَانِ فَإِنَّ اللَّهَ يَقُولُ إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسَاجِدَ اللَّهِ مَنْ آمَنَ
بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ——— (رواه الترمذی وابن ماجہ والدارمی)

(ترجمہ) حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہو کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم کسی شخص کو دیکھو کہ وہ مسجد سے تعلق رکھتا
ہو اور اس کی خدمت اور نگہداشت کرتا ہے تو اس کے لیے ایمان کی شہادت دو۔

کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ اللہ کی مسجدوں کو آباد وہی لوگ کرتے ہیں جو ایمان رکھتے ہیں اللہ پر اور یومِ آخرت پر۔ (جامع ترمذی سنن ابن ماجہ سنن داؤد)

(تشریح) مطلب یہ ہو کہ مسجد اللہ تعالیٰ کی عبادت کا مرکز اور دینِ مقدس کا شاہد و نشان ہو اس لیے اس کے ساتھ غلصہ و تعلق اور اس کی خدمت و نگہداشت اور بات کی فکر و سعی کہ وہ اللہ کے ذکر و عبادت سے معمور اور آباد ہے، یہ سب سچے ایمان کی نشانی اور دلیل ہے۔

(۶۱) عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ أَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِبِنَاءِ الْمَسْجِدِ فِي الدُّورِ فَإِنْ تَنَظَّفَ وَطَيَّبَ —

رواہ ابوداؤد و الترمذی و ابن ماجہ

(ترجمہ) حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم دیا محلوں میں مسجدیں بنائے گا اور یہ بھی حکم دیا کہ ان کی صفائی کا اور خوشبو کے استعمال کا اہتمام کیا جائے۔

(سنن ابی داؤد، جامع ترمذی، سنن ابن ماجہ)

(تشریح) مطلب یہ ہو کہ جو محلے اور آبادیاں دور دور ہوں (جیسا کہ مدینہ کے قریب جو ان کے رسول کا حال تھا) تو ضرورت کے مطابق وہاں مسجدیں بنائی جائیں اور ہر قسم کے کوسے کرکسے ان کی صفائی کا اور ان میں خوشبو کے استعمال کا انتظام کیا جائے۔ مسجدوں کی دینی عظمت اور اللہ تعالیٰ سے ان کی نسبت کا یہ بھی خاص حق ہے۔

(۶۲) عَنْ عُثْمَانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَتَى بَنَى اللَّهُ مَسْجِدًا بَنَى اللَّهُ لَهُ نَبِيًّا فِي الْجَنَّةِ —

رواہ البخاری و مسلم

(ترجمہ) حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ جو کوئی اللہ کے لیے (یعنی صرف اس کی خوشنودی اور اس کا ثواب حاصل کرنے کی نیت سے) مسجد تعمیر کرے تو اللہ تعالیٰ اس کے لیے جنت میں ایک شاندار محل تعمیر فرمائیں گے۔

(تشریح) حدیث و قرآن کے بہت سے ارشادات سے معلوم ہوتا ہے کہ آخرت میں ہر عمل کا صلہ اس کے مناسب عطا ہوگا۔ اس بنیاد پر مسجد بنانے والے کے لیے جنت میں ایک شاندار محل عطا ہونا یقیناً قرین حکمت ہے۔

مسجدوں کی ظاہری شان و شوکت اور ٹیپاپ پندہ نہیں :-

(۶۳) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا أُحْزِنْتُ بِتَشْيِيدِ الْمَسَاجِدِ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ لَتُحْزِنَنَّهَا لِمَا ذُخِرَتْ إِلَيْهِمْ وَالنَّصَارَى ————— رواه ابو داؤد

(ترجمہ) حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، مجھے خدا کی طرف سے حکم نہیں دیا گیا کہ مسجدوں کو بلند اور شاندار بنانے کا (یہ حدیث بیان کرنے کے بعد) حدیث کے راوی عبداللہ بن عباسؓ نے (بطور یقین گوئی) فرمایا کہ یقیناً تم لوگ اپنی مسجدوں کی آرائش و زیبائش اسی طرح کرنے لگو گے جس طرح یہود و نصاریٰ نے اپنی عبادت گاہوں میں کی ہے۔ (سنن ابی داؤد)

(تشریح) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد میں ارشاد "مَا أُحْزِنْتُ بِتَشْيِيدِ الْمَسَاجِدِ" کا فساد اور اس کی رُت یہ ہے کہ مسجدوں میں ظاہری شان و شوکت اور ٹیپاپ مطلب اور محمود نہیں ہو بلکہ ان کے لیے راہِ گنجی مناسب اور پسندیدہ ہے۔ اُن کے حضرت سیدنا ابی جہل رضی اللہ عنہ نے مسجدوں کے متعلق امت کی بے راہ روی کے بارے میں جو چیزیں فرمائی، ظاہر یہی ہے کہ وہ بات بھی انہوں نے کسی موقع پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہی سے سنی ہوگی۔ ————— سنن ابن ماجہ میں حضرت عبداللہ بن عباسؓ ہی کی روایت سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد نقل کیا گیا ہے

أَذْأَكُمْ سَتَشْرِقُونَ مَسَاجِدَكُمْ
بعدی کہ تم مشرق کی طرف اپنے مسجدوں کو

میں دیکھ رہے ہو کہ تم لوگ بھی ایک وقت
رجب میں تم میں نہ ہوں گا، اپنی مسجدوں کو

وَكَمَا شَرَقَتِ النَّصَارَىٰ
بِطَمْعِهِمَا۔
اچھے کیے بلکہ، میں اور نصاریٰ نے اپنے
دکتر اعمال بجالا دیے (ماجرہ) گرسے۔

اور یہ بھی ممکن ہے کہ حضرت عبداللہ ابن عباس نے (جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد
قریباً ساٹھ سال تک اس دنیا میں رہے) مسلمانوں کے مزاج اور طرز زندگی میں تبدیلی کا رخ
اور اس کی رفتار دیکھ کر یہ پیش گوئی فرمائی ہو — ہر حال میں گوئی کی بنیاد جو بھی ہو
حزرت سحرت پوری ہوئی، خود ہم نے اپنی آنکھوں سے ہندوستان ہی کے بعض علاقوں میں یہی
مسجدیں دیکھی ہیں جن کی آرائش و زیبائش کے مقابلہ میں کوئی کنیسہ اور کوئی گرجا پیش نہیں
کیا جاسکتا۔

(۶۴) عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
إِنَّ مِنْ أَسْرَاطِ السَّاعَةِ أَنْ يَتَّبِعَهُ النَّاسُ فِي الْمَسَاجِدِ۔
رواہ ابو داؤد والنسائی والدارقطنی وابن ماجہ

(ترجمہ) حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا قیامت کی نشانیوں میں سے ایک یہ بھی ہے کہ مسجدوں کے بارہ میں
لوگ ایک دوسرے کے مقابلہ میں فخر و مباہات کرنے لگیں گے (یعنی اپنا نفوذ
اور اپنی بڑائی ظاہر کرنے کے لیے ایک کے مقابلہ میں ایک شاذ اور مسجد بنائے گا)
(یعنی ابی داؤد، سنن نسائی، مسند دارقطنی، سنن ابن ماجہ)

(تشریح) قیامت کی نشانیوں میں سے بھی تو وہ ہیں جو اس کے بالکل قریب ظاہر ہوں گی
جیسے خروج و جمال اور آفتاب کا مغرب کی سمت سے طلوع ہونا وغیرہ وغیرہ۔ اور بعض وہ
ہیں جو قیامت سے پہلے کسی نہ کسی وقت ظاہر ہوں گی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
امت میں پیدا ہونے والی جن خرابیوں اور جن فتنوں کو قیامت کی نشانیوں میں سے بتایا
ہے وہ اکثر اسی قسم کی ہیں۔ اور مسجدوں کے بارہ میں فخر و مباہات بھی انہیں میں سے ہو اور مسلمان
اب سے بہت پہلے اس میں مبتلا ہو چکے ہیں۔ اَللّٰهُمَّ اَصْلِحْ اُمَّةَ سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ صَلَّی اللّٰہُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

بدبودار چیز کھا کر مسجد میں آنے کی ممانعت :-

(۶۵) عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

مَنْ أَكَلَ مِنْ هَذِهِ الشَّجَرَةِ الْمُنْتَنِةِ فَلَا يَقْدِرَنَّ مَسْجِدَنَا فَإِنَّ الْمَلَائِكَةَ

تَنْتَذِي عَمَائِنَا ذِي مَنَّةٍ إِلَّا نَسْنُ ————— رواه البخاری ومسلم

(ترجمہ) حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص اس بدبودار درخت (پیار یا اسن) کھائے وہ

ہماری مسجد میں نہ آئے، کیونکہ جس چیز سے آدمیوں کو تکلیف ہوتی ہے اس سے

فرشتوں کو بھی تکلیف ہوتی ہے۔ (صحیح بخاری و صحیح مسلم)

(تشریح) مسجدوں کی دینی عظمت اور حق تعالیٰ کے ساتھ ان کی خاص نسبت کا ایک حق یہ بھی

ہو کہ ہر قسم کی بدبو سے ان کی حفاظت کی جائے، چونکہ اسن اور پیاز میں بھی ایک طرح کی بدبو

ہوتی ہے (اور بعض مخصوص علاقوں میں پیدا ہونے والی ان دونوں چیزوں کی بو بہت ہی تیز

اور سخت ناگوار ہوتی ہے) اور حسو کے زمانے میں لوگ ان کو کچا بھی کھاتے تھے، اس لیے

پہلے حکم دیا کہ ان کو کھا کر کوئی آدمی مسجد میں نہ آئے، اور اس کی وجہ بیان کرتے ہوئے پہلے

فرمایا کہ جس چیز سے سلیم الطبع آدمیوں کو اذیت ہوتی ہے اس سے اللہ کے فرشتوں کو بھی اذیت

ہوتی ہے اور مسجدوں میں چونکہ فرشتوں کی آمد و رفت بڑی کثرت سے ہوتی ہے اور خاص کر نمازوں

میں وہ بنی آدم کے ساتھ بڑی قدا میں شریک رہتے ہیں اس لیے ضروری ہے کہ بدبو بھی کسی

بھی چیز سے ان مقدس اور محترم ہماؤں کو اذیت نہ پہنچے۔

ایک دوسری حدیث میں صراحت کے ساتھ پیاز اور اسن دونوں کا نام لے کر رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ان کو کھا کر کوئی ہماری مسجد میں نہ آیا کرے۔ — اس حدیث

میں یہ بھی ہے کہ اگر کسی کو یہ چیزیں کھانی ہی ہوں تو پکا کر ان کی بدبو زائل کر لیا کرے۔

ان حدیثوں میں اگرچہ صرف پیاز اور اسن کا ذکر آیا ہے لیکن ظاہر ہے کہ ہر بدبودار

چیز بلکہ ہر اس چیز کا جس سے سلیم الفطرے انسانوں کو اذیت ہو یا حکم ہے۔

مسجدوں میں شربازی اور خرید و فروخت کی ممانعت :-

(۶۶) عَنْ عُمَرَ بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ حَبِيبَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ تَمَّازِ بْنِ الْأَشْعَارِ فِي الْمَسْجِدِ وَعَنِ ابْنِ سُلَيْمٍ وَالْأَشْعَارِ فِيهِ دَأْبٌ يَقْتُلُ النَّاسَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ قَبْلَ الصَّلَاةِ فِي الْمَسْجِدِ رواه ابو داود و الترمذی

(ترجمہ) عمر بن شعیب روایت کرتے ہیں اپنے والد شعیب سے اور وہ روایت کرتے ہیں اپنے دادا عبد اللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مسجدوں میں شربازی کرنے سے اور خرید و فروخت کرنے سے منع فرمایا اور اس سے بھی منع فرمایا کہ جمعہ کے دن مسجد میں نماز سے پہلے لوگ اپنے حلقے بنا کر بیٹھیں۔ (سنن ابی داؤد جامع ترمذی)

(تشریح) مسجدوں کی دینی عظمت کا یہ بھی حق ہے کہ جو شغلے اللہ کی عبادت سے اور دین سے تفریق تعلق نہ رکھتے ہوں وہ اگرچہ فی نفسہ جائز ہوں مگر وہ کاد بازاری ہوں جیسے تجارت ٹوگرائی یا آفریحی ہوں جیسے مشاعرے اور ادب مجلسیں مسجدیں ان کے لیے استعمال نہ کی جائیں مسجد میں شربازی اور خرید و فروخت کی ممانعت کی بنیاد یہی ہے۔ حدیث کا آخری جز جو جمعہ کے دن سے متعلق ہے اس کا فناء اور مطلب بظاہر یہ ہے کہ جو لوگ جمعہ کے دن نماز کے لیے پہنچے مسجد پہنچ جائیں (حجی کی خود حدیثوں میں تعجب دی گئی ہے) ان کو چاہیے کہ وہ نماز تک کیسوی کے ساتھ ذکر و عبادت اور دعا جیسے اشغال میں مشغول رہیں اپنے الگ الگ حلقے اور مجلس قائم نہ کریں۔ واللہ اعلم۔

چھوٹے بچوں سے اور شور و غیبر سے مسجدوں کی حفاظت :-

(۶۷) عَنْ وَائِلَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

حَنَبُوا مَسَاجِدَكُمْ صَبِيًا تَكْمُو حُجَابِيَتَكُمْ وَيَسْتَرَاءُ كُمْ وَيَبْعُكُمْ وَ
خُصُومَاتِكُمْ وَرَفَعَ أَصْوَاتَكُمْ وَأَقَامَةَ حَدِّكُمْ وَسَلَّ سَيْفُكُمْ

رواہ ابن ماجہ

(ترجمہ) وہ تین ایسے رضی اللہ عنہ سے روایت ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم اپنی مسجدوں سے دور اور الگ رکھو اپنے چھوٹے بچوں کو اور دیوانوں کو (ان کو مسجدوں میں نہ آنے دو) اور سی طرح مسجدوں سے الگ اور دور رکھو اپنی خرید و فروخت کو اور اپنے باہمی جھگڑوں ٹٹوں کو اور اپنے شر و غضب کو اور حدوں کے قائم کرنے کو اور لوہاروں کے نیاموں سے نکالنے کو (یعنی ان میں سے کوئی بات بھی مسجدوں کی حدود میں نہ ہو) یہ سب باتیں مسجد کے تقاضا اور احترام کے خلاف ہیں) (سنن ابن ماجہ)

مسجدوں میں دنیا کی بات نہ کی جائے :-

(۶۸) عَنْ الْحَسَنِ مُرْسَلًا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْتِي عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ يَكُونُ حَدِيثُهُمْ فِي مَسَاجِدِهِمْ فِي أُمُورٍ دُنْيَا هُمْ فَلَا تَجَاؤُهُمْ فَلَيْسَ لِلَّهِ فِيهِمْ حَاجَةٌ -

رواہ ابی یوسف فی شعب الایمان

(ترجمہ) حضرت حسن بصریؒ سے مرسل روایت ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ایک زمانہ آیا آئے گا کہ مسجدوں میں لوگوں کی بات چیت اپنے دنیوی معاملات میں ہو کرے گی، تمہیں چاہیے کہ ان لوگوں کے پاس بھی نہ بھیجوا اللہ کہ ان لوگوں سے کوئی سروکار نہیں۔ (شعب الایمان للبیہقی)

(تشریح) مسجد چونکہ خانہٴ خدا ہے اس لیے اس کے ادب کا یہ بھی تقاضا ہے کہ اس میں ایسی باتیں نہ کی جائیں جن کا اللہ کی رضا طلبی سے اور دین سے کوئی تعلق نہ ہو۔ ان مسلمانوں کے اجتماعی اور فقی مسائل کے بارہ میں خواہ ان کا تعلق مسلمانوں کی زندگی کے کسی شعبہ سے ہو

مسجدوں میں مشورے کیے جاسکتے ہیں اور اس سلسلے کے کاموں کے لیے مسجدوں کو استعمال کیا جاسکتا ہے، لیکن اس میں بھی مسجدوں کے عام آداب کا لحاظ ضروری ہوگا نیز یہ بھی شرط ہوگی کہ یہ جو کچھ ہو اللہ کی ہدایت کے تحت ہو اس سے آزاد ہو کر نہ ہو۔

(ف) اس حدیث کے راوی حضرت جن بصریؒ تابعی ہیں، ان کا ہر سہ کہ ان کو یہ حدیث کسی صحابی کے واسطے سے پہنچی ہوگی، لیکن انہوں نے ان صحابی کا حوالہ نہیں دیا۔ اسی حدیث کو جبے کوئی تابعی صحابی کا حوالہ دینے پر روایت کرے محدثین کی اصطلاح میں ”مسل“ کہا جاتا ہے۔

مسجد میں نماز کے لیے عورتوں کا آنا :-

(۱۹) عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا اسْتَأْذَنَ تِلْكَ نِسَاءُكُمْ بِاللَّيْلِ فَأَذِنُوا لَهُنَّ۔ (رواہ البخاری و مسلم
(ترجمہ) حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تمہاری بیویاں رات کو مسجد جانے کے لیے تم سے اجازت مانگیں تو ان کو اجازت دے دیا کرو۔ (صحیح بخاری و صحیح مسلم)
(۲۰) عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَمْنَعُوا نِسَاءَكُمْ الْمَسَاجِدَ وَيُؤْتِيَنَّ خَيْرَ لَهْنٍ۔ (رواہ ابوداؤد
(ترجمہ) حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اپنی عورتوں کو مسجدوں میں جانے سے منع نہ کرو، اور ان کے لیے بہتر ان کے گھر ہی ہیں۔ (سنن ابی داؤد)

(تشریح) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حیاتِ طیبہ میں جبکہ مسجد نبوی میں پانچوں وقت کی نماز بقیں تھیں آپ خود پڑھاتے تھے تو آپ کی طرف سے بار بار اس کی وضاحت کے باوجود کہ عورتوں کے لیے اپنے گھروں ہی میں نماز پڑھنا افضل اور زیادہ ثواب کا باعث ہے، بہت سی نیک سخت عورتوں کی یہ خواہش ہوتی تھی کہ وہ کم از کم رات کی نماز میں (یعنی

نماز کے بارہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی طرح کی وضاحت باباؤں اور مختلف برحقوں پر فرمائی ہے، لیکن اس کے باوجود بہت سی صحابیات کا دلی جذبہ یہی ہوتا تھا کہ چاہے ہمارے لیے اپنے گھروں میں نماز پڑھنا افضل اور زیادہ ثواب کی بات ہو لیکن ہم کم از کم رات کی نمازیں مسجد میں حاضر ہو کر حضور کے پیچھے ہی پڑھ لیا کریں۔ اور چونکہ اس جذبہ کی بنیاد حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ساتھ ان کی سچی ایمانی محبت تھی اور اس زمانہ میں کسی فتنہ کا اندیشہ بھی نہیں تھا اس لیے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں سے فرمایا کہ عورتیں اگر رات کو مسجدوں میں جانے کی اجازت چاہیں تو ان کو اجازت دے دیا کرو۔ بہر حال یہ اجازت دینے کا حکم اس وقت کا ہے جبکہ عورتوں کے مسجد جانے میں کسی برائی کا خطرہ اور کسی فتنہ کا اندیشہ نہیں تھا اور بعض صحابہ کرام صرف عرفی غیرت یا اپنی غماص اتفاق و طبع کی وجہ سے اپنی بیویوں کو مسجد میں جانے سے منع کر دیتے تھے۔ لیکن جب عورتوں اور مردوں دونوں کے حالات میں تبدیلی آگئی اور فتنوں کے اندیشے پیدا ہو گئے تو خود حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا، بقیہ رضی اللہ عنہا نے (جن سے زیادہ کوئی بھی عورتوں کے ظاہری و باطنی حال اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مزاج و مشائے واقف نہیں ہو سکتا) وہ فرمایا جو آگے درج ہونے والی حدیث میں آپ پڑھیں گے (۱)

(۲) عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ لَوْ أَدْرَكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا أَحْدَثَ النِّسَاءُ مَلَنَّهُنَّ الْمَسَاجِدَ لَمَا بُدِعَتْ لَيْسَاءُ

(۱) ان حدیثوں کی تشریح میں اور اس مسئلہ پر یہاں ہم نے جو کچھ لکھا ہے وہ دراصل حضرت شاہ ولی اللہ کی درسطوں کی توضیح و تفصیل پر حمزہ اللہ المائتہ میں اس مسئلہ پر کلام کرتے ہوئے فرماتے ہیں۔

ولا اختلاف بین قولہ صلی اللہ علیہ وسلم "اذا استأذنت امرأة أحدكم إلى المسجد فلا يمنعها" وبين ما حکم جمہور الصحابة من منعهن إذا لم يأتوا الغيرة التي تنبغ من الافقة دون خوف الغلظة والجلأ ثم فيه خوف الغلظة والجلأ قولہ صلی اللہ علیہ وسلم "الغيرة غيرتان وحديث عائشة ان النساء

أحدثن، الحديث۔ حمزہ اللہ المائتہ ص ۲۶

بِئْسَ الْأَثْمَالُ رواہ الترمذی و مسلم
(ترجمہ) حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہو کہ انہوں نے فرمایا اگر
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان باتوں کو دیکھتے جو عورتوں نے اپنے (عزت و زندگی میں)
اب پیدا کر لی ہیں تو آپ خود ان کو مسجدوں میں جانے سے منع فرماتے جس طرح کہ
اسی قسم کی باتوں کی وجہ سے، بنی اسرائیل کی عورتوں کو ان کی عبادت گاہوں
میں جانے سے اگلے پیغمبروں کے زمانہ میں ہدک دیا گیا تھا۔

(صحیح بخاری و صحیح مسلم)

(تشریح) یہ بات حضرت صدیقہ رضی اللہ عنہا نے حضور کے وصال کے بعد اپنے زمانہ میں فرمائی
تھی اور بقول حضرت شاہ ولی اللہ اسی بنا پر جمہور صحابہ کی رائے یہ ہو گئی تھی کہ اب عورتوں کو مسجدوں
میں نہ جانا چاہیے۔ بعد کے زمانوں میں ان تبدیلیوں میں جو آ رہی ہوئی اور سہارے معاشرے
کی خرابیوں میں جو بے حساب اضافہ ہوا اس کے بعد تو ظاہر ہے کہ اس کی کوئی گنجائش ہی نہیں
رہی۔

ہتمم جامعہ العلوم دیوبند کا ضروری سامان

دیوبند میں مختلف ناموں کے بہت سے کتابخانے ہیں اور متعدد رسائل بھی یہاں سے نکلتے ہیں خود دارالعلوم
دیوبند کا بھی ایک رسالہ "امریات دارالعلوم" ہے جس کے علاوہ کئی رسالہ اخبار سے اور کئی کتابخانہ یا کتب خانے دارالعلوم
کا کوئی تعلق نہیں ہے۔ حال ہی میں بعض قابل اعتماد ذرائع سے معلوم ہوا کہ یہاں کے بعض رسائل بھی ایسا کرتے ہیں اور بعض کتابخانے
کتب خانے بھی کہ دارالعلوم سے قطعاً تعلق رکھنے والوں کا یہ نہ لگا کر وہی کتابیں اور اپنے رسائل ان کے نام دی کر دیتے
ہیں اور ان کو بار کرتے ہیں کہ دارالعلوم کے ذمہ دار اکابر کی ہدایت پر آپ کہ اس کتاب یا رسالہ کا یا اخبار کا ذی ہے اس کا کیا
ہے۔ جن لوگوں کو اس طرح کے دی جاتی گئیں تو انہوں نے اس قسم کی شکایت بھی ہے۔ اس لیے دارالعلوم کی طرف
سے ہم یہ اعلان کرنا ضروری سمجھتے ہیں کہ ان رسائل یا کتب خانوں سے دارالعلوم کا کوئی تعلق نہیں ہے اور یہ طریقہ
بہت ہی نامناسب ہے۔ دارالعلوم دیوبند کا رسالہ "امریات دارالعلوم دیوبند" ہے اور اس کے دفتر کو بھی ہدایت
کر دی ہے کہ ایسے قلم خیزانوں کے ساتھ کسی کو بھی بغیر طلب اور آراء کے رسالہ کا دی جانی نہ کیا جائے۔

محمد طیب عفی عنہ

ہتمم دارالعلوم دیوبند

شیخ احمد سرہندی

(مجدد الف ثانی)

(جناب پروفیسر محمد مسعود احمد صاحب ایم اے حیدر آباد سندھ)

(۱۱) بانی مجدد الف ثانی قدس سرہ اور ان کے تجدیدی کام پر اکھ اٹھتے دو میں اب بہت کچھ لکھا جا چکا ہے اور تجدیدِ نعمت کے طوے پر کہا جا سکتا ہے کہ اس سلسلہ میں الفرقان کے مجدد الف ثانی غیر ششہ کے ذریعے ایک نئی روشنی کا غور اور ایسا نئے باب کا افتتاح ہوا ہے اور اس وقت سے اب تک کہ ۲۵-۲۶ سال کا عرصہ ہوا الفرقان اس سلسلہ میں کچھ نہ کچھ پیش کرنا رہا کہ۔ اسی موضوع پر عنوان بالا کے تحت ایک مقالہ جناب پروفیسر مسعود احمد صاحب ایم اے (حیدر آباد سندھ) کا مرقع ہمارے معارفِ عظیم گزشتہ میں شائع ہوا تھا جس میں ساری سلسلہ کی تفصیل و حقیقت اور فائدہ اور فاضل مقالہ نگار کی ذمہ داری کا حق ہو کہ الفرقان میں یہی شائع کیا جائے۔ آج اس کی پہلی قسط جاریہ ناظرین ہے۔

وہ ہند میں سرمایہ ملت کا نگہبان
اللہ نے بروقت کیا جس کو خبر دار

افغانی

بقول مولانا ابوالکلام آزاد مرحوم

"حضرت مجددِ مہمہ اشرف علیہ السلام وجودِ خدایا جی سن بلان انا برا امت کے ہے
جن کی تعلیم و توفیق و حسن اعتقاد کی بنا پر بہت فی جاتی ہے لیکن ان کی زندگی کے اصل
کارناموں پر پورے پڑ گئے ہیں۔"

(ابوالکلام آزاد تذکرہ، مبلو ص ۱۱۰، ص ۱۱۱)

آزاد نے شیخ مجدد (دم ۱۳۳۷ھ) کی زندگی کے کارناموں کے اعتقاد و اضافہ پر اظہارِ انصاف کیا ہے لیکن حقیقت یہ ہے کہ ان کی پوری زندگی ایک عظیم الشان کارنامہ ہے۔
علامہ سید سلیمان ندوی (دم ۱۳۹۷ھ) نے منیبات اس میں لکھا ہے کہ :-

”بہتر سے بہتر فلسفہ، محکمہ عمدہ تعلیم، اچھی سے اچھی جاہلیت و تعویج نہیں پاسکتی اور
کامیاب نہیں ہوسکتی اگر اس کے پیچھے کوئی ایسی شخصیت اس کی حاصل اور عامل ہو کہ قائم
نہیں ہے جو ہماری توبہ، نیت اور عظمت کا مرکز ہو۔“

(سید بلالان ندوی، خطبات مداس، مطبوعہ کراچی ۱۹۵۲ء ص ۲۵)

علامہ اقبال نے ایسی ہی شخصیت کے تعلق کہا ہے :-

اس کے نفس گرم کی تاثیر ہے ایسی جو جاتی ہے خاک منپناں شرمین
ہندوستان میں ایسی ہستی مسرت مجدد الف ثانی سرہندی کی تھی، جو علوم نبوت کی
حاصل اور اس کا پیکر تھی، اور جس کے نفس گرم کی تاثیر سے جہتوں ہند کی خاک شرمینار بن گئی
اور دین کا بچھا ہوا پرانے ایک مرتبہ پھر روشن ہو گیا اور اپنی نورانی شعاعوں سے بدعات اداہم
کی تاریکی دور کر کے ستارے نور سے ارض ہند کو منور کر دیا، آئینہ سلطو میں اس روشنی کی ایک
نہلک دکھاتا ہے۔

شیخ مجدد کے خلیفہ خواجہ محمد شمس نے زبدۃ المقامات (مہینہ پندرہ)
خاندان شیخ مجدد میں شیخ مجدد کا شجرہ نسب اس طرح لکھا ہے :-

شیخ احمد بن شیخ عبداللہ بن شیخ زین العابدین بن شیخ عبدالحی بن شیخ محمد بن شیخ
حسب اللہ بن شیخ امام ربیع الدین بن شیخ نصیر الدین بن شیخ سیان بن شیخ یوسف
بن شیخ آق بن شیخ عبداللہ بن شیخ قیس بن شیخ احمد بن شیخ یوسف
بن شیخ شہاب الدین فرخ شاو کا بن شیخ نصیر الدین بن شیخ محمود بن شیخ سلیمان
بن شیخ محمود بن شیخ عبد اللہ (روایت الاسعد) بن شیخ عبداللہ (داعیہ الکبر)
بن شیخ ابو الفتح بن شیخ احماد بن شیخ ابراہیم بن شیخ محمد بن حضرت عبداللہ بن عمر
اعظاب بنی السرقانی بن عمر بن ابی بنی

محمد احسان اللہ عباسی رحمہ اللہ جو ہر صومیت کے لئے یہاں سلسلہ اس طرح شروع کیا ہے۔ شیخ عبداللہ بن
شیخ عمر بن شیخ نفیس بن شیخ ماسم بن حضرت عبداللہ بن حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہم

(مجدد الفتن رضی اللہ عنہ، مطبوعہ رام پور ۱۹۵۳ء ص ۴۶)

دعوتِ شریعت کی۔ زبیر علی خاں نے بطور کارکن شریعت ۱۳۸۵ھ میں

شاہ محمد فضل اللہ دم سلسلہ کی عمرہ و اقامت (۱۳۳۲ھ) میں تحریر فرماتے ہیں کہ:۔
شیخ محمد کے چودھویں جد شیخ سلطان شہاب الدین سہروردی نے شہزادہ کا فی والی کابل
تھے، اپنے کئی بابرین پر لشکر کشی کی، کفار سے جہاد کیا، بڑے قلعے فتح کیا اور اسلام کی ترویج
و شاعت کی۔ بابر بکثرت مال غنیمت لے کر فتح و نصرت کے ساتھ ہندوستان سے لوٹے، بالخریں ترک
سلطنت کر کے فقر اختیار کر لیا اور سالہا ہشتیہ میں بیعت ہو گئے، کوہستان کابل میں سکونت اختیار کی،
مخلوق کو اپنے روحانی فیوض و برکات سے مستفیض فرماتے رہے اور بیس انتقام فرمایا، شیخ ضیاء الحق
علیہ الرحمہ نے یہاں خانقاہ اور مسجد تعمیر کرائی جو آج کل یہ موضع قورہ قریح شاہ کے نام سے مشہور ہے۔
(محمد نقس اللہ عمرہ و اقامت بطور کارکن شریعت ص ۹۹)

شیخ محمد کے پانچویں جد شیخ امام ربیع الدین حضرت بلال الدین بخاری کے مرید و رفیق
تھے، اپنے مشرک چچا ہندوستان سے بعینہ لائے، سب یہ دو ذل بزرگ موضع سرگرم پہنچے جو سرگرم
سے پانچ گھنٹہ کوں ہے، تو وہاں کے باشندوں نے درخواست کی کہ جب آپ دینی و دنیوی امور دونوں
تو سلطان فیروز شاہ دہلی بلال الدین بخاری سے فرمادیں کہ سرگرم سے سامانہ آنے والوں کے
لے راستہ پر نظر ہے، کیونکہ نیکل میں وحشی و بد سے ہے، ان دنوں موضعوں کے درمیان
ایک شہر آباد کر دیا جائے، تاکہ ہر لوگ مسلمانہ سے لایہ نفع کرانے سرگرم آنا چاہیں تو ان کو طیف
نہ ہو، وہی پہنچ کر حضرت بلال الدین بخاری نے سلطان فیروز شاہ سے سرگرم والوں کی گزارش
کر دی، چنانچہ سلطان نے شیخ امام ربیع الدین کے برادر کاں خواجہ شیخ اللہ کو حکم دیا کہ وہ اس
مقام پر جا کر شہر آباد کریں، چنانچہ موضع، و بڑا سوار، گریہاں پہنچے اور قلعہ کی تعمیر شروع کر دی،
لیکن یہ عیب واقعہ پیش آیا کہ ایک دن یہ قلعہ ختم ہوتا دوسرے دن وہ سب مہدم پایا
جاتا، حضرت بلال الدین بخاری کو یہاں واقعہ کا علم ہوا تو انھوں نے امام ربیع الدین کو
نام لکھا کہ وہ جا کر خود قلعہ کی بنیاد رکھیں اور شہر میں آباد ہوں، چنانچہ آپ نے قلعہ تعمیر کیا اور
بیس موطن ہو گئے، یہ قلعہ پہلے موجودہ شہر سے دور تھا، اب آبادی کی وجہ سے شہر کے اندر آ گیا
ہے، اس کو سرگرم کہا جاتا تھا، جس کے حق میں "شہر شہر" رکھا گیا، اس کے تین، اتر اور مادی کی وجہ

سرمند، سرمند ہو گیا، شیخ مجدد کی ولادت باسعادت اسی شہر میں ہوئی :-

(محمد باشم کشی، زیرة المقامات، مطبوعہ لاہور، ۱۳۰۶ھ ص ۸۹-۹۰)

شیخ مجدد کے والد نور گوہر شیخ عبدالاحد (م ۱۰۱۰ھ) اپنے زمانہ کے عارفان کامل میں تھے، تحصیل علم کے دوران ہی شیخ طریقت کی طلب میں شیخ سید احمد دس گنگوہی (م ۱۰۳۳ھ) کو خدمت میں پہنچے، اور استفادہ کیا، مگر شیخ موصوف نے تیس علم کی تلقین فرمائی، چنانچہ آپ فارغ ہو کر دوبارہ حاضر ہوئے تو شیخ مودج کا دھواں ہو چکا تھا، اس لئے ان کے غفلت شیخ رکن الدین (م ۱۰۳۳ھ) نے آپ کی روحانی تربیت کی اور قادر یہ و حقیتہ سلسلوں کا خرد خلافت عنایت فرمایا، اسی کے ساتھ ایک اجازت نامہ (دستخط) بھی مہبت فرمایا :-

شیخ عبدالاحد تمام علوم میں مہارت رکھتے تھے اور کتب مقبول و مقول بڑی صحت اور تحقیق کے ساتھ طلبہ کو پڑھایا کرتے تھے، فقہ اور اصول فقہ میں آپ کو خاص ملکہ حاصل تھا، اس کے ساتھ ساتھ طالبین حق کو علوم باطن سے بھی بہرہ مند کیا کرتے تھے :-

(پیر و قیصر فرمائے علی۔ حیات مجدد و مطبوعہ لاہور، ۱۹۵۵ء ص ۷۷)

شیخ احمد سرمندی مجدد اہل بیت علیہم السلام کی ولادت باسعادت ۱۰۱۰ھ میں سرمند میں ہوئی، خواجہ محمد باشم کشی تحریر فرماتے ہیں :-

”طلعت این آفتاب ولایت بدایین از قعر بر شرف حضرت ایشان کہ تھیں می فرزند وزیر این بندہ از بیضی ۱۰۱۰ ان از بنسہ عثمان شہزاد چوں ولادت پیر نور گوہر، یشای در حد و دسہ صدی و تیسین و چہمانہ (دستخط) و نور بافتہ ۱۰۱۰ خاشعہ بیان آن سال سعادت قرین نماید و این در بلکہ تاریخ سرمند بود :-“

(محمد باشم کشی، زیرة المقامات، مطبوعہ لاہور، ص ۱۰۰)

ڈاکٹر عنایت اللہ صاحب نے بھی اس کی تصدیق فرمائی کہ اسلام میں کسی سنی تحریر کیا ہے، وہ لکھتے ہیں :-

”آپ ۱۰۱۰ھ میں سرمند (بدایین) شہر میں پیدا ہوئے :-“

(لاف کو پند، آیات اسلام، ادارت اشرفیہ، لاہور، ص ۲۹۰)

سی، لے، اسٹوری (C.A. story) نے بھی یہی نہ لکھا ہے۔

”امام ربانی، محبوب بھائی، مجددِ اہل ثانی ۹۹۹ھ میں سرہند میں پیدا ہوئے“

(اسٹوری دی پشین لٹریچر بلڈ اول حصہ دوم ص ۹۸۰)

تعلیم و تعلیم

شیخ مجددؒ نے قرآن پاک حفظ کرنے کے بعد اپنے والد چور گوار شیخ عبد اللہ (۱۰۰۰ھ) سے

سے علوم معقول و منقول کی تحصیل کی، خواجہ محمد ہاشم ادران کے علاوہ دیگر سوانح

لکھاروں نے یہی لکھا ہے کہ شیخ مجددؒ نے ابتداً عربی قرآن پاک حفظ کر لیا تھا، مگر خود شیخ مجددؒ کے کتب سے

یہ اندازہ ہوتا ہے کہ حفظ قرآن کی دولت قلعہ گرا لیا۔ میں نظر بندی (۱۰۲۹ھ تا ۱۰۲۹ھ) کے

دوران میں حاصل ہوئی، شیخ مجددؒ اپنے صاحبزادگان خواجہ محمد سعید (۱۰۲۹ھ) اور خواجہ

محمد مصحوم (۱۰۲۹ھ) کے نام ایک کتب میں تحریر فرماتے ہیں:-

..... دیگر ختم قرآن و تاسوہ و عکبات و سائندہ ام۔ شب کہ ان مجلس دجلت شامی

برگشتی ایم بہ تراوت اشتغالی ایم امیں و دولت مطلی حفظ دریں عزت است کہ میں جمعیت بود

حاصل گشت۔ بعد تراوت اولاد و تراوت۔ در مکتوبات شریف و قریب سوم ”معرفت الحقائق“

(۱۰۲۹ھ) مرتبہ خواجہ ہاشم کشمیری۔ بعد از ترسہ شمس ۱۰۲۹ھ

حفظ قرآن کے بعد والد ماجد سے تحصیل علم شروع کی اور بیشتر تعلیم انہی سے حاصل کی،

بعض علماء عصر سے بھی استفادہ کیا، کتب حدیث کی سند حضرت شیخ یعقوب کشمیری سے حاصل کی

اور اس زمانے میں ایک مقدس عالم حضرت قاضی بابولی بڑھائی تھے، ان سے حسب ذیل کتب کا

درس لیا اور سند حاصل کی۔ امام دہلوی کی تفسیر شیطانیہ تفسیر شیطانیہ، تفسیر بیضاوی کی تفسیر

اور دوسری تصنیفات مثل مہارج الاولیٰ، الفایہ لغویہ وغیرہ اور، مہناری کی صحیح اور دوسری

تالیفات مثل ثلاثیات، ادب المفرد، افغانی، مساد اور تاریخ وغیرہ، کتب، مشکوٰۃ المصابیح، شامل

ترمذی، جامع معیئر للبیہ، در تصبیح، ہرودہ وغیرہ۔ دونوں کتب کشمیری سے عندی پڑھی تھی نیز ایک

ہر علم و فن کو اسکے بڑے اور مستند اساتذہ سے حاصل کیا۔ (تذکرہ مجددِ اہل ثانی مرتبہ محمد مظہر دہلوی

مطبوعہ لکھنؤ ۱۳۳۵ھ) (تذکرہ افغانیات، مولفہ محمد ہاشم کشمیری، مطبوعہ کابڑہ ۱۳۰۰ھ تا ۱۳۰۵ھ)

سفر اکبر آباد | تحصیل علم سے فراغت کے بعد حضرت مجدد اکبرؒ بآتش شریف لے گئے، اور دریں تدوین

کا سلسلہ شروع کیا، آپ کے حلقہ درس میں فضلاء عصر بھی شریک ہوتے تھے، اس زمانہ میں اکبر (م ۱۰۰۰ھ) تخت ہند پر ٹھکن تھا، اور پایہ تخت ہونے کی وجہ سے اکبر آباد علمی مرکز بنا ہوا تھا۔ اسی زمانہ میں ابو الفضل (م ۱۰۱۰ھ) اور ان کے بھائی ابو الفیض فیضی (م ۱۰۰۹ھ) سے شیخ مجدد کے مراسم ہوئے، یہ دونوں بھائی شیخ مجدد کا احترام کرتے تھے، خواجہ محمد باشم کشمی بیان کرتے ہیں کہ مجھے ابو الفضل کے ایک شاگرد نے کہا کہ استاد گرامی اپنے کسی دوست کو خط لکھ رہے تھے، اثنائے تحریر میں جب بھلا سے شیخ کا ذکر آیا تو تعریف و توصیف میں بہت سے القاب لکھے، شیخ مجدد دونوں بھائیوں کے یہاں انشربا یا کرتے تھے، ایک مرتبہ فیضی کے یہاں تشریف لے گئے تو وہ تفسیر سواطع الالہام (سنہ ۱۰۰۰ھ) لکھنے میں مصروف تھے، اچانک آپ کی تشریف آوری کا علم ہوا تو کہا:-

خوب رسیدی۔ مرفیعی از تعمیر پیش آمدہ کہ آن را بہ حرف غیر مجتہد تاویل تفسیر

نودون معتبر شدہ۔ من و ما رخ بیا، سو ختم اما سبابت دل خواہ بہ دست نیاورد۔

(خواجہ محمد باشم کشمی و زبدۃ المقانات، مطبوعہ کابور سنہ ۱۳۱۹ھ ص ۱۳۲)

شیخ مجدد انہی وقت کمال بلاغت کے ساتھ قلم برداشتہ ایک صفحہ لکھ دیا جس کو دیکھ کر فیضی سیران ہو گئے۔

(محمد باشم کشمی، زبدۃ المقانات، مطبوعہ کابور ص ۱۳۲)

ابو الفضل سے شیخ مجدد کے تعلقہ انتہا خوشامد انداز تھے، بلکہ غیر مستر مندانہ تھے، اس کا اندازہ اس ایک واقعہ سے لگایا جاسکتا ہے کہ ایک روز آپ ابو الفضل کے یہاں تشریف لے گئے، اتفاقاً اس نشست میں ابو الفضل نے فلاسفہ کی تعریف شروع کی شیخ مجدد کو ناگوار معلوم ہوا، آپنے فلاسفہ کے رد میں امام غزالی علیہ الرحمہ (م ۱۰۵۵ھ) کا قول پیش کیا، اس پر ابو الفضل نے کہا:-

”غزالی نام عقول لغت“ (زبدۃ المقانات ص ۱۳۲)

شیخ مجدد کو یہ بات خاندان است کہاں برداشت ہو سکتی تھی، چنانچہ جو کچھ ہوا وہ خود ابو الفضل کے ایک شاگرد کی زبانی سنئے، خواجہ محمد باشم کشمی کا بیان ہے کہ

حضرت شیخ تو نیز انداز است اس حروف مقارے حضرت شیخ بھی ان کلمات کو سکر

اور متغیر شدہ از مجلس اور پڑھنا سنتہ و وقت
بر خاستن فرمودند "اگر ذوق صحبت با
اہل علم داری ازین حجت ہائے روزگار
اور بدبازان پناہ دار تـ و بر فتنہ
و چند روز بہ مجلس اور حاضر شد نہ تا
اور خود کس نرت وہ و معذرت خواستہ
طلب نمود و خواجہ محمد شمس کشی، زبیرہ القادری
مطہرہ کا پیر بہ ۱۳۱۵ھ (۱۳۲۰ء) میں

شیخ مجدد کو جب اکبر آباد میں ایک عرصہ گزار گیا تھا تو آپ کے والد ماجد شیخ عبدالاحد
ککاح (م ۱۵۹۸ھ) نے تاجہ آپ کو لینے اکبر آباد تشریف لے گئے، اسے پہنچ جاتے ہوئے
واپسی میں جب تھکا خیر پہنچے تو وہاں کے رئیس شیخ سلطان نے جو اکبر کے خاص مقررین میں تھا،
اپنی صاحبزادی کے ساتھ شیخ مجدد کا عقد کرنا چاہا، آپ نے قبول فرمایا اور نکاح ہو گیا، اسکے بعد
آپ والد ماجد کے ہمراہ سرہن تشریف لے آئے۔

(کمال الدین، روحۃ القرمیہ مطبوعہ ناز، ص ۶۷، ۶۸)

شیخ مجدد نے ابتدا میں اپنے والد بزرگوار شیخ عبدالاحد ہی سے روحانی
اقتساب باطنی فیض حاصل کیا، آپ نے حقیقیہ سلسلے کا خرقہ خلافت سطاکی، شیخ مجدد خود
تحریر فرمائے ہیں۔

ایں مدد ویش مایہ زبیرہ قروینہ
از پیر بزرگوار خود حاصل شدہ بود
پر بزرگوار اور از عزیز سے دستخ
کمال کہنتی، م ۱۵۹۸ھ، کہ جذبہ قوی
داشتند و یہ خوارق مشہور برد و تیرہ دست
کودہ بود و نیز ایں مدد ویش را توفیق عباد
اس نفیر کا نسبت فردیت اپنے والد بزرگوار
سے ملی ہے۔ والد بزرگوار نے اس کو ایک لایز
دستخ کمال کہنتی، م ۱۵۹۸ھ، سے حاصل کیا
تھا، جو جذبہ قوی رکھتے تھے، اور خوارق میں
مشہور تھے، اس کے علاوہ اس نفیر کو عبادت
نافلہ خصوصاً کا زنا غلہ کی توفیق اپنے

نافیہ خصوصاً ادا کے علاوہ تاغیر مریے والد بزرگوار سے ملی ہے اور انھوں نے
از پدر سے است و پدر بزرگوار اور ابی یہ سعادت سلسلہ چشتیہ کے ایک بزرگ
سعادت از شیخ خود و شیخ عبدالقدوس (شیخ عبدالقدوس م، ۱۰۱۱ھ) سے
م، ۱۰۱۲ھ) کہ در سلسلہ چشتیہ بودہ اند حاصل کی تھی۔

شدہ بود۔۔۔۔۔ (شیخ عبدالغنی، نبداء)

شیخ کمال کبلی (م، ۱۰۱۱ھ) نے شیخ مجدد کو ایام طفولیت میں توجہ خاص سے نوازا تھا
اور نسبت قادر یہ بخشی تھی، بعد میں خرقہ خلافت اور اجازت بھی عطا فرمائی، اس واقعہ کی
تفصیل خواجہ محمد باشم کشمی نے یہ لکھی ہے۔

جب آپ اپنی مرتبہ خواجہ محمد باقی باشر (م، ۱۰۱۱ھ) کی صحبت سے مستفیض ہو کر دہلی سے
واپس سرخند تشریف لائے تو ایک روز مریدین کے حلقہ میں مراقبہ فرما رہے تھے، اثناء مراقبہ
میں شاہ سکندر (م، ۱۰۱۱ھ) نیزہ شیخ کمال کبلی (م، ۱۰۱۱ھ) تشریف لائے اور شیخ موصوف
کا خرقہ ان کے شانوں پر ڈال دیا، شیخ بعد وجہ مراقبہ سے فارغ ہوئے تو اس کو زیب تن
فرمایا، اور مکان کے اندر تشریف لے گئے، کچھ دیر کے بعد باہر تشریف لائے تو فرمایا:-

”بعد از پوشیدن خرقہ حضرت شاہ کمال نقیبہ عجیب روئے داد۔“

(محمد باشم کشمی، زیادۃ الخانات مطبوعہ کراچی، ۱۰۱۱ھ ص ۱۳۵)

شیخ مجدد کو سلسلہ نقشبندیہ میں خرقہ خلافت خواجہ محمد باقی باشر نے عطا فرمایا تھا، ان
تینوں سلسلوں کا آپ اس طرح ذکر فرماتے ہیں:-

”ادوات من محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہر دسات کثیرہ است در طریقہ نقشبندیہ
بست و یک واسطہ در بیان است، و در طریقہ قادر بہ بست و پنج در طریقہ چشتیہ بست
و ہفت۔“ (مکتوبات تشریف، دفتر سوم ”معرفت الحقائق“ (۱۰۱۱ھ) مرتبہ
محمد باشم کشمی مطبوعہ امرتسر، ۱۳۳۳ھ مکتوب ۱۷۱)

تینوں سلسلوں میں شیخ مجدد کو سلسلہ نقشبندیہ سے خاص لگاؤ تھا، اس لئے اس نسبت کے نقل
ذرا تفصیل سے عرض کیا جاتا ہے۔

شیخ مجدد (دم ۱۳۳۴ھ) اپنے والد بزرگوار شیخ عبداللہ کی حیات میں زیادہ تر سرسہند سفر و ملی ہی میں مقیم رہے، کچھ عرصہ کے لئے اکبر آباد تشریف لے گئے تھے، مستشرقین میں الدامبد کا انتقال ہو گیا تو مستشرقین میں شیخ مجددؒ کی آمد سے ارادے سے روانہ ہو گئے، اثنائے راہ میں جب دہلی پہنچے تو آپ کے حب خاص مولانا حسن کشمیری نے خواجہ محمد باقی باللہ (۱۳۳۳ھ) سے ملاقات کی جو ایک کی چنانچہ انھیں کی تحریک سے آپ خواجہ موصوف کی خدمت بابرکت میں حاضر ہوئے، خواجہ باقی باللہ نے آپ پر بڑی شفقت فرمائی اور فرمایا:-

..... ہر چند ارادہ سفر مبارک در پیش دارید، چند روزی تو اس بقدر محبت و احسان

لا، اقل، تا ہے یا ہفتہ، چہ مانع است؟

(محمد ہاشم کشمیری، زبیر قالمعات، مطبوعہ کانپور، ۱۳۴۱ھ، ص ۱۰۹)

شیخ مجددؒ خواجہ محمد باقی باللہ (۱۳۳۳ھ) کی خدمت میں دو تین ماہ رہے اور اس قلیل عرصہ میں وہ کچھ پایا جو بہت سے طالبوں کو برسوں میں بھی نہیں ملتا تھا، شیخ مجددؒ کو پہلے ہی اس کا اندازہ ہو گیا تھا، چنانچہ آپ نے اپنے حلیفہ خواجہ محمد ہاشم کشمیری سے فرمایا:-

آزادی روز کہ در خدمت علیہ حضرت جس روز سے کہ نقر نے اپنے حضرت خواجہ

خواجہ قدس اللہ سرہ تعلیم طریقت گرفتہ مرا قدس اللہ سرہ کی خدمت مالی میں تعلیم

بقیہیں پیوست کہ عن قریب اللہ سبحانہ، بعض طریقت حاصل کرنی شروع کی، اسی وقت

کرم مرا بہ ہنایہ این راہ خواجہ رسانید یقین ہو گیا تھا کہ عن قریب اللہ سبحانہ و تعالیٰ

ہر چند از راہ دید تصور حال را محال نفی محض اپنے کرم سے مجھ کو اس راستے کی اصلاح

این یقین می نمودم صورت نمی بست اکثر تک پہنچائے گا، ہر چند کہ اپنے احوال و احوال پر

این بہت در روز با تم بود سے نظر جاتی تو اس یقین کی نفی کرتا مگر میں

ازین فورے کہ از قہر و لم تامل نہیں آتا اور اکثر زبان پر یہ شعر آتا:-

یقین دائم کہ آخر خواہست یافت لے محبوب امیر سے دل پر جو تیرا نور چکا ہے

(خواجہ محمد ہاشم کشمیری، زبیر قالمعات، یقیناً اسی کی چاک میں، تجھ کو بالوں کا

مطبوعہ کانپور، ۱۳۴۱ھ، ص ۱۱۵)

شیخ محمدؒ نے میرزا داگان خواجہ عبید اللہ (م س ۱۰۰۰ھ) اور خواجہ عبداللہ (س ۱۰۰۰ھ) کے نام جو مکتوب ارسال فرمایا تھا اس میں خواجہ باقی باللہ سے روحانی استفادہ کا اس طرح ذکر کیا ہے۔

..... "یہ فقیر از سر تا قدم آپ کے والد بزرگوار کے احسانوں میں غرق ہے، اس راہ میں "الف"، "بے" کا سبق انہی سے لیا ہے اور اس راہ کے حرور تہجی انہی سے سکھے ہیں اور ابتدا میں انہما کے مدارج حاصل ہونے کی دولت انہی کی صحبت کی برکت سے حاصل کی ہے، اور "سفر در وطن" کی سعادت انہی کی خدمت کے صدقہ میں پائی ہے، ان کی توجہ شریف نے ڈھائی ماہ میں اس ناقابل کثرت نقشبندیہ تک پہنچا دیا اور اکابر نقشبندیہ کا "حضور خاص" عطا فرمایا، اس قلیل مدت میں جو تجلیات، علومات، انوار، الوان اور بے رنگیاں اور بے کیفیاں حاصل ہوئیں ان کی شرح و تفصیل کو کیا بیان کیا جاسکے؟۔

(مکتوبات شریف، دفتر اول "در المعرفت" (۱۰۱۲ھ) مرتبہ خواجہ یار محمد بخش، مطبوعہ امرتسر ۱۳۳۲ھ، حصہ چارم، مکتوب ۲۶۶، ترجمہ از مولانا عبدالشکور، تذکرہ مجدد الف ثانی ص ۲۳۶، مطبوعہ لکھنؤ)

خواجہ محمد باقی باللہ (م س ۱۰۱۲ھ) اپنے ایک مکتوب میں شیخ محمدؒ کی باطنی استعداد و صلاحیت کا اس طرح ذکر فرماتے ہیں:-

شیخ احمد نام مرد است از سر بند کثیر العلم
دقوی العمل، روئے چند فقیر و دوست
دبر خاست کردہ، عجائب بسیار از روزگار
اوقات او مشاہدہ نمودہ ہواں و تذکرہ چاہئے

شیخ احمد سررہند کے رہنے والے ہیں، بڑے عالم اور حامل ہیں، فقیر نے چند روزان کے ساتھ نشست و برخاست کی ہے اور بہت سی عجیب باتیں مشاہدہ کیں معلوم

سے محترم مضمون نگار کو یہاں سہو ہو گیا ہے۔ "تذکرہ مجدد الف ثانی" میں حضرت مولانا محمد عبدالشکور صاحب کے مقالہ۔۔۔ امام ربانی۔۔۔ کی فارسی عبارات کے تمام ترجمے مولانا قادی محمد صدیقی صاحب لکھنؤ کے کئے ہوئے ہیں۔ "تذکرہ مجدد الف ثانی" کے ابتدائی قیدی صفحات میں اسکی تفسیر کا ذکر گئی ہے۔ الفرقان

شود کہ عالمہ از روشن گردان اکمل شرفی
احوال کا لہو مرابہ یقین پیوستہ ، و
ایہ شیخ مشار الیہ برادران و اقربا داد
اکمل نثران کے احوال کامل کو دیکھ کہ مجھے
بہ صراحت و از طبقہ علماء ، چند سے راجع کو
اس بات کا یقین ہو گیا ہے ، شیخ مذکور کے
ملازمت کردہ ، از جو اہر عالیہ دانستہ است
بھائی اور دشتہ دار بھی ہیں اور سب کے
بائے حبیب دادند ، فرزندان آں شیخ کہ
سب نیک اعد صراحت ہیں اور طبقہ علماء
اطفال اندر اسرار الہی اند ، با کمال شجرہ طیبہ اند
میں سے ہیں ، ان میں سے چند سے اس
انجہ اللہ بنانا حقا " (محدوٹم کشی ،
ہیں اور عیب علماء حقیقت رکھتے ہیں شیخ مذکور
زبدۃ المقامات مطبوعہ کانپور ۱۳۰۴ھ ص ۱۳۵)
کے صاحبزادگان جو ہنوز بچے ہی ہیں انہوں
اپنی ہیں ، ایک ایسا شجرہ طیبہ ہیں جس کو
اللہ نے بڑھایا اور خوب چڑھایا۔

غرض شیخ مجددؒ نے خواجہ محمد باقیؒ بالشر کی صحبت سے " ترقیات عالیہ اور عروجات متعالیہ " حاصل کیں اور اس میں شک نہیں کہ ان ترقیات و عروجات کا سہرا مولانا حسن کشمیری کے سر جو۔ شیخ مجددؒ موصوف کو ایک مکتوب میں لکھتے ہیں :-

" فقیر در ادائے شکر نعمت دلالت شما اعتراف بہ تصور وارد و در مکافات آن
احسان شما معترف بہ عجز ، این کار و بار مہنی بر آں نعمت است و این دید و داد مربوط
ہے آں احسان ، پس توسط شما آن دادہ اند کہ کم کے دیدہ است و بہین توکل شما آن
بخشیدہ اند کہ کم کے چشیدہ "۔

(زبدۃ المقامات ، مطبوعہ کانپور ۱۳۰۴ھ ص ۱۳۵)

خواجہ محمد باقیؒ بالشر سے فیض یاب ہونے کے بعد خواجہ موصوف نے معیت کرنے سے پہلے کے کچھ واقعات سنائے ، جن سے شیخ مجددؒ کی روحانی عظمت پر روشنی پڑتی ہے خواجہ باقیؒ بالشر نے فرمایا :-

”جب فقیر کے شیخ طریقت خواجہ انگلی علیہ الرحمہ (رحمۃ اللہ علیہ) نے فقیر کو ہندستان جانے کا حکم دیا تو اپنے کو اس سفر کے شایانِ ثایان نہ پا کر فقیر نے تو اعضاء و جہیں کیا خواجہ موصوف نے انکار سے کئے لئے فرمایا، اتنا خارہ کیا تو خواب میں دیکھا کہ ایک شاخ پر طوطا بیٹھا ہوا ہے، دل میں یہ خیال آیا کہ اگر یہ طوطا شاخ سے اڑ کر ہاتھ پر آ بیٹھے تو اس سفر میں کچھ سہولت ہو جائے، معاذہ طوطا اڑ کر فقیر کے ہاتھ پر آ بیٹھا، فقیر نے اپنا لعاب و بہن اس کے منہ میں ڈالا اور اس نے فقیر کے منہ میں شکر ڈالی۔“

(زبدۃ المقامات، ص ۱۳۰)

دوسرے روز خواجہ انگلی سے عرض کیا تو آپ نے فرمایا:-

”طوطا ہندوستانی پرندہ ہے، ہندوستان میں تمہارے دامن سے ایک ایسا حیرت و جود میں آئے گا جس سے عالم منور ہو گا اور تم بھی اس سے مستفیض ہو گے۔“

(زبدۃ المقامات، ص ۱۳۱)

چنانچہ خواجہ محمد باقی باللہؒ کا بل سے روانہ ہو کر لاہور پہنچے، پھر وہاں سے وہلی روانہ ہوئے راستہ میں سرہند سے گزرے، اس شہر میں جو واقعہ پیش آیا وہ خواجہ موصوف نے کتبہ مجتود سے اس طرح بیان فرمایا:-

”جب فقیر تمہارے شہر سرہند میں پہنچا تو عالم واقعہ میں دکھایا گیا کہ تو ”قطب“ کے خوار میں اتر رہا ہے۔ اس ”قطب“ کے حلیہ سے بھی آگاہ کیا گیا، چنانچہ دوسرے روز اس شہر کے درویشوں اور گوشہ نشینوں کی تلاش میں نکلا، مگر کسی کو بھی اس حلیہ کے مطابق نہ پایا اور کسی پر آثارِ قطبیت مشاہدہ نہیں کئے، تا چارہ یہی سمجھا کہ شاید اہل شہر میں آئندہ کوئی اس قابل ہو گا، جو یہی کہ فقیر نے تم کو دیکھا تھا اور حلیہ اس حلیہ کے عین موافق پایا اور اس قابلیت کے آثار بھی تم میں مشاہدہ کئے۔“

(زبدۃ المقامات، ص ۱۳۲)

خواجہ محمد باقی باللہؒ نے ایک اور واقعہ کا اس طرح ذکر فرمایا:-

..... فقیر نے دیکھا کہ ایک بڑا چراغ روشن کیا گیا ہے، اور دیکھتے ہی دیکھتے اس کا

روشنی بڑھتی گئی، لوگ اس سے ہزاروں چراغ روشن کہہ رہے ہیں، حتیٰ کہ میں سر ہند کے قریب پہنچا تو وہاں کے رشتہ و دروہہ انہوں سے منور پایا۔ یہ اشارہ بھی مختاری ہی طرف تھا۔
(زبدۃ المقامات، ص ۱۴۱)

غرض حضرت خواجہ محمد باقی باللہ رحمہ اللہ نے حضرت مجدد کو فیض و برکات الالہیہ کے سلسلہ عالیہ نقشبندیہ کا خاندان اور اجازت مرحمت فرمائی اور سر ہند رخصت فرمایا۔
”اللہ! اللہ! دیا ر مقدس کا راہی ابھی منزل مقصود تک بھی نہ پہنچا تھا کہ راستے ہی میں نوازا گیا، طلب صادق ہو تو کیا نہیں ملتا، جو مانگے وہ ملتا ہے، بلکہ سچ پوچھے تو بن مانگے بھی ملتا ہے، شیخ مجدد جو سر ہند سے رچ کے ارادہ سے نکلے تھے، وہی ہی سے واپس لوٹ آتے ہیں اور یہ صد تائش و افتخار فرماتے ہیں۔“
”ان آدمیم با صد ہزار خلعت و توح“

(زبدۃ المقامات، ص ۱۴۲)

دیکھتے والی آنکھوں نے تو یہ دیکھا کہ دیا ر محبوب کی طرف جالے والا راستہ ہی سے واپس آگیا، شاید نامراد آیا ہو! — مگر کسی کو کیا معلوم کہ برق نظر کہاں گوی اور کیا اپنا کام کر گئی۔

زمانہ لے کے جسے آفتاب کرتا ہے

انہیں کی خاک میں پوشیدہ ہو وہ چنگاری

شیخ مجدد فرماتے ہیں:-

ایں فقیر یقین ہی داشت کہ شل امیں	یہ فقیر یقینی طور پر جانتا تھا کہ آنحضرت
محبت اجتماع و مانند آن تربیت و	صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد مبارک کے بعد اس
ارشاد بعد از زمان کی سرور علیہ و علی	قسم کی محبت اور تربیت دارشاد ہرگز
آلہ الصلوات و التسلیات ہرگز بہ وجود	وجود میں نہیں آئی ہوگی، فقیر اس نعمت
دآمدہ است و شکر امیں نعمت بجائی آمد	کا شکر ادا کرتا ہے کہ گو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
کہ اگرچہ بہ شرف محبت خیر البشر علیہ و علی	کے شرف محبت سے مشرف نہیں ہوا

آداب الصلوات والسلام مشرف نہ دیکھ لیکن اس صحبت کی سعادت سے بھی
بارے از سعادت اس صحبت محروم محروم نہیں رہا۔
ناذیم ————— (شیخ محمد، مہدا و معاد)

دوسرا سفر | دہلی سے سرہند آنے کے بعد شیخ مجدد دوبارہ خواجہ محمد باقی باشر کی خدمت
بارکت میں دہلی حاضر ہوئے، اور عرصہ دراز تک شیخ کی صحبت فیض اثر سے
مستفیض ہوتے رہے، ان صحبتوں نے دونوں بزرگوں کی موانست و مودت میں بہت
اضافہ کر دیا، شہزادہ داراشکوہ (م ۱۰۹۹ھ) نے اس کمال محبت اور ایک دوسرے کے
کمال ادب و احترام کو عجائبات زمانہ میں شمار کیا ہے، صاحب مرآۃ العالم اور صاحب
مرآۃ جہاں بھی عجائبات میں شمار کرتے ہیں، خواجہ محمد باشم کشمی تحریر فرماتے ہیں:-
این صحبت و معارف کدین ان پر دایں مرید قدس سرہا بہ طور ربوبہ کم کے
شعبہ داد عجائب روزگار است و موجب حیرت الخوالا بصار۔

(زبدۃ النقاات، ص ۱۵۵)

یہ اس مرید کے خیالات ہیں جس کو خود شیخ مجدد نے میر محمد نعمان برہان پوری (م ۱۰۵۵ھ)
کو خط لکھ کر بلوایا تھا:-

”خواجہ باشم وافر تن کہ چند روز در صحبت باشد واخذ بعض علوم و معارف نماید

کہ جوان قابل ظاہری شود، شارالہ مرید شائست و ذائق دان نماید

(مکتوبات شریف، دفتر سوم، مکتوب ۱۷ مطبوعہ اتر ۱۳۳۲ھ)

خواجہ محمد باشم کشمی شیخ مجدد کی خدمت میں دو برس رہے، اسی لئے، اسٹوری

(C. A. Story) لکھتا ہے:-

”۱۰۹۲ھ میں (محمد باشم کشمی) شیخ احمد سرہندی کی خدمت میں حاضر

ہوئے اور تقریباً دو سال تک متفق آپ کی خدمت میں رہے۔“

(اسی لئے، اسٹوری، پرنسپلز پیرچر جلد اول حصہ دوم، ص ۱۹۵ء)

اس لئے شیخ کے بارہ میں آپ کے بیانات ہر حقیقت سے مستند اور قابل اعتبار ہیں، شیخ مجدد

کے متعلق موصوف ایک اور واقعہ میر محمد نعمان (م ۱۲۹۴ھ) کے حوالہ سے نقل کرتے ہیں۔

..... روزے حضرت ایشاں در حجرہ خود ایک روز حضرت (شیخ محمد) حجرہ میں

بروز میں خود غنودہ بودند ناگاہ حضرت تخت پر آرام فرما رہے تھے کہ خواجہ

خواجہ باقی باللہ تھا پہلیوہ سائو درویش باقی باشر تن تہا دوسرے درویش

بہ قصد دریافت ایشاں بہ در حجرہ رسیدہ کی طرح آپ کو بھی دیکھنے آئے، حجرے

مقام حضرت ایشاں خواست کہ حضرت کے دروازے پر پہنچے تو خادم نے چاہا کہ

ایشاں را بیدار کند حضرت خواجہ بہ مبالغہ حضرت صاحب کو بیدار کرنے لگو حضرت

تمام اور از بیدار کردن منع فرمودہ خواجہ نے سختی سے منع فرمادیا، اور زیادہ

وہم چاہا بہ نیاز و ادب تمام برون داد کے ساتھ دروازے کے باہر آتے

و نزدیک آتا انتظار بیداری کے نزدیک حضرت کے جاگنے کے منتظر ہے

حضرت ایشاں می کشیدند، لمحہ گزشتہ تھوڑی دیر میں حضرت کی آنکھ کھلی تو

بود کہ حضرت ایشاں بیدار شدہ آواز (آہٹ سن کر) آواز دی کہ "باہر کون ہے؟"

دادند کہ "میر وک در کیت؟" حضرت حضرت خواجہ نے بڑے ادب کے ساتھ

خواجہ بہ ادب تمام گفتند کہ "فقیر محمد باقی" فرمایا "فقیر محمد باقی" حضرت صاحب

حضرت ایشاں از عرض خود بہ اضطراب (آواز نہتے ہی) تنگ سے مضطربانہ آنکھ کھٹ

برجستہ برون آمدہ بہ افتقار و انکسار تمام ہوئے اور باہر آکر نہایت عجز و انکسار کے ساتھ

در خدمت نشستند۔ حضرت خواجہ کی خدمت میں بیٹھ گئے۔

دہلی میں کچھ عرصہ قیام کرنے کے بعد شیخ مجدد سرہند واپس تشریف لے گئے، اس

سفر نے آپ کی روحانی ترقی میں چار چاند لگا دیئے، سرہند آکر بیعت و ارشاد کا سلسلہ

جاری کیا اور طالبان راہ حقیقت حلقہ بگوش ہونے لگے، خود آپ کے مرشد حضرت خواجہ

محمد باقی باللہ نے مریدین کو آپ ہی کی طرف رجوع کی ہدایت کی، اس سے شیخ مجدد کے

باطنی کمالات کا پتہ چلتا ہے، وہ خود تحریر فرماتے ہیں :-

..... سرگرمی حضرت خواجہ باقدس مرہ ہمارے حضرت خواجہ قدس سرہ طالبانِ لغت

بہ تربیت طالبان زمانے بود کہ معاملہ
ماہ امتحان رسیدہ بود چون اذکار من قایل
کی تربیت میں اس وقت تک سرگرم ہے
شہر دہری گریہ کر خوردا اذکار شجیت
لیکن جب ہماری تربیت سے فارغ ہوئے
کشیہ نہ و طلب را با حوا کر نوہ فرمودہ
تو دیکھا کہ آپ نے شجیت کی تمام اور اڑائی
کہ اس نظم را از بخارا و مرقہ آدر و لم و
ترک کر کے طالبان طریقت کو ہمارے حوالے
در زمین برکت آئین ہند کشیم۔
کروایا اور فرمایا: بخارا اور مرقہ سے ہم
اس بیچ کو لائے تھے اور ہم نے ہندوستان
(درجۃ المقامات)

مطبوعہ کانپور ۱۳۱۳ھ ۱۸۹۶ء

شیخ مجددؒ کے اس قول کی تصدیق خواجہ باقی باللہؒ کے ایک مکتوب سے بھی ہوتی ہے، جو انھوں
نے موصوف کو بھیجا تھا، تحریر فرماتے ہیں:-

..... جناب سیادت، آپ امیر صالح
نیشاپوری سلمہ اللہ ظہار طلب نمودہ
جناب سیادت، آپ امیر صالح
چوں وقت مقتضی اس بود تفسیح و تفتا
ایمانی داؤن از سلمانی نمودہ۔ لاہرم
پسبت شام فرستادہ شد، انشاء اللہ
بقدر استعداد، مہرہ مندر گردنود توجہ
لطف کامل یا بندہ الدعا۔ (محمد نامکشی)
جناب سیادت، آپ امیر صالح
سلمہ اللہ نے طلب ظہار کی تھی، چون کہ
تفاسل کے وقت نہ تھا، اس لئے ان کی
تفسیح و تفتا کو سلمانی کے معانی سمجھا،
اس لئے تھا کہ پاس بھیجا گیا، انشاء اللہ
اپنی استعداد کے مطابق وہ مہرہ مند
ہوں گے اور کامل توجہ اور لطف
خاص سے ان کو نوازا جائے گا۔

درجۃ المقامات مطبوعہ کانپور ۱۳۱۳ھ ۱۸۹۶ء

شیخ مجددؒ نے دہلی کا تیسرا سفر تقریباً ۱۱۱۱ھ اور ۱۱۱۲ھ کے درمیان خواجہ
باقی باللہؒ (م ۱۱۱۲ھ) کے آخری ایام میں کیا تھا، اس مرتبہ مرشد نیر گوار نے
اپنے دونوں شیرخوار فرزندوں خواجہ محمد عبید اللہ (مولود ۱۱۱۱ھ) اور خواجہ محمد عبد اللہ
(مولود ۱۱۱۲ھ) کو طلب کیا، اور ان پر توجہ ڈالنے کے لئے فرمایا، پھر ان دونوں کی ماؤں پر
بھی غائبانہ توجہ ڈالنے کے لئے ارشاد فرمایا، شیخ مجددؒ نے دونوں پیر زادگان کے نام جو مکتوب

ارسال کیا تھا اس میں اس کا تفصیلی ذکر موجود ہے، فرماتے ہیں:-

..... اس فقیر کو تین مرتبہ حضرت کے ورد و ملت کی عیبہ بوسی کا شرف حاصل ہوا،

جب آخری مرتبہ دیادت ہوئی تو ارشاد فرمایا کہ مجھ پر ضعف بن غالب آگیا ہے (اب)

امید حیات کم رہ گئی ہے تم مجھ کے احوال سے باخبر رہنا (پھر) آپ کو اپنے سامنے

طلب فرمایا، اس وقت آپ دودھ پیتے بچے تھے، اس فقیر کو حکم دیا کہ "ان پر توجہ دو"

حضرت کے حکم سے ان کی موجودگی میں میں نے آپ کو توجہ دی، یہاں تک کہ اس کا

اثر بھی ظاہر ہوا، اس کے بعد حضرت نے فرمایا کہ والدات کو بھی غائبانہ توجہ دو،

چنانچہ ان کو بھی غائبانہ توجہ دی گئی، امید ہے کہ حضرت کی موجودگی کی برکت سے اس

توجہ کے بھی اچھے نتائج ظاہر ہوئے ہوں" (مرتبہ مولانا عبد الشکور) مکتوبات شریف

دفر اول "در المعرفۃ" ۱۳۲۵ھ مرتبہ خواجہ یار محمد بخٹی (مطبوعہ امرتسر ۱۳۳۲ھ)

حصہ چہارم، مکتوب ۲۶۶)

خواجہ باقی باللہ کی حیات مبارکہ میں شیخ مجدد کا یہ آخری سفر تھا، دہلی سے واپس آنے

کے بعد آپ کچھ روز سر ہند میں رہے، اس کے بعد پیر بزرگ ارکئی ہدایت کے مطابق لاہور

تشریف لے گئے، اور وہاں تعلیم و ارشاد کا سلسلہ جاری کیا، فضلاء و محصلین کی صحبت سے

مستفیض ہوئے، مولانا جمال تلوی اکثر خدمت بابرکت میں حاضر ہوتے تھے۔

ابھی شیخ مجدد لاہور ہی میں تھے کہ ۲۵ جمادی الآخر ۱۳۲۵ھ کو دہلی میں حضرت
چوتھا سفر

خواجہ محمد باقی باللہ کا وصال ہو گیا، یہ جانکاہ خبر لاہور پہنچی تو آپ فوراً دہلی

روانہ ہو گئے، یہ چوتھا سفر تھا، دہلی پہنچ کر مزار مبارک کی زیارت، فاتحہ خوانی اور اہل خانہ

سے تعزیت کے بعد سر ہند واپس تشریف لے گئے، اس کے بعد پانچویں مرتبہ مرشد کے عرس میں

شرکت کے لئے دہلی تشریف لے گئے، واپسی کے بعد پھر سر ہند ہی میں رہے، البتہ دو تین مرتبہ

اکبر آباد تشریف لے گئے، اور آخری عمر میں جہانگیر کی حراحت کی وجہ سے لشکر شاہی کے ساتھ

چند مقامات میں جانے کا اتفاق ہوا۔

حضرت خواجہ محمد باقی باللہ کی وفات (۱۳۲۵ھ) کے بعد شیخ مجدد نے اپنی تبلیغی ماسی

کہ تیز تر کر دیا تا آنکہ سرزمین ہند کی کایا پلٹ گئی، ع
ایام کامرکب نہیں، را کب ہے قلم
اس سے قبل کہ ہم شیخ مجددؒ کی اصلاحی و تبلیغی مساعی کا جائزہ لیں، بہتر ہو گا کہ
اس کا پس منظر پیش کر دیں، تاکہ اسکے صحیح محرکات اور مقاصد کا پتہ چل سکے، اس لئے
آئندہ "دور اکبری" کے متعلق کچھ عرض کیا جائے۔ (باقی)

تذکرہ مجدد الف ثانیؒ

افتخار کے مجدد الف ثانیؒ نہ ہیں پہلے بار یہ حقیقت سامنے آئی تھی کہ امام ربانی شیخ
احمد سرہندیؒ قدس سرہ کا وہ کون سا امتدازی کا نام ہے جس کی وجہ سے آپ کو کئی ایک
صدی کا نہیں بلکہ الف ثانی یعنی پورے دو سیکڑے (دو سو سالہ تاستلہ) کا مجدد
سمتے مان لیا ہے، الفتخار کے اس نمبر کی اشاعت پر چوبیس برس گزر چکے ہیں، اس عرصہ میں
خاص کر اسلامی دنیا کے حالات میں بہت کچھ تبدیلیاں ہوئی ہیں ان تبدیلیوں کو اور ان کے
دینی تقاضوں کو دیکھ کر یقین بٹھ جاتا ہے کہ واقعہ حضرت موصوت پورے الف ثانیؒ کے مجدد
اسی اور ہمارے اس دور کے لئے بھی انکے تجدیدی کام میں پوری رہنمائی موجود ہے۔ تذکرہ
مجدد الف ثانی، الفتخار کے اسی نمبر کا کتابی ادیشن ہے۔ صفحات ۲۵۲، قیمت ۴/-

مکتوبات خواجہ محمد معصومؒ

حضرت مجدد الف ثانیؒ کی مسند اصلاح و ہدایت کو آپ کے بے جس ہستی نے نبھالا اور حضرت مجددؒ
کے دالے ہونے رخ کو نکھیلنا کب پہنچایا وہ ہیں آپ کے صاحبزادے خواجہ محمد معصومؒ۔ آپ کے مکتوبات بھی
آپ کے والد ماجد کی مکتوبات کی طرح آپ کی مصطفیٰ کاوشوں کے آمیزہ دار ہیں۔ اصل زبان فارسی ہو۔ فارسی لکھا
خواجہ نے کو نوالا نسیم احمد فریدی نے بمبئی انتخاب کے ساتھ اردو میں منتقل کیا ہے۔ اور کتب خانہ الفرقان نے
اس کو شائع کیا ہے۔ کتابت و طباعت علی، کاغذ معیاری، صفحات ۳۰۰، جلد قیمت ۴/-، ۸ روپے۔
کتب خانہ الفتخار پکری روڈ، لکھنؤ

اسی کے ساتھ یقین ہے کہ ان کی بعض اہماتی خصوصیات اور ان کی زندگی کے بعض واقعات کا تذکرہ انشاء اللہ نزدوں کے لئے ضرور نافع ہوگا۔ اسی ائید پر یہ سطوریں ایک عزیز سے بطور اظہار لکھا رہا ہوں۔

جہاں تک اب یاد آتا ہے اخبارات میں یہ عطاء اللہ شاہ بخاری کا نام سب سے پہلے اس ناچیز نے اس وقت پڑھا جب لاہور کے ایک درویدہ دہن آہ یہ ساجی نے اللہ کے آخری رسول سرور کا نشانہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے خلاف ایک تہابت گندی اور رسوائی عالم کتاب لکھ کر شائع کی، اس کتاب کا نام بھی اتنا نجیث اور دل آزار تھا کہ کوئی شریف آدمی خواہ وہ کسی فریب ملت سے تعلق رکھت ہو، دلی تکلیف کے بغیر وہ نام نہیں لے سکتا۔۔۔ ہندوستان کی فرقہ وارانہ فضا شدھی سنگٹھن کی فتنہ انگیز تحریک نے پہلے ہی سے کافی خراب کر دی تھی، اس کتاب کی اشاعت نے آگ پر تیل کا کام کیا۔۔۔ اور سنائوں میں سخت جیجان بلکہ طوفان برپا ہو گیا اور سلسلہ میں یہ عطاء اللہ شاہ بخاری نے لاہور میں ایک تقریر کی تھی، اس کا اثر یہ ہوا تھا کہ پردہ نشین خواتین نے اپنے بچے ان کے قدموں میں ڈال دیئے تھے کہ ان کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ناموس پر قربان کر دو۔ یہ عطاء اللہ شاہ اس تقریر پر گرفتار کر لئے گئے، ان پر مقدمہ چلا اور پھر ان کو غالباً دو سال کی قید سخت ہوئی۔۔۔ بہر حال جہاں تک اب یاد ہو میرے دلی میں ان کی غائبانہ محبت کا بیج اسی زمانہ میں اخبارات میں ان کا تذکرہ دیکھ دیکھ بھل کر پڑا، کچھ مختلف تحریکوں اور سرگرمیوں کے سلسلہ میں اخبارات میں ان کا نام آتا رہا،

یہاں تک کہ ایک وقت اخبارات میں آیا کہ انجمن خدام الدین لاہور کے جلسہ میں جنس پنجاب کے علماء حق کی ایک بڑی تعداد شریک تھی (یہ عطاء اللہ شاہ بخاری امیر شریعت قرار دیئے گئے) اور اپنے وقت کے سب سے بڑے عالم دین اور سب سے بڑی دینی درس گاہ (دارالعلوم دیوبند) سے صدر مدرس الحدیث، استاذات ذوالعلاء حضرت مولانا شہداء اللہ شاہ کشمیری (قدس سرہ) نے بھی نجیث امیر شریعت ان کے ہاتھ پر بیعت کی۔۔۔۔۔ اخبارات میں یہ خبر پڑھنے کے بعد قدرتی طور پر یہی فہم میں شیعہ ہوا، اللہ شاہ بخاری کی عظمت و اہمیت پہلے سے بہت زیادہ بڑھ گئی اور دید و ملاقات کا دل میں برا اشتیاق پیدا ہو گیا۔۔۔ ان کے نام کے ساتھ

”بخاری“ اور شاہ کے دو پر عظمت عیسے لگے ہونے کی وجہ سے میرا تصور اُس وقت ان کے بارہ میں یہ تھا کہ اُن کی شکل و صورت بخاری علما کی سی اور وضع و ہیئت مشائخ طریقت کی سی ہوگی۔ لیکن اتفاق کی بات عرصہ تک ملاقات کی فہم نہیں آئی۔ میں سنہ ۹۷۰ میں امر دہہ (ضلع مراد آباد) میں مدرس تھا جن اتفاق کہ اس سال جمیعہ علما و ہند کا اجلاس امر دہہ ہی میں ہونا طے ہو گیا۔ اُس زمانہ میں مجھے جمیعہ علما اور اسکے کاموں سے خاصی دلچسپی تھی۔ یہ وہ وقت تھا کہ چند ہی مہینے پہلے آل انڈیا کانگریس نے اپنے لاہور کے اجلاس میں سسٹر دالی اُس نہرو رپورٹ کو سنوٹ قرار دیکر جس کی بنیاد پر سسٹر میں جمیعہ علما و ہند بھی کانگریس سے الگ ہو گئی تھی آزاد فی کاں کی تجویز پاس کی تھی اور پھر اسکے بعد کانگریس ہی نے ملک سازی کی شکل میں کانگریزی اقتدار کے خلاف سول نافرمانی کی جنگ گجرات سے شروع کر دی تھی۔ بہر حال امر دہہ میں جمیعہ اہل علم و کا یہ اجلاس اس زمانہ اور اس ماحول میں ہونے والا تھا۔

ادھر ایک بات اسی درمیان میں یہ ہو چکی تھی کہ مولانا محمد علی مروت اور جمیعہ علما کے درمیان سخت اختلاف پیدا ہو گیا تھا اور نہایت یہاں تک پہنچی تھی کہ جمیعہ علما و ہند دہلی کے مقابلہ میں ایک دوسری ”جمیعہ علما“ بنائی گئی تھی۔ جس کے صدر خود مولانا محمد علی مروت تھے۔ یہ کشمکش تاسخ ہو گئی میں کس حد تک جا چکی تھی، اس کا اندازہ بس اسی سے کیا جاسکتا ہے کہ جمیعہ علما و ہند دہلی کا اجلاس امر دہہ میں جن تاریخوں میں ہونا طے ہوا تھا۔ ٹھیک انہی تاریخوں میں امر دہہ ہی میں اس دوسری جمیعہ کا اجلاس بھی طے کیا گیا۔ اور ہوا! اور خود مولانا محمد علی مروت نے اہل صداقت کی الغرض جمیعہ علما و ہند کے امر دہہ والے اس اجلاس کی غیر مروتی اہمیت کی ایک دہر تو یہ تھی کہ کانگریس کی طاعت سے نہرو رپورٹ کی تبلیغ اور آزادی کاں کے وز دیوشن اور گاندھی جی کے سول نافرمانی کی جنگ پھیر دینے کے بعد جمیعہ علما کے سامنے قدرتی طور پر یہ سوال آ گیا تھا کہ کانگریس اور اس کی جنگ آزادی کے بارے میں اب اس کا رویہ کیا بنے گا؟ کیوں کہ نہرو رپورٹ کی منسوخی کے بعد وہ بنیاد ختم ہو گئی تھی جس کی وجہ سے جمیعہ نے سسٹر میں کانگریس علیحدگی اختیار کی تھی۔ اور اسی بنا پر مولانا حفظ الرحمن صاحب (جو اگرچہ اس وقت جمیعہ کے اکابر میں یا ہائی کمانڈ میں نہیں تھے لیکن اپنے سیاسی ذہن اور جرات و فعالیت کی وجہ سے اپنے اثران میں

سب سے زیادہ ممتاز تھے، کا محسوس ساتھ انسر کے بارے میں ایک رزلویشن بھی اجلاس کے لئے بھیج دیا تھا اور اخبارات میں اس کی اشاعت بھی ہو گئی تھی اور خود جمیۃ کی صفوں میں اس وقت اس بارہ میں خاصا اختلاف رائے تھا۔ بہر حال امر دہرہ کے اس اجلاس کی غیر معمولی اہمیت کی ایک وجہ تو یہ تھی کہ اس میں وقت کا یہ اہم اور سخت اخلاقی مسئلہ سامنے آنے والا تھا اور دوسری وجہ یہ تھی کہ مولانا محمد علی مرحوم والی جمیۃ کے اجلاس نے قدرتی طور پر ایک مقابلہ اور کشش کی فضا بنا دی تھی۔ اس میں منظر کو ذہن میں رکھ کر اب سنئے !

جمیۃ کا اجلاس شروع ہونے سے ایک دو دن پہلے ہی تقریبی مقامات سے جمیۃی رضا کاروں کے جتنے انتظام کے لئے آثار شروع ہو گئے۔ میسرے وطن سبھل کا ایک جہا ایک دن پہلے پہنچے والا تھا اس میں کے بعض آدمی علی الصبح پہنچ گئے اور انھوں نے بتایا کہ ہمارا پروگرام یہ ہے کہ ہمارا جہا ایک جلوس کی شکل میں امر دہرہ میں داخل ہو، اس جلوس میں کچھ اونٹ ہوں، ان پر نقارے ہوں، اس لئے ہمارے واسطے اونٹوں اور نقاروں کا انتظام کر دیا جائے اور اصل سبھل کے رضا کار اس طرح کے ”جمازی“ جلوس نکال کر تے تھے۔ ہم لوگ جو امر دہرہ میں اس وقت اجلاس کے کاموں کے ذمہ دار تھے، ان کے سامنے یہ مسئلہ آیا، فرمایا: ”ہم بکری صبح کا وقت تھا، مجلس استقبال کے دفتر میں بیٹھے ہم اسی مسئلہ پر مشورہ کر رہے تھے کہ اونٹوں نقاروں والا یہ جمازی نما جلوس یہاں نکالنا مناسب ہے یا نہیں۔ میری اور اکثر کارکنوں کی رائے اس وقت کے حالات میں جلوس کے حق میں تھی۔ لیکن ہم سب کے مخدوم اور ہر حیثیت سے بزرگ حضرت حافظ عبدالرحمن صاحب صدر مدرس مدرسہ اسلامیہ امر دہرہ (رحمۃ اللہ علیہ) کی رائے نہیں تھی۔ ان کو غالباً اسکے جوازیں بھی شبہ تھا۔ یادہ اسکو ثقاہت اور سنجیدگی کے خلاف سمجھتے تھے۔ یہ مشورہ چل ہی رہا تھا کہ اچانک دو حضرات دفتر میں داخل ہوئے ان میں ایک تو حضرت مولانا مفتی محمد نعیم صاحب لدھیانوی تھے جو میرے لئے جانے پہچانے ہی نہیں بلکہ میرے استاد تھے اور ان کے ساتھ جو دوسرے صاحب تھے ان کو ہم میں سے کوئی نہیں پہچانتا تھا، ان کی وضع یہ تھی کہ ہاتھ میں بہت موٹا سا ایک سونٹا، جسم پر کھد کا چھوٹا سا قمیص نما نیم آستین کرتا، اور غالباً کھد ہی کا رنگ ہوا نیلا تہ بند، جسم بالکل پہلوانوں کا سا۔ میں سمجھا کہ یہ مفتی صاحب کے ساتھ

کوئی رضا کار ہیں، اتنے میں خود مفتی صاحب نے بتایا کہ یہ سید عطاء اللہ شاہ بخاری ہیں، پس کہ سب کی، خاص کر میری حیثیت کی کوئی انتہا نہ رہی کیوں کہ میرے تصور میں تو انکی صورت اور وضع بخاری کے کسی مقدس شیخ خانقاہ کی سی تھی، مصافحہ اور ملاقات کے بعد بڑی بے تکلفی کے ساتھ شاہ صاحب نے ہم لوگوں سے فرمایا، کیا ہو رہا ہے؟ میں نے کہا ہم لوگ ایک چھوٹے سے مسئلہ پر غور کر رہے ہیں۔ سنبھل کے رضا کاروں کا جھگڑا رہا ہے وہ اس طرح کا جلوس نکالنا چاہتا ہے، ہم میں سے کچھ کی رائے ہے کہ نکلتا چاہیے اور بعض حضرات اس کو ٹھیک نہیں سمجھتے۔ شاہ صاحب نے اپنے خاص انداز میں فرمایا کہ اس وقت کے مفتی ہم ہیں، ہم فتویٰ دیتے ہیں کہ ایسا جلوس نکلتا چاہیے۔ منگواؤ ادنٹ اور نقارے ایک ادنٹ پر میں خود بھی بیٹھوں گا۔

اس عاجز کی سب سے پہلی ملاقات شاہ صاحب سے یہی تھی۔ اور ان کے انداز و مزاج کا یہ پہلا تجربہ تھا، جہاں تک یاد ہے یہ مجمعہ کا دن تھا۔ جلوس کی تیاریاں فوراً شروع ہو گئیں۔ اور اسی شان سے جلوس نکلا، اور پورے بازار کا اس نے گشت کیا، شور و سے یہ بھی ملے کہ لایا گیا تھا کہ آج بعد نماز جمعہ جامع مسجد میں شاہ صاحب کی تقریر ہوگی۔ (دافع رہے کہ اجلاس بھی جامع مسجد ہی میں ہونے والا تھا، اسی میں پنڈال بنایا تھا) جلوس ہی نے شاہ صاحب کی تقریر کا اعلان کیا۔ اس زمانہ میں شاہ صاحب کی اختیارات میں بہت دھوم تھی اور ان کی زندگی کے بعض اوقات نے مسلمانوں کے بہت بڑے طبقہ کو ان کا نادیدہ عاشق بنا دیا تھا۔ پھر امر دہر میں ملکہ ہمارے اس علاقہ ہی میں شاہ صاحب کی یہ پہلی آمد تھی۔ اور اس دن امر دہر میں کوئی دوسرا جلسہ بھی نہیں تھا۔ (کوئٹہ دہلی جمیعتوں کے باقاعدہ جلسے کل سے شروع ہونے والے تھے)۔ اس لئے شاہ صاحب کی تقریر سننے کے لئے آج بہت سے وہ لوگ بھی آگئے جن کی دلچسپی دوسری جانب تھی اور جمیعتہ علماء ہند کے وہ سخت مخالف تھے۔

نماز جمعہ کے بعد تقریر شروع ہوئی۔ یہ پہلی تقریر تھی جو اس ناچیز نے شاہ صاحب کی سنی، اس میں انشاء اللہ بالکل مبالغہ نہیں کہ پورا مجمع بالکل مسحور تھا۔ جمیعتہ علماء کے

غافلین کی طرف سے اُس وقت دو باتوں کا خاص طور سے پروپیگنڈا کیا گیا تھا۔ ایک یہ کہ یہ لوگ کانگریس سے اور ہندوؤں سے بچانے والے ہیں۔ اور دوسرا یہ کہ یہ دیوبندی دہلی ہیں، نجدیوں کے حامی ہیں۔ دشمن رسول ہیں (معاذ اللہ) اس دوسری بات کے اُٹھالے جانے کی خاص وجہ یہ تھی کہ دوسری جمیعہ کے اجلاس کا داعی اتفاق سے امر دہہ کا وہ عنصر تھا جس کے نزدیک دیوبندی دہلیوں کی تکفیر کے سوا مسلمانوں کی زندگی کا کوئی دوسرا مسئلہ قابلِ توجہ نہیں تھا۔ شاہ صاحب کے علم میں یہ صورت حال ہم لوگوں کے ذریعہ آچکی تھی، اسلئے ساری تقریر کا محور یہی دو مسئلے رہے۔ اس تقریر نے لوگوں کو اتنا متاثر کیا کہ اپنی پوری زندگی میں کسی تقریر کا ایسا اثر مجھے یاد نہیں، رسول دشمنی والے ہاپاک اہتام کے سلسلہ میں کچھ کہتے ہوئے جب شاہ صاحب نے دُلانا جامی کے دو شعر ایک موقع پر پڑھے تو دُعا آدمی تڑپ کر بیہوش ہو گئے، جن کو بہت دیر کے بعد ہوش آیا۔ یہ تقریر قریباً دُھائی گھنٹہ تک ہوئی اور یہ واقعہ یہ کہ اسی پہلی تقریر نے سینوں کو انگریز دشمنی کے جذبہ سے بھر دیا اور امر دہہ کی فضا کو جمیعہ کے حق میں اور آزادی کی جنگ میں کانگریس کے ساتھ اشتراک کے حق میں بالکل عموماً کر دیا۔

یہ بات ذکر کرنے سے رہ گئی کہ شاہ صاحب اجلاس سے ایک دن پہلے اپنا ملک کیوں اور کیسے آئے؟ ہوا یہ کہ جب کانگریس جی نے سول ناڈرانی شروع کر دی تو شاہ صاحب نے انکی حمایت و تائید میں سب عادت پر بخش تقریریں شروع کر دیں، ان کو پتہ چلا کہ وہ بہت جلد گرفتار کر لئے جائیں گے، اور انرا مزہ یہ تھا کہ امر دہہ کے اجلاس کو جاتے ہوئے راستہ ہی میں غازیان کو گرفتار کیا جائے گا اس لئے وہ پیکر کاٹ کے اور کچھ راستہ کاٹنے کے بعد ملے، اُس دن پہلے ہی امر دہہ پہنچ گئے کہ کسی طرح اجلاس میں شریک ہو سکیں اور کانگریس کے ساتھ اشتراک کا رد و پیش پس کر سکیں۔ اگلے دن اجلاس باقاعدہ شروع ہوا، صدر استقبالیہ حکیم بہاؤ نظر رضوی (مرحوم) تھے، ان کا خطبہ بڑا فصیح اور جاننا رکھا، لیکن اس میں مدلل طور پر کانگریس کے ساتھ اشتراک کے خلاف رائے ظاہر کی گئی تھی، صدر اجلاس مولانا معین الدین صاحب (جمیری رحمۃ اللہ علیہ) تھے اور

ان کے غلبہ میں بھی اس مسئلہ میں یہی رہنمائی کی گئی تھی، ان دونوں خطبوں نے کانگریس کے ساتھ اشتراک کے مسئلہ کو اور بھی شکل بنا دیا تھا، لیکن آخر کار مولانا حفظ الرحمن صاحب کی تجویز کے تحت میں ہی فیصلہ ہو گیا۔ یہ واقعہ ہے کہ اس فضا میں اس تجویز کے پاس کر لینے میں سب سے زیادہ حصہ شیخ عطاء اللہ شاہ بخاری ہی کا تھا۔ عام و خاص مجالس کی اس شخص کی تقریروں نے فضا ہلٹ دی، معلوم ہوتا تھا کہ اللہ کا بندہ تقریر نہیں کرتا سحر کرتا ہے۔

ابھی ذکر کر چکا ہوں کہ شیخ عطاء اللہ شاہ بخاری کی گرفتاری کا ہر وقت خطرہ تھا، ادھر یہ پالیسی طے تھی کہ جہاں تک اور جس طرح ہو سکے اس وقت وہ اپنے گرفتاری سے بچائیں اور جیتے کا یہ تازہ ہینام ہندوستان بھر میں پہنچائیں اور مسلمانوں کو کانگریس کے ساتھ جنگ آزادی میں شریک ہونے کی دعوت دیں۔ امر وہ یہ میں اجلاس کے دوران ہی میں بعض مخصوص ذرائع سے یہ معلوم ہوا کہ شاہ صاحب کی گرفتاری سے احکام آگئے ہیں اور وہ اجلاس ختم ہونے کے بعد روانگی کے وقت گرفتار کر لئے جائیں گے۔

چونکہ طے شدہ پالیسی یہ تھی کہ وقتی الامکان گرفتاری سے اپنے کو بچائیں اس لئے یہ چال چلی گئی کہ آخری رات کے آخری اجلاس کے لئے ان کی تقریر کا خاص طور سے اور بار بار اعلان کیا گیا اور اس طرح عوام کو مشتاق بنانے کے ساتھ پولیس کو بھی شاہ صاحب کے بارہ میں مطمئن کر دیا گیا، اور ہوا یہ کہ شاہ صاحب ایک برسے عجیب و غریب طریقہ پر دن ہی میں امر وہ یہ سے نکل گئے اور امر وہ یہ کا اسٹیشن چھوڑ کر ایک دو سسر قریبی اسٹیشن سے انھوں نے سفر کیا اور یہ سب کچھ اس طرح ہوا کہ ان کی روانگی کا انتظام کرنے والے دو چار آدمیوں کے سوا اپنی میں بھی کسی کو خبر نہیں ہوئی، رات کو مولانا احمد سعید صاحب (علیہ الرحمہ) کی تقریر شروع ہوئی اس دن مولانا کی تقریر بھی بڑی غیر معمولی قسم کی ہوئی اس کے بعد وہ یہ محسوس ہوتا رہا کہ کچھ بڑی بے چینی کے ساتھ شاہ صاحب کی تقریر کا منتظر اور مشتاق ہے، مولانا نے رات کے قریب دو بجنا دینے اور ایک دم کلائی کی گھڑی کو دیکھتے ہوئے فرمایا، ادھر دو بجنے کے قریب ہیں! کونجی السلام علیکم، اب شاہ صاحب کی تقریر پھر کبھی سن لیں! یہ سن کر پولیس والے بھی

ہٹا بھاڑ گئے۔

شاہ صاحب نے امر وہر سے نکل کر ایک طوفانی دورہ شروع کیا، وہ عرصہ تک گزرا، ہوئے، انہوں نے قریباً پورے شمالی ہند کا دورہ کر لیا، سندھ کی سولہ فرامی میں جو ہندو مسلم جہاں گئے اس میں کوئی شبہ نہیں کہ اُن کی بہت بڑی تعداد تہا شاہ صاحب ہی کی پرچوش اور آتشیں قوریہ کے حساب میں تھی۔

_____ اشرقتا نے ان کو کتنی کشش اور تاثیر دی تھی اس کا اندازہ اس واقعہ سے کیا جاسکتا ہے کہ غالباً اپنے اسی دورہ میں وہ بدایوں بھی گئے، مولانا عبدالقدیر صاحب بدایونی مرحوم کے جہاں ہوئے، معلوم ہے کہ موصوف اپنے بدایونی ملک میں کیسے پہنچے تھے اور یہ بھی جانتے تھے کہ سید عطاء اللہ شاہ بخاری (بریلوی حضرات کی اصلاح کے مطابق) ٹھیکہ دہانی ہیں، اسکے علاوہ مجھے خوب یاد ہے کہ مولانا بدایونی مرحوم امر وہر کے اجلاس میں "کانگریس کی جنگ آزادی میں شرکت" دے کر دیوشن کے اہم خالصین میں تھے۔ لیکن اس اختلاف مسلک اور سیاسی اختلاف رائے کے باوجود سید عطاء اللہ شاہ بخاری کی تقریروں اور اُن کے خلوص سے ان کا قلب اتنا متاثر تھا کہ کھانے کے لئے ہاتھ دھونے کے وقت خود پہلی اور ٹوٹا ہاتھ میں لے کر شاہ صاحب کے ہاتھ دھلاتے تھے اور اپنے شدید اصرار سے شاہ صاحب کو اس معاملہ میں مجبور کر دیتے تھے۔ اشرقتا دو دنوں پر اپنی رحمتیں فرمائے۔

یہ توجہ معترضہ کے طور پر ایک بات درمیان میں آگئی تھی ورنہ ذکر ان کے سندھ کے دورہ کا جو رہا تھا، انھوں نے پنجاب سے بنگال تک کا دورہ کیا اور بنگال جاکر گرفتار ہوئے اور سزا پا کر وہیں جلی پور جیل میں رہے۔

یہاں یہ بات بھی قابلِ لحاظ ہے کہ شاہ صاحب اور اسی طرح اُن کے خاص رفقاء کو اپنی اس جدوجہد و قربانی سے اسکی امید بالکل نہیں تھی کہ کانگریس اور اسکے لیڈروں کی طرف سے اُس کا اعتراف بھی کیا جائے گا۔ یاد رہے اس قربانی کے ذریعہ کانگریس میں نوئی پوزیشن حاصل کر سکیں گے، بلکہ اسکے برعکس انھیں سابق تجربوں کی بنا پر پورا یقین تھا کہ کوئی ایسا مسلمان

کانگریس میں کوئی پذیرش حاصل نہیں کر سکتا جو اسلام اور مسلمانوں کا بھی پورا دفا دار اور اس موضوع پر بھی لڑ جانے والا ہو۔۔۔ اور بالکل یہی چیز سامنے آئی۔ سسٹم کی اس جنگ آزادی کے بعد جب دوسری گول میز کانفرنس سے پہلے گاندھی امدولہ پکٹ ہوا، اور سارے سیاسی قیدی رہ کر کئے گئے اور اس کے بعد کراچی میں آل انڈیا کانگریس کا اجلاس ہوا تو پنجاب کانگریس نے سوچی سمجھی سلیم کے تحت یہ کیا کہ میر عطاء اللہ شاہ اور ان کے رفیقوں کو کانگریس کے نظام سے دور رکھا یہاں تک کہ کراچی کے اجلاس میں یہ لوگ صرف مشاہدہ کی حیثیت سے شریک ہو سکے۔

بہر حال یہ واقعہ ہے کہ شید عطاء اللہ شاہ اور ان کے رفقاء کے سامنے اس جدوجہد اور قربانی کا محرک صرف یہ تھا کہ کانگریس انگریز کو ہندوستان سے بیاض کرنے کے لئے ایک لڑائی لڑ رہی ہے۔ یہی صرف اس مقصد کی خاطر اس میں حصہ لینا چاہیے۔۔۔

کانگریس کے اس رویہ اور مزاج ہی کا تجربہ کر کے شاہ صاحب اور ان کے رفقاء نے اپنی ایک مستقل سیاسی تنظیم ”جنبہ آزادی اسلام“ قائم کرنے کی ضرورت سمجھی تھی، لیکن اسے باوجود سلسلہ تک برابر ان کا رویہ اور ناک یہی رہا کہ وہ انگریزی اقتدار کے خلاف کانگریس کے ہر اقدام میں اس کے ساتھ ملکہ عمل اور قربانی میں آگے رہے اور اسی طرح لیگ کانگریس اور پیش میں بھی وہ اپنی رائے اور ضمیر کے فیصلے کے مطابق لیگ کے فتاویٰ صحت آراء رہے اور آزادی سے پہلے سسٹم اور سسٹم کے دونوں جنرل اگشنوں میں بھی انھوں نے اپنی پوری طاقت کانگریس کے حق میں استعمال کی۔ اور اگر آزادی کا حصول کانگریس کی جدوجہد کا نتیجہ رہے تو بلاشبہ شید عطاء اللہ شاہ بخاری اور ان کے رفقاء کا اس میں بہت بڑا حصہ ہے۔ لیکن ہندوستان کے لئے یہ بات کتنی شرمناک اور تاریک اس کو کس طرح معاف کر سکتی ہے کہ سسٹم میں جب ناک آزادی اور توش عطاء اللہ شاہ کو اپنے وطن امرتسر سے نکل کر اس پاکستان میں جانا پڑا جس میں اس نے آخری وقت تک دہلی کانگریس کے پاکستان قبول کر لینے کے بعد ناک بھی بھر پور مخالفت کی تھی۔

میر خیال ہے کہ شید عطاء اللہ شاہ کے لئے بھی یہ بالکل ممکن تھا کہ وہ اپنے رفیق خاص مولانا حبیب الرحمن صاحب لدھیانوی مرحوم کی طرح پاکستان کی طرف دھکیلے جانے کے بعد پھر ہندوستان واپس آجاتے اور شاید ہم مسلمانان ہندوستان کے لئے ان کا یہاں آجانا کچھ مفید ہی ہوتا لیکن

طالبان کے بڑے جذبہ سے ان کو اس پر آمادہ نہیں ہونے دیا کہ ایسے طوطا چشموں کا وہ کوئی احسان لیں اور ان سے کوئی ایسا رکھیں۔ دوسری طرف پاکستان میں کسی حکومتیں بدلیں، لیکن ایسی سرگرمیوں سے بالکل کنارہ کش ہو جانے کے باوجود قریباً ہر حکومت ہی کے وہ معقوب رہے۔ کسی بدقسمتی ہے اس ملک اور قوم کی جس کے پاس سید عطاء اللہ شاہ جیلوی ایک طاقت موجود ہو اور وہ اس سے کوئی کام نہ لے بلکہ اس کو کوئی کام کرنے کا موقع بھی نہ دے۔

سید عطاء اللہ شاہ بخاری کی وفات نے ایک طویل تاریخ یاد دلا کر ہندوستانی مسلمانوں تک ایک ایسے مسئلہ کی طرف ذہن کو جڑی ثابت سے متوجہ کر دیا جو مسلمانوں کے بعد سے کچھ نظر انداز رہا ہوتا جا رہا ہے۔ حالانکہ اس سے پہلے کم از کم مسلمانوں کے اُس مذہبی طبقہ کے نزدیک جو آزادی کی جنگ میں اور اس کے مسئلہ کی قربانیوں میں آگے آگے رہا، ہندوستانی مسلمانوں کے مسائل میں اس مسئلہ کو خاص اہمیت بلکہ اولیت حاصل تھی اس سے میری مراد ہے، آزاد ہندوستان میں مہادیوینی دلی نصریات اور ہمارے مخصوص شرعی قوانین (پرنسپل) کے تحفظ کا مسئلہ۔ میرا خیال ہے کہ گزشتہ دور کے جمیعت اہل اہل کے صدارتی خطبات میں غالباً کوئی ایک بھی ایسا خطبہ نہ ہوا جس میں اس مسئلہ کا تذکرہ مسلمانوں کے مسائل الحائس اور سب سے اہم مسئلہ کی حیثیت سے نہ کیا گیا ہو، اسکے علاوہ مختلف موقعوں پر جمیعت نے جو فارمولے تجویز کئے ان سب میں بھی اس مسئلہ کو مسلمانوں کی دینی و ملی زندگی کا اہم ترین مسئلہ قرار دے کر وفات مرتب کی گئی تھیں۔ اور مولانا سید محمد سجاد نائب امیر شریعت صوبہ بہار نے نو شہرہ شہر میں ”فطرت اور شریعت کے حوازن سے ایک مکمل دستور کا بھی نیا ار کے شائع کیا تھا، جس کے تعلق مروجہ افکار نے آزاد ہندوستان کی مہادیوینی حکومت کا بوجھ بڑھانے کے سامنے نہ یہ مسئلہ آسانی سے اس میں فٹ ہو سکا گا۔۔۔ بہر حال مسئلہ سے پہلے ملک دنیا میں یہ سب کچھ ہوا، لیکن مسئلہ میں سب ہندوستان آباد ہوا اور وہ وقت آیا جس سے لئے ہمارے تجویزیں اور مسائل فارمولے نئے توکل کے حالات اسے خواب اور فضا اتنی تاریک تھی کہ ان حالات کے اٹھنے کی توقع کوئی گنجائش ہی نہیں تھی، لیکن ظاہر ہے کہ ہم اس گزر جانے کے بعد فساد نہیں رہی ہے اور جس طرح جان و مال، عزت و آبرو اور دستور عام شہرنا حقوق میں سادات کے وفادات ملک کے زمرہ دہلے کے سامنے آچکے ہیں، اسی طرح

ضروری ہے کہ مسئلہ بھی اس سنجیدگی کے ساتھ جو اس کا حق ہے سامنے آئے۔ اس کی بنائے کی ضرورت نہیں ہو کہ اس معاملہ میں اب جتنی تاخیر ہوئی وہ مسئلہ کے لئے اسی قدر مضر ہوئی۔

ہمارے دو مسکے مسائل جن کا تعلق ہماری مادی اور دنیوی ضرورتوں سے ہے، بہت اہم ہونے کے باوجود بھی ہمارے خاص مسائل نہیں ہیں، وہ تو ملک کے دوست بھی بہت طبقوں کے مسائل ہیں، ہمارے خاص مسائل تو دراصل وہی ہیں جن کا تعلق ہماری اسلامیت سے ہے۔ کم از کم اس مذہبی حلقہ کا تو ہر واقف کا رعب ہی جانتا ہے کہ حضرت شیخ الہندؒ سے ٹیکر شیعہ عطاء اللہ شاہ بخاری ملک اور قادیان کے تمام ہی مجاہدین نے ملت اسلامیہ ہندو کے انہی مسائل کو نصب العین کے طور پر سامنے رکھ کر قربانیاں دی تھیں اور اسی بنیاد پر وہ اپنی جہاد و اپنی قربانیوں کو اعلانِ کلہ اثر کی جہاد اور قربانی سمجھتے تھے اللہ تعالیٰ سے بڑی توقع کھتے تھے یاد آتا ہے، کہ اکتوبر ۱۹۴۱ء سال پہلے حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ دہلی یا علی گڑھ کے اپنے طلبہ میں پہلی بحث عظیم کے بعد مقاماتِ قدسہ در ملک اسلامیہ پر تعلیمی طاقتوں کے تسلط کا تذکرہ کرتے ہوئے فرمایا تھا کہ اس صورت حال سے آج اربعہ عہدہ بنالہجرات، معاذ بن جبل، سعد بن ابی وقاص اور خالد بن الولید کی رو سے بچیں ہیں۔ ان سطور کا کھنے والا جو ایک سخت گنہگار قسم کا آدمی ہونے کے علاوہ نہایت درجہ بے عمل اور گنہگار بھی ہے ایسی کوئی بات کہنے کا بہرہ گزار نہیں ہے لیکن اس کا اپنا یا احساس اور عقین ضرور ہوگا اس مسئلہ میں ہماری کوتاہی اور ہاراقض ہمارے ان بزرگوں کی روحوں کے لئے تعینا عینت اور تعین کا باعث ہوگا۔

سیرانہ پر عرض کیا جا چکا ہے ایں بیان ایک خاص تاثر سے سخت سید عطاء اللہ شاہ بخاری کے ذمہ کے سلسلہ میں بے اعتبار زبان پر آگئے ان کا مقصد ہرگز کسی پر تنبیہ نہیں ہے یا نہ پزیراں تم کے تمام امور میں سب سے زیادہ قصور وار اور سب سے زیادہ گنہگار ہے۔

پندرہ اہل غیر راوی حور پر بہت جویں ہو گیا اور سید عطاء اللہ شاہ بخاری کی زندگی کے صرف ایک ہی پہلو کا اس میں ذکر کیا اور وہ بھی میت نامہ نامی پر ختم کیا جاتا ہے ان کے بچنے والے دوستوں نے بت کچھ لکھا ہوگا اور لکھیں گے۔ آخر میں ظہرین سے بھی طور پر نہیں بلکہ دل کی گہرائی سے یہ درخواست ہو کہ اس عاجز کے تعلق سے بھی شاہ صاحب کے لئے اتمام سے مغفرت و رحمت کی دعا فرمائیں اور مادی باتیں تو ہمیں رہ جائیں گی لیکن آپ کا یہ تھکے فرد انشا اللہ ہر صوفی کے خدمت میں پہنچ کر ان کی راحت و رحمت کا باعث ہوگا۔ واجدکم علی اللہ !

صحیحہ باب اولیاء

دوسری صدی ہجری کے ایک جلیل القدر بزرگ ہیں ابو بکر بن عیاش حضرت عبد اللہ بن ابی بکر اور عبد الرحمن بن مہدی اور علی بن المدینی جیسے ائمہ حدیث اور اساطین علم ان کے شاگردوں میں ہیں امام بخاری اور امام مسلم جیسے اکابر ان کے شاگردوں کے شاگرد ہیں۔ امام نووی نے شریعت مسلم میں ان کے صاحبزادے ابراہیم کی روایت سے نقل کیا ہے کہ والد ماجد (ابو بکر بن عیاش) نے مجھ سے فرمایا "خدا کا فضل ہے تمھارے باپ کے کبھی بے حیائی اور بد اخلاقی کا کوئی عمل سرزد نہیں ہوا ہے" یعنی اللہ تعالیٰ نے ہر قسم کے فواحش سے میرا دامن پاک رکھا ہے۔ اور اسی اللہ کی توفیق سے پورے تیس سال سے میرا معمول ہے کہ روزانہ ایک قرآن مجید ختم کر لیتا ہوں۔

انھیں ابو بکر بن عیاش کے متعلق مروی ہے کہ اپنے صاحبزادہ سے انھوں نے فرمایا، "دیکھ لینے کو اس سے بہت بچاؤ کہ میرے اس حجرہ میں تم سے کوئی مصیبت سرزد ہو، میں نے اس میں بارہ ہزار دفعہ قرآن ختم کیا ہے" اللہ تعالیٰ پاک کے جو انوار اس حجرہ کے درود دیوا اور اس کی نضایں سرایت کر گئے ہیں، ان کی حرمت کا حق ہے کہ اس حجرہ میں اللہ تعالیٰ کی مصیبت نہ ہو۔

انتقال کے وقت ان کی صاحبزادی رونے لگیں تو فرمایا۔

"بہن! مت رونا کی کوئی بات نہیں ہے۔ کیا تمھیں اس کا ڈر ہے کہ اللہ تعالیٰ تمھارے باپ کو عذاب میں ڈالے گا، میں نے اپنے گھر کے اس گوشہ میں جو تیس ہزار دفعہ قرآن پاک ختم کیا ہو اس نے مجھے اور تمھیں اپنے ارحم الراحمین مالک سے رحمت و مغفرت ہی کی امید رکھنی چاہیے۔"

انھیں ابو بکر بن عیاش کے متعلق ان کے معصوم جلیل القدر امام یزید بن ہارون کا بیان ہے کہ۔

لم یضع جنید الی الارض
 چالیس سال تک پہلو زمین سے نہیں لگا یا
 (یعنی ۴۰ سال تک لیٹے ہی نہیں۔)

اربعین سنہ

(ماخوذ از شریعت مسلم للثوادی و خلاصۃ تہذیب الکیالی للفرجی)

اسے آجکل کی طرز کو ہو سکتا ہے اس میں کچھ استناد ہو، مگر حقیقت یہ ہے کہ اللہ کے خاص بندوں نے ایسی بہت سی شاہیں چھوڑی ہیں۔



نشان
اعتاد

”بچے ملک و قوم کی دولت ہیں“ (نہرو محبوب پنہا)

ان کی ہم سب کو مل کر حفاظت کرنا چاہیے۔

بچوں کو ہر قسم کی بیماری سے محفوظ رکھنا، قیمت فی شیٹ ۱۷ روپے ۷۰ سالہ بچوں کی صحت اور ان کی پرورش ”مفت طلب فرمائیے۔“

دوا خانہ طبیہ کالج مسلم یونیورسٹی علی گڑھ

ایجنٹس: (۱) ہرنیچ، چوک، حاجی سلیم احمد۔ (۲) مراد آباد — جوگھانی
(۳) بستی — گاندھی نگر۔ (۴) بھوپال — سہرائی بازار

سیرت پاک پر
روزانہ دعوتِ دینی کی طرف ایک اہم خصوصی پبلکیشن

ہر عالم

جس میں سب سے پہلے پاکستان اور بڑے بڑے علماء کے مضامین شامل ہیں۔

پانچویں نمبر ۲۵ سیرت پاک پر کی کتابت کیا جا رہا ہے۔

قیمت: ۲۵ روپے

یہ کتاب سب سے پہلے ہی میں لکھی گئی تھی۔ یہ سب سے پہلے ہی میں لکھی گئی تھی۔ یہ سب سے پہلے ہی میں لکھی گئی تھی۔

یہ کتاب سب سے پہلے ہی میں لکھی گئی تھی۔ یہ سب سے پہلے ہی میں لکھی گئی تھی۔ یہ سب سے پہلے ہی میں لکھی گئی تھی۔

نئے دور کا اعجاز

بالجہت الاموال (یعنی بیع اموال کے لئے) سے
جو علیہ شتم کا بیلا شادہ ہو گئے اور میں اصل جو ہر
نئی ترتیب دیا عیار • نئے مضامین
• سادہ عربی کے متن عربی اہل قسم اور اہل فکر کے اصل
قائم کیا گیا۔

● ترتیب طلباعت کے عیار کو طبع کرنے کے لیے نئے
انذارات کیے گئے ہیں۔ سہ ماہی خورشید اور کوشش یہ جو
تفصیلی، روحانی اور ادبی ہر لحاظ سے رسالہ اعلیٰ صیاف
کا حامل ہو اور اپنی دعوت اور نصب العین کو ابھی طرح
پورا کر سکے۔ اس کام میں ہماری ساتھ آپ کا سب سے بڑا
تعاون یہ ہوگا کہ آپ رسالہ کے خریداری میں اور دوسروں
کو اس پر آمادہ کریں۔

فکری اسلامی کا ترجمان اور داعی
برصغیر ہندو ایک کا داعی عربی مامنا

البعث الاسلامي

زیر ادا است
سید محمد حسینی ، سعید الاعظمی ، روی

دار العلوم مدوة العلماء، لاھور

مسائل چند ۵
پاکستان میں ذرا اشتراک جمع کرنے کا

ماہنامہ فاران، کھمیل اسٹریٹ
کہاجی علی

ماہنامہ مشعل راہ کراچی کا اضافہ

جو فکر و نظر کے تاریکیوں میں اگے۔ لہذا میں احباب کا سفیر بن کر ان کی صحافت پر بخیر وادار ہوا ہے۔
 زیرِ ادارت :- خورشید احمد رام۔ ای۔ ای۔ بی
 حباب محمود فاروقی صاحب

فیجر ہائے مشعل راہ، آرام باغ روڈ، کراچی ۷۵

دینی صحافت کے حق پر **ماہنامہ انوار اسلام** خیریت اور اسلامی سیرت و تاریخ کو بوری جاہلیت کے ایک نیا انتخاب

یہ ماہنامہ اسلامی تعلیمات، اسلامی نظام زندگی اور اسلامی سیرت و تاریخ کو بوری جاہلیت کے ساتھ ولولہ انگیز، ایمان افروز اور حلال انفرادی، عوامی، علمی مذاق اور دینی عیسائی کے مطابق پیش کرتا ہے نیز ہندو مذہب کی بددستی میں اسلام سے متعلق غیر مسلموں کے استغناء وارت اور اعتراضات کے جواب بھی دے جاتے ہیں۔

معالجہ حیدرہ، عیار روپیے ، نقدیہ نہ ہو

مستقیم ماہنامہ انوار اسلام رام نگر بنارس

چهارمى دعوت

لا اله الا الله محمد رسول الله

[illegible]

ہماری اس کتاب کی مدد سے آپ کو

منها ما لا يبينها الله في القرآن

مَنْ يُوَدِّعُ الْفَرِيقَانِ

جنتی

عشق الرحمن سنو

میتوں

محکم دلائل سے مزین متنوع و منفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

ہندوستان و پاکستان سے
سالانہ چندہ ... پچھ روپے
شش ماہی ... ۳ روپے
فی کاپی ... ۵۰ نئے پیسے

انفستان

غیر ملک سے
سالانہ چندہ ... پچھ روپے
۱۲ ماہی زیادہ سے
سالانہ چندہ ... ۵۰ نئے پیسے

جلد ۲۹	باب۱۱ جمادی الاخریٰ ۱۳۸۱ھ مطابق دسمبر ۱۹۶۱ء شمارہ ۶		
نمبر شمار	مضامین	مضامین نگار	صفحات
۱	نگاہ اولین (ہندو مسلم مسئلہ)	مرتب	۳
۲	مسلمان اور ہندوستانی پوریوں	(۱) ڈاکٹر سچو رائے سابق وزیر اعلیٰ یوپی (۲) ادارہ الفرقان	۱۰
۳	مسارن اکیڈمیٹ	مولانا محمد منظور خان	۱۶
۴	شیخ محمد دے اصلاحی کارنامے	پروفیسر محمد سعید احمد ایم اے	۲۵
۵	زیادت حسین	مولانا نسیم احمد فریدی امر دہلی	۳۹
۶	پینسیر اسلام علی الشریعہ و سلم	خالہ جادید شمش بی، لائے علیگ	۴۷

اگر اس دائرہ میں ○ سُرخ نشان ہے تو

اسکالمطلب یہ ہو کہ آپ کی مرتبہ خریداری ختم ہوگئی، براہ کرم آئندہ کے لئے چندہ ارسال فرمائیں یا خریداری کا ارادہ نہ ہو تو مطلع فرمائیں۔ چندہ یا کوئی دوسری اطلاع ۱۰ دسمبر تک دفتر میں ضرور آجانی چاہیے ورنہ گھایا لاہیفیڈو نہ پائی ارسال کیا جائے گا۔

ہندوستان کے خریدار ○ کی پسلی رسید ہمارے پاس فوراً بھیجیں۔

نمبر خریداری ○ ہر آئندہ رقم خط و کتابت اور منی آرڈر کے کوپن پر اپنا خریداری نمبر ضرور لکھیں۔

الغرضان ہر ادگری ہفتہ کے پہلے ہفتہ میں دائرہ کیا جاتا ہے اگر ۲ تا ۳ تک بھی کسی صاحب کے خطے تاریخ اشاعت ○ مطلع فرمائیں۔ انکی اطلاع ۳ تا ۵ تک آجانی چاہیے، ایکے بعد سارا بھیجی کی ضروری دفتر بوند ہوگی۔

دفتر انفستان، پکیری روڈ، لکھنؤ

چندہ کے بارے میں ضروری اطلاع صحت پر بلا غلط فرمائیں۔

(نوٹ) تحفہ ہندوستانی ہندو معاشرے کو یہ پوسٹل لکھنؤ میں بھیجیں، اگر دفتر، لکھنؤ، پکیری روڈ، لکھنؤ سے شائع کیا۔

جنوری مطابق رجب سے

پاکستان کے سالانہ چند سرائے

۱۳۵۲ء ستمبر تا ۱۳۵۳ء مارچ کے مابین

پاکستانی خریداروں کا چندہ بعض ناگزیر مہنگائی کی بنا پر عرصہ ستمبر سے مارچ تک کے لئے بھی بڑھ گیا ہے۔ لیکن اسے بعض آوازہ حالات کی بنا پر کم ہو گئے ہیں کہ ہندوستانی خریداران کے لئے بھی بڑھ چکا ہے۔ پھر پورے پاکستان کے علاوہ غیر ممالک کے لئے، شنگاپ اور جاپان کے سبب مختصر لگائیں کچھ تو ہر چیز کی بڑھتی ہوئی قیمتیں ہیں جو بہت دن سے چندہ میں اضافہ کا خدشہ کر رہی ہیں۔ لیکن اسے ایک خاص چیز میں بہت بڑھتی ہے کہ الفلاح کے سال کا ۱۹۵۳ء، اخبار کی کھانسی ۱۵ سے سبب ہو گیا ہے۔ عموماً ۲۰ x ۳۰ یعنی برسے سال کا کاغذ خرید کر (اور اپنے سال کے مطابق بنا کر) استعمال کرنا پڑے۔ جس کی قیمت خاصی زیادہ ہے۔ اور ہر چندہ کے اندر اندازہ ہو کہ آخر اجناس میں اس خاص اضافہ کا تحمل الفلاح کے لئے نہیں کر سکتا کہ چندہ میں کچھ اضافہ کیا جائے۔ پس عموماً یہ تسلیم کیا جاتا ہے کہ جنوری سے مارچ کے مطابق رجب سے

ہندوستان کے خریداروں کے لئے بھی سالانہ چند چھوٹے

(۱۲)

پاکستان کے علاوہ غیر ممالک کے لئے بارہ شنگاپ (12. SHILINGS)

کہا جاتا ہے۔۔۔۔۔ جن قدیم خریداروں کا چندہ اس ۱۵ تا ۲۵ مارچ کی آخری مطابق دسمبر پر ختم ہو رہا ہے۔ وہ اور جو لوگ نئے خریدار بننا چاہتے ہوں ۱۶ دسمبر تک پرائی ٹرٹ کے مطابق (یعنی ہندوستان پر ۱۵ دسمبر تک ۱۰ شنگاپ ہی بھیج دیتے ہیں لیکن

۱۳۵۲ دسمبر کے بعد بھیجا دیا کہ لی چندہ پرائی ٹرٹ کے مطابق

قبول نہیں کیا جاسکے گا

ذکر اولین

از مرتب

بسم الرحمن الرحیم

ہندو مسلم مسئلہ

ہندوستان کے مسلمان کس ماحول میں کھستے جا رہے ہیں ؟ مہیب پریشانی اور اذیتوں کی مسلم اقلیت کے حلیہ قتل و غارت کی روٹی میں اس ماحول کی جو جھلک ہم نے دیکھی تھی اُس کو گذشتہ اشاعت کے ادارہ میں ہم نے راجن دیان یا سنا زخم ایکسٹرمیٹیزم کے ماحول میں کھستے جا رہے ہیں۔ یعنی یہ جو کچھ ہو رہا ہے اس کے معنی یہ نکلتے ہیں اثرات کے اسی فرد کے حق میں کسی مسلمان فرد کے کسی غلطی کی افواہ اڑیاسے یا فی الواقع خط سرزد ہو جائے تو افواہ کی تحقیق کی حاجت ہو اور غلطی کا فوری اور آسان غلط ثابت ہو کر اس غلطی کا کفارہ ادا ہو سکتا ہے۔۔۔ نیکی ایک کٹر درجہ کی آج بھی جیسا سلوک۔۔۔ مرنے والوں کو گناہ کیا تھا کہ وہ اس ماحول میں اپنے اکرام کی قدر کریں ورنہ انہی کو معلوم ہے۔

شکریہ کہ یہ احساس صرف ایک مسلمان ہی کا نہیں رہا بلکہ آزاد (راٹر پرنٹ) ہائیکورٹ کے فاضل جج سترائیں ایس دھون کی ۲ نومبر کی ایک تقریر کی جو رپورٹ اخبارات میں شائع ہوئی اُس نے ہمیں بتایا کہ ہم مسلمانوں کے ارد گرد کے ماحول کو سمجھنے میں کسی جذباتیت کو دخل نہیں دے رہے ہیں۔ کچھ انسانیت دوست غیر مسلم کی یہاں میں جو ملک کی اکثریت ہیں اس طرح کے خطرات کو رجحانات کو غور سے دیکھنا چاہیے۔

لبے میں ایسے چھپٹے اُڑاتے ہیں کہ شرانگیزی کے وجودہ ماحول میں اس سے خوب خوب فائدہ اٹھا کر ظلم و ستم کا بازار بار بار گرم کیا جاسکتا ہے۔ — تو ایک حد تک مایوسی قدرتی ہو جاتی ہے۔ مگر اسکے برعکس جب سردھون جیسے لوگ ہمارے سامنے آتے ہیں جو اس دائرے میں بھی حق کہتے ہیں جہاں دُڈھی ماری جاسکتی ہے اور زبان نہیں پکڑی جاسکتی۔ بلکہ اس سے بھی آگے بڑھ کر جب وہ اپنے فرقہ کے منہ پر یہ زنا نہ جرات بھی دکھا جاتے ہیں کہ :-

”ہم اپنے روحانی درجہ کی بات کرتے ہیں! ہماری زبان پر بھگوت گیتا اور

دلوں میں فرقہ وارانہ نفرت بکھری ہے۔“

تو ہماری مایوسیاں بھی بڑی حد تک گھٹ جاتی ہیں۔۔۔۔۔ کاش اس چراغ سے ادھر چراغ بھی جلیں اور دونوں کی یہ بُرائی ہر آنکھ میں بُری بن جائے۔

ہجوم جس دھون کی اس تقریر پر کسی فرقہ وارانہ جذبہ سے خوش نہیں ہو رہے ہیں۔ خدا کا فضل ہے کہ اس غیر ہندوب اور افاغیت سوز دھنیت کے لئے ہمارے دل و دماغ میں کوئی جگہ نہیں ہے۔ مسٹر دھون نے اگر اکثریت کو اسکی نفرت پرستی پر نظر اڑا ہے اور مسلم اقلیت پر کوئی ہلکے سے کھکا چارج بھی نہیں کیا۔ تو ہم اسکے نتیجہ میں اس حقیقت کو نظر انداز کر دینے والوں میں سے نہیں ہیں کہ دلوں کی تبدیلی کی ضرورت مسلمانوں کے لئے بھی ہے۔ گزشتہ سیاہی کشمکش کی بدولت دونوں فرقوں کے دلوں میں جو میں آگیا تھا اس کا اثر بلاشبہ مسلمانوں کے اندر بھی ابھی باقی ہے۔ اور ملک کا ہندو مسلم سلسلہ بھی حل ہوگا جب وہ دونوں طرف سے یکساں بالکل نکال دیا جائے۔ یہ بات اگر کوئی غیر مسلم کہے تو ہم اس کا برا نہیں انیں گے۔ یوپی کے وزیر داخلہ مسٹر چرن سنگھ بھی اگر یہ بات کہتے ہیں تو ہم اس کو بالکل غلط نہیں کہتے، ہمیں جو کچھ اعتراض ہوتا ہے وہ ان کی بات کے موقع و محل پر ہوتا ہے۔ وہ موقع و محل کے لحاظ سے اس حقیقت کا بالکل ناجائز استعمال کرتے ہیں۔ اگر اس میں کے نتیجہ میں مسلمان کوئی فرقہ وارانہ چھینش پیدا کرتا ہے اور پھر محنت مظالم کا تحفہ شوق ہوتا ہے تو آپ کہہ سکتے ہیں کہ مسلمان اپنی منطوق میرٹ کا شہر بھی ذمہ دار ہو۔ لیکن اگر وہ میں رکھے ہوئے ہو مگر کہتا کسی سے کچھ نہیں، بالکل زبردستی اس پر تہمتیں تراشی جاتی ہیں۔

اُن کے حالات کا تقابلی ہے اور اس تقاضے کے بروئے کار آنے میں محض اسی نظریہ کے مختلف مظاہر کا وٹ بن رہے ہیں۔

لیکن جو لوگ اس نظریہ کے علمبرداروں کے آگے ہتھیار ڈال دینے کی ذہنیت سے اس نظریہ کے پد بکر وہ حالات سے فائدہ اٹھانے کے نقطہ نظر سے مل لوں کہ اُن کے مفاد میں یہ سمجھنا چاہتے ہیں کہ وہ کسی حیثیت سے اپنا جداگانہ کوئی وجود ہی باقی رکھیں ”ایک سانچ اور ایک کلچر“ کی دعوت کو قبول کر لیں اور اپنی تعلیمی، تمدنی اور مذہبی خدمات انجام دینے والی جماعتوں کو اپنے باطن سے دفن کر دیں، تو ان کو معلوم ہونا چاہیے کہ مسلمان جان کی خیر منانے کے لئے اس باہر سودے پر راضی نہیں ہو گا۔ اور اس طرح کی کوششوں سے ملک کو نقصان پہنچے گا۔

کیا یہ سچ ہے؟ | افسانوں کے گزشتہ اداریہ کا ایک حصہ نقل فرما کر حضرت ولانا صاحب دہلوی صاحب دریا بادی نے، ان نوامیس کے بعد قی میں تحریر فرمایا ہے۔

”لیکن مولا نا صاحب اس سے بھی زیادہ درد منانہ مقالہ لکھ دلائیں، اور اپنا کلمہ نکال کر سامنے رکھ دیں۔ اطمینان رکھیں کہ انکی قوم نس سے مس دہو گی۔ وہ اسی برخوش ہوتی رہے گی، فرشتہ کی رہے گی کہ وہ محبوب کی اُمت ہے۔ اُمت مرحومہ ہے۔ کوئی اس کا بال بکا نہیں کر سکتا اور ایک وقتی جزع و فزع اور منک می جوش و خروش کے بعد وہ پتہ اپنی رنگ ریوں میں بڑی رہے گی۔ سینا دیکھے گی۔ فانی نے گی عرس اور طرح طرح کے نوایا جشن مناتی رہے گی۔ زمینداریاں مٹ جانے پر بھی ٹھاٹھ تعلقہ داروں، رجواڑوں کے رکھے گی۔ شادیاں دھوم دھام سے منائے گی، پرائیڈ اور شیراں، مرغ اور چلاؤ، اڑتی رہے گی، زمین و آسمان کے تلابے ملانے والے اور جمبوٹ سے لے کر ہنس بہرے ایک ایک کر پڑھے گی۔ مشاعرے کی راتیں واہ واہ کے اغروں میں جاگ جاگ کر کاٹے گی۔ اور نعیش کا حق دل کھولی کر ادا کرنی رہے گی۔ عاقبت ایشیا و بام بھئی اور نصیب کی پست سیر کی جنت بھی اب ان میں کب باقی رہے گی جو فنا و خواہ ازخ، اللہ قلوبہم۔ اور اللہ انہم انہم انہم قاتلوں

کہا ہے اور وہ جانے والا ہے

دل ٹھیک گیا ہمارا تو اس تھمرے کو ڈھک کر آپ بھی پھینک دے اور سوچے کہ اگر اپنا یہی حال ہو اور یہی ہو تو انجام کیا ہو؟
برخیز اور اس خواہ گرواں خواب گرواں سبز

ایک ہفت روزہ اخبار کی ضرورت

آزادی کے بعد سے مسلمانوں کے لئے جو حالات و مسائل پیدا ہوئے ہیں ان کے پیش نظر عرصہ سے رہ رہ کر خیال ہوتا رہا ہے کہ ایک ایسا بلند پایہ (اردو) اخبار نکلنے کی کوئی صورت ہو جاتی جو مسلمانوں کے زیادہ سے زیادہ افراد تک پہنچتا اور موجودہ حالات و مسائل میں ان کی ایسی صحیح رہنمائی کرتا جس کی انکو فی الواقع ضرورت ہے، اور مسلسل وہ پیام ان کو دیتا جو ان کو موجودہ حالات و مسائل سے نپٹنے کا اہل بنا سکے۔

ہمارے اخبارات بہت سے نکل رہے ہیں، مگر کسی کی یہ واحد اور خاص ہم نہیں ہے کہ مسلمانوں میں، ان نئے مسائل اور ان سے نپٹنے کے صحیح طریقہ کار کا شعور اور اس پر کاربند ہونے کا حوصلہ اور لگن پیدا کی جائے۔ یہ کمی اور اس کو پورا کرنے کی ضرورت جیسا کہ عرض کیا گیا اس چودہ سال کے عرصہ میں برابر رہ رہ کر محسوس ہوتی رہی ہے، حتیٰ کہ بعض دفعہ یہ خیال بھی ہوا کہ نفسترن ہی کو ہفتہ وار کی شکل دیدی جائے۔ مگر اسکے حق میں نہ اپنی ہی طبیعت مطمئن ہو سکی اور نہ دوسرے اہل الرائے نے اسکے حق میں رائے دی۔

ادھر کے چند ہمینوں میں جو خصوصیت سے وہ واقعات اور انکے نتیجے میں وہ حالات رونما ہوئے جن پر دو تین ہمینے سے نفسترن میں لکھا جا رہا ہے تو طبیعت اس ضرورت کے لئے انتہائی حد تک سچیں ہوئی۔ کچھ درد مند اور ہوشیار دوستوں سے ذکر کیا، جنھوں نے اس ضرورت اور مقصد سے پورا اتفاق کرتے ہوئے گرجوئی کے ساتھ اس کام کو انجام دینے کا بیڑا اٹھالیا۔

طے یہ پایا کہ اس مقصد کے لئے فی الحال سب سے زیادہ مفید شکل ہفتہ وار اخبار ہی کی ہو سکتی ہے، جسے جلد سے جلد ایک اجتماعی انداز پر جاری ہو جانا چاہیئے۔

اجتماعی انداز کا مطلب یہ کہ اخبار کسی کی شخصی ملکیت اور شخصی نقطہ نظر کا ترجمان نہ ہو بلکہ ہم مقصد اور ہم خیالی اشخاص کا ایک بورڈ اس کا متولی (ڈسٹریکٹ) اور پالیسی کا ذمہ دار ہو۔ اور ابتدائی سرمایہ اُن صاحب استطاعت افراد کے عطیوں سے حاصل کیا جائے جو اس مقصد سے بہوردی رکھتے ہوں۔

چنانچہ ایک ایسے بلند پایہ ہفت روزہ کام پہلے سے مکمل اور اطمینان بخش خاکہ بنانے کے بعد جو قبول عام کی صلاحیت اپنے اندر رکھتا ہو اور کم سے کم سلاٹ کے اکثریت میں وقعت و عزت کی نگاہ سے دیکھا جائے، سرمایہ کی تحصیل کا کام اور دیگر انتظامات شروع کر دیئے گئے ہیں اور امید ہے کہ جلد ہی اس اخبار کے اجراء کا اعلان کیا جاسکے گا۔

قدرتی طور پر سب سے زیادہ ناظرین افسانہ ہی سے امید ہے کہ وہ اس منصوبے کو کامیاب بنانے کے لئے ہر ممکن جدوجہد فرمائیں گے، اور خود ان میں سے اور اُن کے ذریعہ سے دوسرے صاحب استطاعت حضرات سے فراخ دلانہ مالی تعاون بھی منتظر ہیں اور محرکین کو حاصل ہوگا۔

مختلف سہولتوں اور مصلحتوں کو پیش نظر رکھتے ہوئے کم سے کم سو روپے کا عطیہ اس سلسلہ میں مقرر کیا گیا ہے۔
تربیل زر کا پتہ حسب ذیل ہوگا۔

جناب ڈاکٹر محمد اشتیاق حسین قریشی
کرامت منزل، اکبری گیٹ، لکھنؤ

محمد منظور نظامانی عفا اللہ عنہ

مسلمان اور ہندوستانی پوروج

(از، شری بھو رانا مندی ساجی وزیر اعلیٰ اتر پردیش)

[گزشتہ اشاعت میں شری بھو رانا مندی کی ایک تقریر پر مولانا سید ابوالحسن علی ندوی کا ایک مضمون ذکر رہا بالاعنوان سے شائع ہوا تھا۔ اس پر اڈوٹر لفسٹرن کے نام حسب ذیل مراسلہ بھو رانا مندی کی طرف سے موصول ہوا ہے اس پر ہم اپنی گزارشات موصولہ ختم ہونے کے بعد درج کردہ ہیں۔ مراسلہ پر یگانہ نمبر جاری قائم کردہ ہیں۔ اڈوٹرنا سکریٹس]

(۱) میں نے آپ کے رسالہ میں مولانا سید ابوالحسن علی ندوی صاحب کے اس مضمون کو دیکھا جس کی سرخی ”مسلمان اور ہندوستانی پوروج“ ہے۔ میرے اس کہنے کا کہ ہندوستانی مسلمانوں میں ۹۰ فیصدی سے زیادہ لوگ ہیں جن کے پوروج ہندو تھے۔ وہ مسکے لفظوں میں جو ہندوؤں کی اولاد ہیں، کافی چرچا ہوا۔ مجھے افسوس ہے کہ بہت سے لوگوں نے اس سلسلہ میں اس بنیاد کی سے غور کرنے کی تکلیف گزار دہیں کی جس کی اُمید کی جاسکتی تھی۔ میرے پاس اس سلسلے میں گالی گلوچ سے بھیسے ہوئے خطوط آئے ہیں اس قسم کی باتیں کہنے اور لکھنے والے بھول جاتے ہیں کہ گالی دینے سے کوئی مسئلہ حل نہیں ہوا کرتا۔

(۲) مولانا ابوالحسن صاحب نے جس سطح پر اس بحث کو پہنچایا ہے، اسکے لئے میں اُن کا ممنون ہوں، کسی کی بات ہم کو خوش گوار معلوم ہوتی ہے، یا کڑی، لیکن ہم لوگوں کو کم سے کم اتر پردیش کے رہنے والوں کو اس تہذیب کو ہاتھ سے نہیں جانے دینا چاہیے۔ جس پر ہم خیر کرتے ہیں۔ میں مولانا کے اس بیان سے بالکل اتفاق کرتا ہوں کہ ”استرام“ اور افتخار و انتساب

میں فرق ہے۔ میں مانتے لیتا ہوں کہ ان لفظوں کے اصطلاحی معنی وہی ہیں جن میں مولانا نے ان کو استعمال کیا ہے۔ ایسی حالت میں کسی ہندوستانی مسلمان سے یہ تعاضد نہیں کرنا کہ وہ اپنے ہندو "پورو ورج" کے لئے افتخار و افسانے کے جذبات رکھے۔

(۳) "پورو ورج" کے لغوی معنی پہلے پیدا ہونے والے کے ہیں۔ اصطلاحاً اس کو ان لوگوں کے لئے استعمال کرتے ہیں جن کو آباد اجداد، یعنی مورث کہا جاتا ہے، دوسرے لفظوں میں وہ لوگ جن کے خاندان میں اپنی پیدائش ہوتی ہے۔ میں نے تو محض تواریخ کی طرف توجہ دلائی ہے۔ (۴) اسلام اس ملک میں قریب ایک ہزار برس سے آیا ہے۔ اسکے پہلے یہاں جو لوگ رہتے تھے ان کو مذہباً ہندو ہی کہا جاسکتا ہے۔ آج جو لوگ مسلمان ہیں وہ سب کے سب یا ان کے بزرگ باہر سے نہیں آئے۔ اگر ان کے گھروں میں خاندانی شجرے ہوں تو وہ ایک ہزار برس پہلے کا ایک رک تو نہیں جائیں گے۔ اس وقت ان کے خاندان میں جو بھی بزرگ رہے ہوں گے، ان کے بھی تو والد اور والدہ کے مورث رہے ہی ہوں گے، اور وہ غالباً ہندو رہے ہوں گے۔

(۵) میرا تاہی کہنا ہے کہ اگر آج میں مسلمان ہو جاؤں تو جو لوگ میرے خاندان میں میرے بعد پیدا ہوں گے، ان کو یہ تو ماننا ہی ہوگا کہ میرے والد ہندو اور ان کے پہلے بھی سب ہی بزرگ ہندو تھے۔ اگر میری اولاد اس تعلق کو مانتی ہے اور اس لحاظ سے خاندان میں جو لوگ مجھ سے پہلے پیدا ہوئے ان کا احترام کرتی ہے تو کسی کو شکایت کا موقع نہیں ہو سکتا۔ میں اس سے زیادہ کچھ نہیں کہہ سکتا، ہمارے سامنے زندہ مثالیں موجود ہیں اس وقت بھی ملک میں کثیر تعداد میں ایسے لوگ موجود ہیں جو راجپوت مسلمان کہلاتے ہیں، وہ لوگ اپنے کو سورج پٹنئی، چندیشی، چندیل وغیرہ ناموں سے پکارتے ہیں۔ اپنا رشتہ رام، کرشن، راجا بھوج سے جوڑتے ہیں، ظاہر ہے کہ جب وہ مسلمان ہیں تو مذہبی باتوں میں ان ہندوؤں کو قابل تقلید نہیں مانتے گران کی عادت ترک کرتے ہیں اور ان خاندانوں میں پیدا ہونے پر فخر کرتے ہیں۔ میں اس سے زیادہ کسی چیز کی مانگ نہیں کرتا۔

(۶) مولانا فرماتے ہیں "معلوم نہیں کیوں سمجھو نا نند جی نے یہ فرض کر لیا ہے کہ ہندو

کے۔ فیصدی مسلمان سب آدین نسل کے اعداد اور ناموروں کی اولاد اور جانشین ہیں۔
 مجھ کو ایسا محسوس ہوتا ہے کہ اس جگہ مولانا کو کچھ دہم ہو گیا ہے میں نے کبھی ایسا فرض نہیں
 کیا مسلمان کیا یہاں کے ہندو بھی سب آدین نسل کے نہیں ہیں۔ میں نے ہندو لفظ استعما
 کیا تھا۔ آدین نہیں۔ آج جو لوگ ہندو کہلاتے ہیں اور اپنے کو ہندو کہتے ہیں ان میں
 آدین، ڈرڈ، سیرین، منگو لین، سب قسم کے لوگ ہیں اور یہ سب آپس میں اس طرح
 خلط ملط ہو گئے ہیں کہ ان کو ایک دوسرے سے الگ نہیں کیا جاسکتا یہ غلط فہمی غالباً
 اس وجہ سے ہوئی کہ میں نے رام، کرشن کا نام لیا تھا جو غالباً آدین نسل کے تھے۔ یہی
 وجہ محض یہ تھی کہ یہ پرانے زمانے کی ایسی ہستیاں تھیں جن کے ناموں کا دنیا میں ہر طرف
 شہرہ ہے۔ اسلئے آسانی سے ان کی مثالی دی جاسکتی ہے۔ ان کے پہلے کے جن ناموں
 کو میں جانتا ہوں وہ بھی اتفاق سے آدین ہی تھے۔ لیکن اگر آدیوں کے علاوہ
 کہیں پرانے بزرگوں کے نام کسی کو معلوم ہوں تو میں شوق سے اور پورے احترام کے
 ساتھ ان کو شامل کر لوں گا۔

(۷) مولانا کو اور شاید دوسرے مسلمان دوستوں کو یہ نہیں معلوم ہو گا کہ کئی موقعوں پر
 میں نے خاندان مغلیہ کے اکبر سے لے کر اورنگ زیب تک کے بادشاہوں اور اسی طرح
 حیدر علی اور ٹیپو سلطان کو اپنے بزرگوں میں گنا یا ہے۔ جن پر یہاں کے رہنے والے،
 ہندو اور مسلمان دونوں کو فخر کرنا چاہیئے، یہ لوگ ہر نقطہ نظر سے ہمارے تھے۔ گو آدین
 نہیں تھے، اور ہمیشہ ہندو کے اورنگ زیب کی کئی باتیں میرے لئے بہت تکلیف دہ تھیں۔
 (۸) یہ شکایت بھی کی جاتی ہے کہ میں نے ایسے لوگوں کے نام چنے ہیں، جن کی پوجا
 کی جاتی ہے اور جن کو اوتار مانا جاتا ہے۔ پہلی بات تو یہ ہے کہ ہر ہندو بھی ان لوگوں کو
 اس نگاہ سے نہیں دیکھتا۔ آدیہ سماجی ہندو ہیں مگر کسی اوتار نہیں مانتے۔ میں خود آدیہ سماجی
 نہیں ہوں۔ مگر رام، کرشن یا کسی ایسی شخصیت کو اوتار نہیں مانتا۔ ہندو ہونے کے لئے اوتار
 کے خیال کو ماننا لازمی نہیں ہے۔ میں یہ پہلے بھی کہہ چکا ہوں کہ ان لوگوں کے نام ان لئے
 لئے جاتے ہیں کہ دنیا میں ان کی شہرت ہے۔ ایک اور بات ہے، اگر کچھ لوگ ان کو اوتار

مانتے ہیں تو ہر شخص کے لئے یہ فردی نہیں ہے کہ ان کو اوتار مانے اور اگر اوتار دیا گیا تو ان کا ذکر کرنا ہی چھوڑ دیں یہ ہو سکتا ہے کہ کسی شخص کے والد کو کچھ لوگ بہت بڑا حسدا رسیدہ فقیر مانتے ہوں، اور وہ اس بات کو تسلیم نہ کرتا ہو۔ مگر اس وجہ سے والد کو والد کہنا نہیں چھوڑ سکتا۔

(۹) ایک اور بات یاد رکھنی چاہیے جب یہ کہا جاتا ہے کہ رام، کوشن پور دوج تھے تو پور دوج لفظ کا لغوی معنوں میں استعمال نہیں ہوتا۔ لغوی معنوی میں وہ ہر ہندو کے پور دوج نہیں تھے۔ چھتری خاندان میں پیدا ہوئے تھے، براہمن ان کو اپنا پور دوج نہیں مان سکتا، ہر چھتری کے بھی پور دوج نہیں تھے۔ یہ تو اسی قسم کی اصطلاح ہے جیسے مصطفیٰ کمال پاشا کو آنا ترک کہنا۔ ظاہر ہے ہر ترک ان کی اولاد نہیں ہے، کتنے شان کی بات ہوتی، اگر اس ملک میں بھی کوئی فرد کسی پیدا ہوتا، احترام کیے یا افتخار، جن لفظوں میں اس شاعر نے پرائے آتش پرست بادشاہوں کا ذکر کیا ہے، ان پر آفرین کہتے ہی ہمتا ہے، اور پھر ان بزرگوں کی عزت کرنے کی وجہ سے کسی نے اس کو شکایت کے قابل نہیں سمجھا۔ شیخ سعدی کہتے ہیں :-

چرخش گفت حسد دوسری پاک ذات
کہ رحمت بر آں تربت پاک یاد
انوری کے یہ لفظ شاید اور آگے جاتے ہیں :-

آں نہ استاد بود و شاگرد
آں حسد او نہ بود و مابندہ

(۱۰) مولانا نے اس بات کی طرف اشارہ کیا ہے کہ آج کل ہندوستان میں بہت سی تہذیب کے تقلید کی باتیں کی جا رہی ہیں اور سلاٹوں کو اس طرف بازگشت کی دعوت دی جاتی ہے۔ اس شبہ کا بیکس پاس کوئی جواب نہیں ہے، لوگ کہتے ہیں دھم کا علاج

تعمان بھی نہیں کر سکتے تھے، اگر کوئی بات صحیح ہے تو ہم اس لئے تو نہیں بھڑکتے، کہ کچھ لوگ اسکی آڑ میں کوئی غلط کام کرنا چاہتے ہیں۔ ہمارے نیک ارادے غلط ارادہ پہنچ پائیں گے اتنا یقین تو رکھنا ہی چاہیے یوں ہر شخص کو اپنے خیالات کی تبلیغ کرنے کا اختیار ہے۔ اپنے مضمون کے آخر میں مولانا کہتے ہیں کہ ان کے خیال میں جذباتی ہم آہستگی کے لئے اس قسم کا چرچا نہ صرف یہ کہ بے ضروری ہے بلکہ مضر بھی ثابت ہو سکتا ہے اس میں میری اور ان کی رائے میں اختلاف ہو۔

یاد مند

سپورنا نند

[سپورنا نند جی کا مکتوب گرامی ختم ہوا]

”افتخار“ (۱) سپورنا نند جی کے نام ”گالی گلوچ سے بھسے ہوئے خطوط“ کی اطلاع سے ہمیں بھی اتنی ہی بلکہ شاید اُس سے بھی زیادہ تکلیف ہوئی اور ہر شریف آدمی کو ہونی چاہیے، جتنی کہ سپورنا نند جی کو ہوئی ہوگی۔ اختلافات و نزاعات میں گالی بکھنے کو ہمارے مادی اور اللہ کے پیغمبر حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے ”منافق کی نشانی“ بتلایا ہے۔

(۲) سپورنا نند جی کی اس تصریح کے بعد کہ وہ احترام اور افتخار و انتساب میں فرق تسلیم کرتے ہیں اور کسی مسلمان سے یہ تقاضہ نہیں کرتے کہ وہ اپنے ہندو پوروچ کے لئے افتخار و انتساب کے جذبات رکھے۔ یہ بحث بالکل ختم ہو جاتی ہے اور فریقین کے نقطہ نظر میں کوئی فرق باقی نہیں رہتا کیونکہ ”ہندوستانی پوروچ“ یا ”ہندو پوروچ“ کے ”احترام“ سے مولانا دوی کا اختلاف نہیں ہے اور نہ کسی مسلمان کو ہونا چاہیے، اس بارہ میں اسلام کی واضح تعلیم ہے ”اگر ہوا کہ جبرِ قوہ“ (ہر قوم کے باعزت لوگوں کی عزت کو دے) مولانا دوی نے اپنے مضمون میں جو بحث کی ہے وہ صرف ”افتخار و انتساب“ میں کی ہے اور اسی سے انھوں نے اختلاف کیا ہے۔ لیکن سپورنا نند جی کے اسی خط کے بعض آگے کے حصوں سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ صرف ”احترام“ نہیں بلکہ ”افتخار“ بھی چاہتے ہیں، ہم اُس فقرہ پر آگے نشاندہی کر سکتے۔ اگر اسے سمجھیں ہم کوئی غلطی کر رہے ہیں تو امید رہے کہ شری سپورنا نند جی اس کو دور فرما کر ہم کو مومنیت کا موقع دیں گے۔

(۳) سمجھو نانندجی کے اس خط کے پیرا ۳۲۵ سے ہم نے یہ سمجھا ہے کہ موصوف ان ہندوستانی مسلمانوں سے جو ہندوستانی نسلوں سے ہیں، نسلی اور خاندانی تعلق کی بنا پر مطالبہ یا اہل کرتے ہیں کہ وہ اپنے قدیم موروثوں (ہندوستانی پوروج) کا احترام کریں۔ نیز انہی پیرا ۳۲۵ سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ اس مطالبہ میں ”پوروج“ سے ان کی مراد نسلی اور خاندانی مورث یعنی آباء و اجداد ہیں۔ لیکن آگے اسی خط میں انھوں نے بتایا ہے کہ ”پوروج“ سے مراد نسلی اور خاندانی بزرگ (آباء و اجداد) نہیں ہیں بلکہ اُس سے ”مکاب کے بڑے“ مراد ہیں۔ ہمارے خیال میں یہ دونوں باتیں ایک دوسرے سے بالکل مختلف ہیں، اگر یہاں بھی ہماری کچھ کوئی غلطی کر رہی ہے تو سمجھو نانندجی اس کو بھی دور فرما کر ہم کو مزید غنویت کا موقع دیں۔

(۴) سمجھو نانندجی نے اپنے بلند علمی مقام اور وسیع تاریخی واقفیت کے وجود پیرا ۳۲۵ کے آخر میں بڑی صفائی سے اعتراف فرمایا ہے کہ ان نسل کے علاوہ ہندوستان کی دوسری قدیم نسلوں کے بزرگوں کے نام بلکہ کسی ایک بزرگ کا نام بھی ان کو معلوم نہیں ہے۔ بلاشبہ ان کا یہ اعتراف ان کی بڑائی کی دلیل ہے۔ لیکن اس کے بعد قدرتی طور پر سوال پیدا ہوتا ہے کہ کیا پھر ہندوستانی پوروج سے یہاں کے مسلمانوں کی تا واقعہ کچھ زیادہ قابل اعتراض یا لائق تعجب بات ہے؟

(۵) سمجھو نانندجی پیرا ۳۲۵ میں فرماتے ہیں کہ راجندر جی اور کرشن جی کے ایسی شخصیتیں ہونے سے جن کو اتار مانا جاتا ہے، یہ سوال نہیں پیدا ہونا چاہیے کہ مسلمان ان کو کیسے اپنا پوروج مان لیں اس لئے کہ کسی شخص کے والد کو اگر کچھ لوگ بڑا خدا و سیدہ بزرگ مانتے ہوں لیکن اس کو یہ بات تسلیم نہ ہو تو وہ اس اختلاف کی بنا پر والد کو والد کہنا نہیں چھوڑ سکتا۔ ہماری گزارش ہے کہ مولانا ندوی نے تو اتار کا لفظ نہیں استعمال کیا تھا بلکہ رام اور کرشن جی کی خاص مذہبی شہرت اور ایک ایسے عقیدہ و فلسفہ زندقہ کے بانی یا داعی کی حیثیت سے نام پانے کا سوال اٹھا یا تھا جو بنیادی طور پر اسلام سے متصادم ہے، البتہ اکتوبر کے نفستہ کے ادارہ میں اتار مانے جانے کے لفظ استعمال کئے گئے تھے جو سکتا ہے یہ ادارہ بھی سمجھو نانندجی کی نظر سے الفرقان یا ان اخبارات کے ذریعہ گزرا ہو جنھوں نے اس کو نقل کیا تھا۔ بہر حال مذکورہ ادارہ کے اندر اس بات

جو کچھ کہا گیا تھا اُس کا حاصل تو یہ تھا کہ اگر کوئی انسان اپنے کردار، اعلیٰ صفات اور شاندار کاموں کی وجہ سے عزت و احترام کا مستحق ہے تو بلا اس لحاظ کے کہ وہ ہمارے باپ دادوں میں سے ہے یا نہیں، اور بلا اس امتیاز کے کہ وہ کس ملک کا باشندہ ہے اسکی عزت اور اس کا احترام انسانیت کا تقاضہ ہے۔ لیکن اگر کسی شخصیت کا تعارف ہم سے ایک اداوار اور فوق البشر دینا کی حیثیت سے کرایا جاتا ہے، (جب کہ رام چند راجی اور کرشن جی وغیرہ کا معاملہ ہے اور حد یہ کہ سکول حکومت کی منظور کردہ درسی کتابوں میں بھی انھیں اسی دیتائی رنگ میں پیش کیا جاتا ہو۔ اور ان کتابوں کے اسی رنگ پر اعتراض کے جواب میں خود پیمبرِ نامند جی اپنی وزارتِ عالیہ کے دور میں فرماتے ہیں کہ پورہ جوں کو تو ماننا ہی ہوگا) تو کوئی مسلمان بھی ان کو اس حیثیت سے بڑا اور قابل احترام ماننے پر تیار نہیں ہو سکتا۔ ان اسلام کی تعلیم کے مطابق اس حیثیت ان کا پورا احترام ٹوٹا رکھا جائے گا کہ انھیں ایک قوم اپنا دینا مانتی ہے۔ یہ تھا ہمارا مدعا، والدِ یا نسلی مورث اعلیٰ ماننے کی کوئی بحث ہی نہیں تھی۔ اور اس میں بحث بھی کیا سکتی ہے؟ والدِ یا جد امجد اگر کوئی فی الواقع ہوتے تو یہ اور بات تھی۔ یہ اور اس کا دینی اسلام ہی میں آیا ہے۔ جیسے اسوں ہے کہ، اگر پیمبرِ نامند جی کا اشارہ ہمارے اداویہ کی طرف ہے تو، انھوں نے ہمارے نقطہ نظر کو سمجھنے کی بالکل کوشش نہیں فرمائی۔ اسی طرح اگر ان کا اشارہ الفاظ کی تبدیلی کے ساتھ مولانا ندوی کے اٹھائے ہوئے سوال کی طرف ہے تو ہم یہ کہنے پر مجبور ہیں کہ جناب پیمبرِ نامند جی نے اس سوال کے اصل منشا سے تغافل فرمایا ہے۔ مولانا ندوی کا صاف مدعا یہ تھا کہ کسی خاص شہرت کے مالک کی طرف فخریہ انتساب کا مطلب نفسانی طور پر اس خاص وصف یا حیثیت کو آئینہ دل اور واجبِ تعظیم سمجھ لینا ہوتا ہے جس میں مودوح کی حظیم شہرت ہوتی ہو پس کوئی مضائقہ نہیں کہ بہادری اور شہزادی میں شہرہ عام رکھنے والے رستم و سہراب کی شہرت کی طرف ایک ایرانی انفس مسلمان اپنی فخریہ نسبت کرے، اس لئے کہ رستم و سہراب کا مریز

لے واضح رہے کہ عالی انتساب تو ہر شخص کی طرف ہو سکتا ہے مگر اُس انتساب پر اتنا دیا کہے کہ فخریہ انتساب، منسوب الیہ کی کسی خاص شہرت ہی کی بنا پر ہوتا ہے۔

معارف الحدیث

(مُسْتَلَس)

جماعت میں صف بندی

نماز کے لیے جوہ جماعتی نظام "جماعت" کی شکل میں تجویز کیا گیا ہے اس کے لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ طریقہ تعلیم فرمایا کہ لوگ صفیں بنا کر برابر برابر کھڑے ہوں، ظاہر ہے کہ نماز جیسا جماعتی عبادت کیلئے اس سے زیادہ حسین و خجیدہ اور اس سے بہتر کوئی صودت نہیں ہو سکتی۔ پھر اس کی تکمیل کے لیے آپ نے تاکید فرمائی کہ صفیں بالکل سیدھی ہوں۔ کوئی شخص ایک پنجہ نہ لگے ہو اور نہ پیچھے، پہلے اگلی صف پوری کرنی جائے اس کے بعد پیچھے کی صف شروع کی جائے، بڑے اور ذمہ دار اور اصحابِ علم و فہم اگلی صفوں میں اور امام سے قریب بچے حاصل کرنے کی کوشش کریں، جھوٹے بچے پیچھے کھڑے ہوں، اور اگر خواتین جماعت میں شریک ہوں تو ان کی صف سب سے پیچھے ہو۔ امام سب سے آگے اور صفوں کے درمیان میں کھڑا ہو۔ ظاہر ہے کہ ان سب باتوں کا مقصد جماعت کی تکمیل اور اس کو زیادہ مفید اور موثر بنانا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خود بھی ان باتوں کا علاوہ اہتمام فرماتے اور وقتاً فوقتاً امت کو بھی ان کی ہدایت و تلقین فرماتے اور ان کا ثواب بیان فرما کر ترغیب دیتے نیز ان امور میں بے پروائی کرنے والوں کو سخت تنبیہ فرماتے اور اللہ کے عذاب سے ڈراتے تھے۔

ان تنبیہی مصلوٰت کے بعد اس سلسلہ کی مندرجہ ذیل چند حدیثیں پڑھیے:

صفوں کو سیدھا اور برابر کرنے کی اہمیت اور تاکید:-

(۸۴) عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

سَوَّوْا صُفُوْفَكُمْ فَإِنَّ تَسْوِيَةَ الصُّفُوفِ مِنْ أَقَامَةِ الصَّلَاةِ۔

رواہ ابی حبان و مسلم

(ترجمہ) حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

ارشاد فرمایا، لوگو نماز میں صفوں کو برابر کیا کرو۔ کیونکہ صفوں کا سیدھا اور برابر کرنا نماز کا اچھا

طرح ادا کرنے کا جز ہے۔

(صحیح بخاری و صحیح مسلم)

(تشریح) مطلب یہ ہے کہ "اقامتِ صلوٰۃ" میں کافرانِ مجید میں جابجا حکم دیا گیا ہو اور جو مکمل ان کی

سب سے اہم فرض ہے۔ اس کی کامل ادائیگی کے لیے یہ بھی شرط ہے کہ جماعت کی صفیں بالکل سیدھی اور

برابر ہوں۔ سن ابی داؤد وغیرہ میں حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

جب نماز پڑھنے کے لیے کھڑے ہوتے تو پہلے داہنی جانب رخ کر کے لوگوں سے فرماتے کہ "براہر

برابر ہو جاؤ اور صفوں کو سیدھا کرو"۔ پھر اسی طرح بائیں جانب رخ کر کے ارشاد فرماتے کہ برابر ہو جاؤ

اور صفوں کو سیدھا کرو۔ اس حدیث سے اور اس کے علاوہ بھی بعض دوسری حدیثوں سے معلوم

ہوتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خصوصاً نماز کے لیے کھڑے ہونے کے وقت اکثر و بیشتر تاکید

فرماتے تھے۔

(۸۵) عَنِ النَّعَّانِ بْنِ بَشِيرٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ يُتَوَوَّى صُفُوفًا حَتَّى كَانَتْ أَيْتُوهِي بِهَا الْعِدَاحَ حَتَّى رَأَى

أَنَّا قَدْ عَقَلْنَا عَنْهُ ثُمَّ خَرَجَ يَوْمًا فَقَامَ حَتَّى كَادَ أَنْ يَنْكَبِرَ

فَرَأَى رَجُلًا بَادِيًا صَدْرُهُ مِنَ الصَّعْفِ فَقَالَ عِبَادَ اللَّهِ لَسْتُمْ

صُفُوفَكُمْ أَوْ لَيْسَ الْغَنِّ اللَّهُ بَيْنَ وَجْهِكُمْ۔

رواہ مسلم

(ترجمہ) حضرت نعمان بن بشیر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہماری صفوں کو اس قدر سیدھا اور برابر کرتے تھے گویا کہ ان کے ذریعہ آپ تیروں کو

سیدھا کریں گے۔ یہاں تک کہ آپ کو خیال ہو گیا کہ اب ہم لوگ سمجھ گئے کہ ہم کو کس طرح برابر

کھڑا ہونا چاہیے) اس کے بعد ایک دن ایسا ہوا کہ آپ باہر تشریف لائے اور نماز پڑھانے کے

لیے اپنی جگہ پر کھڑے بھی ہو گئے۔ یہاں تک کہ قریب تھا کہ آپ تکبیر کے نماز شروع فرمادیں کہ

آپ کی نگاہ ایک شخص پر پڑی جس کا سینہ صف سے کچھ آگے نکلا ہوا تھا تو آپ نے فرمایا کہ اللہ کے بند وہی صفوں کو سیدھا اور بالکل برابر کر دینا اللہ تعالیٰ تمہارے رخ ایک دوسرے کے مخالف کر دے گا۔ (صحیح مسلم)

(تشریح) حدیث کے الفاظ "حَقَّ كَأَنَّمَا يَسْتَوِي بِهِمَا الْيَقْدَحُ" (گویا کہ آپ صفوں کے ذریعہ تیر سیدھے کر دیں گے) کا مطلب سمجھنے کے لیے پہلے یہ جان لینا چاہیے کہ اہل عرب کیا جنگ میں استعمال کے لیے جو تیر تیار کرتے تھے ان کو بالکل سیدھا اور برابر کرنے کی بڑی کوشش کی جاتی تھی۔ اس لیے کسی چیز کی برابری اور سیدھے پن کی تعریف میں مبالغے کے طور پر وہاں کہا جاتا تھا کہ وہ چیز ایسی برابر اور مستقیم سیدھی ہے کہ اس کے ذریعہ تیروں کو سیدھا کیا جاسکتا ہے۔ یعنی وہ تیروں کو سیدھا اور برابر کرنے میں معیار اور پیمانہ کا کام لے سکتی ہے۔ الغرض اس حدیث کے راوی حضرت نعمان بن حارث کا مطلب میں یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہماری صفوں کو اس قدر سیدھی اور برابر کرنے کی کوشش فرماتے تھے کہ ہم میں سے کوئی سوت برابر بھی آگے یا پیچھے نہ ہو۔ یہاں تک کہ طویل مدت کی اس مسلسل کوشش اور تربیت کے بعد آپ کو اطمینان ہو گیا کہ ہم کو یہ بات آگئی، لیکن اس کے بعد جب ایک دن آپ نے اس معاملے میں ایک آدمی کی کوتاہی دیکھی تو بڑے حلال کے انداز میں فرمایا کہ اللہ کے بند وہاں میں تم کو آگاہ ہی دیتا ہوں کہ اگر صفوں کو برابر اور سیدھا کرنے میں تم بے پروائی اور کوتاہی کر دے گے تو اللہ تعالیٰ اس کی سزا میں تمہارے رخ ایک دوسرے سے مختلف کر دے گا۔ یعنی تمہاری وحدت اور جماعت پارہ پارہ کر دی جائے گی اور تم میں بھوٹ پڑ جائے گی، جو امتوں اور قوموں کے لیے اس دنیا میں سوغات ہیں کا ایک عذاب ہے۔ صفوں کو برابر اور سیدھا کرنے میں کوتاہی اور غفلت پر باہمی اختلاف اور بھوٹ کی عید متحدہ حدیثوں میں وارد ہوئی ہے۔ اور بلاشبہ اس تصور اور اس کی اس سزا میں خاص مناسبت ہے۔ انہوں بہت سی دوسری چیزوں کی طرح اس معاملہ میں بھی کوتاہی خاص کر بعض ملاؤں میں بہت عام ہو چکی ہے۔

(۸۶) عَنْ أَبِي مُسْعُودٍ الْأَنْصَارِيِّ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَمْسَحُ مِنَّا كِبْنًا فِي الصَّلَاةِ وَيَقُولُ اسْتَوُوا وَلَا تَخْتَلِعُوا
فَتَخْتَلِفَ قُلُوبُكُمْ لِيَلْبِثَ مِنْكُمْ أُولُو الْأَحْلَامِ وَالْمَنْهَى تَحَرَّ الَّذِينَ يَلُوكُمْ

تَمَّ الَّذِينَ يَلُوكُمْ

رواہ مسلم

(ترجمہ) حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نمازیں (یعنی نماز کے لیے جاہت کھڑے ہونے کے وقت) ہمیں برابر کرنے کے لیے ہمارے نوٹھوں پر ہاتھ پھیرتے تھے اور فرماتے تھے برابر برابر ہو جاؤ اور مختلف (یعنی آگے پیچھے) نہ ہو کہ عداوت اس کی سزا میں تمہارے قلوب باہم مختلف ہو جائیں (اور فرماتے تھے) تم میں سے جو دانش مند اور سمجھ دار ہیں وہ میرے قریب ہوں، اُن کے بعد وہ لوگ ہوں جن کا نیرا صفت میں ان کے قریب ہو۔ اور اُن کے بعد وہ لوگ جن کا درجہ اُن سے قریب ہو۔
(صحیح مسلم)

(تشریح) اس حدیث میں صفوں کی برابری کے علاوہ صفت بندی ہی کے متعلق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک دوسری ہدایت یہ بھی بیان ہوئی ہے کہ میرے قریب وہ لوگ کھڑے ہوں جن کو اللہ تعالیٰ نے فہم و دانش میں امتیاز عطا فرمایا ہے، اُن کے بعد اس کا طے دوم درجہ والے اور اُن کے بعد سوم درجہ والے۔ ظاہر ہے کہ یہ ترتیب بالکل فطری بھی ہے اور تعلیم و تربیت کی مصلحت کا تقاضا بھی یہی ہے کہ اچھی اور ممتاز صلاحیتوں والے درجہ بدرجہ آگے اور قریب رہیں۔

(۸۷) عَنْ الْمُتَّحِبِّ بْنِ بَشِيرٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُسَوِّي صُفُوفَنَا إِذَا أَقَمْنَا إِلَى الصَّلَاةِ فَإِذَا اسْتَوَيْنَا كَبَّرَ۔۔۔ (رواہ ابوداؤد)

(ترجمہ) حضرت عثمان بن بشیر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا دستور تھا کہ جب نماز پڑھانے کے لیے کھڑے ہوتے تو پہلے آپ ہماری صفوں کو برابر فرماتے اور جب ہماری صفیں درست اور برابر ہو جاتیں تو آپ تکبیر کہتے یعنی نماز شروع فرماتے۔

(مسند ابی داؤد)

پہلے اگلی صفیں مکمل کی جائیں :-

(۸۸) عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمِمُوا الصَّفَّ الْمَقْدَمَ ثُمَّ الَّذِي يَلِيهِ فَمَا كَانَ مِنْ نَقْصٍ فَلْيَكُنْ فِي الصَّفِّ الْمَوْخَرِ۔۔۔ (رواہ ابوداؤد)

(ترجمہ) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا لوگو پہلے اگلی صف پوری کیا کرو پھر اس کے قریب والی سہاگہ کی کسر ہے وہ آخری ہی صف میں ہے۔

(سنن ابی داؤد)

(تشریح) مطلب یہ ہے کہ جماعت سے نماز پڑھی جائے تو لوگوں کو چاہیے کہ آگے والی صف پوری کر لینے کے بعد پیچھے والی صف میں کھڑے ہوں اور جب تک کسی اگلی صف میں جگہ باقی رہے پیچھے کھڑے نہ ہوں اس کا نتیجہ یہ ہوگا کہ اگلی صفیں سب مکمل ہوں گی اور جو کجی کسر ہے گی وہ سب سے آخری ہی صف میں ہے گی۔

صف اول کی فضیلت :-

(۸۹) عَنْ أَبِي أُمَامَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى الصَّفِّ الْأَوَّلِ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ وَعَلَى الثَّانِي قَالَ إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى الصَّفِّ الْأَوَّلِ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ وَعَلَى الثَّانِي قَالَ إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى الصَّفِّ الْأَوَّلِ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ وَعَلَى الثَّانِي قَالَ وَعَلَى الثَّانِي - رواه احمد

(ترجمہ) حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ رحمت فرماتا ہو اور اس کے فرشتے دعا و رحمت کرتے ہیں پہلی صف کے لیے یعنی صحابہ رضی اللہ عنہم کیا کہ یا رسول اللہ اور دوسری کے لیے بھی؟ آپ نے ارشاد فرمایا کہ اللہ رحمت فرماتا ہو اور فرشتے دعا و رحمت کرتے ہیں پہلی صف کے لیے پھر عرض کیا گیا اور دوسری صف کے لیے بھی؟ آپ نے پھر پہلی ہی بات دہرائی یعنی فرمایا کہ اللہ تعالیٰ رحمت فرماتا ہو اور اس کے فرشتے دعا و رحمت کرتے ہیں پہلی صف کے لیے پھر آپ نے عرض کیا گیا کہ یا رسول اللہ اور دوسری صف کے لیے بھی؟ آپ نے تیسری مرتبہ بھی وہی پہلی بات دہرائی کہ اللہ تعالیٰ رحمت فرماتا ہے اور فرشتے دعا و رحمت کرتے ہیں پہلی صف والوں کے لیے۔ ان لوگوں نے پھر عرض کیا کہ یا رسول اللہ اور دوسری صف کے لیے بھی؟ تو اس چوتھی دفعہ

(مسند احمد)

پھر آپ نے فرمایا اور دوسری صف والوں کے لیے بھی۔

(تشریح) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ کی خاص رحمت اور فرشتوں کی دعا و رحمت کے

خصوصی تہی اگلی صف میں ہی ہوتے ہیں، دوسری صف والے بھی اس سادہ میں اگرچہ شریک ہیں، لیکن بہت پیچھے ہیں۔ مطلب یہ ہو کہ پہلی اور دوسری صف میں بظاہر ہماری لگا ہوں میں فاصلہ تو بہت ہی مختصر اسی ہوتا ہو لیکن اللہ تعالیٰ کے نزدیک ان میں بہت فاصلہ ہے، اس لیے اللہ کی رحمت کے طالب کو چاہیے کہ وہ حق اسب پہلی ہی صف میں جگہ حاصل کرنے کی کوشش کرے۔ جس کا ذریعہ یہی ہو سکتا ہو کہ مسجد میں اول وقت پہنچ جائے۔ ————— معصومین کی ایک حدیث میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر لوگوں کو معلوم ہو جائے کہ پہلی صف میں کھڑے ہونے کا کیا اجر و ثواب ہو اور اس پر کیا صلہ ملنے والا ہو تو لوگوں میں اس کے لیے ایسی ساقبت اور کشش ہو کہ قرعہ اندازی سے نفیلہ کرنا پڑے۔ اللہ تعالیٰ ان حقیقتوں کا یقین نصیب فرمائے۔

صفوں کی ترتیب :-

(۹۰) عَنْ أَبِي مَالِكٍ الْأَشْعَرِيِّ قَالَ أَلَا أُحَدِّثُكُمْ بِصَلَاةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَقَامَ الصَّلَاةَ وَصَعَتِ الْمِزَابِلُ وَصَعَتِ خَلْفَتُهُمُ الْغُلَّانُ ثُمَّ صَلَّى بِهِمْ فَإِنْ كَرِهَ صَلَواتُهُ ثُمَّ قَالَ هَكَذَا صَلَاةُ أُمِّي ————— مدادہ ابو داؤد

(ترجمہ) حضرت ابو مالک اشعری سے روایت ہو کہ انھوں نے لوگوں سے کہا میں تم سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز کا بیان کروں؟ پھر بیان کیا کہ آپ نے نماز قائم فرمائی پہلے اپنے مردوں کی صف بنایا، ان کے پیچھے بچوں کی صف بنائی، پھر آپ نے ان کو نماز پڑھائی۔ اس کے بعد فرمایا کہ یہی طریقہ ہے میری امت کی نماز کا۔ (سنن ابی داؤد)

(تشریح) اس سے معلوم ہوا کہ صبح اور سنون طریقہ یہ ہے کہ مردوں کی صفیں آگے ہوں، اور چھوٹے بچوں کی صفیں ان کے پیچھے الگ ہوں، ————— اور آگے درج ہونے والی بعض حدیثوں سے معلوم ہوگا کہ اگر عورتیں بھی شریک جماعت ہوں تو وہ چھوٹے بچوں سے بھی پیچھے کھڑی ہوں۔

امام کو وسط میں کھڑا ہونا چاہیے !

(۹۱) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

تَمَسَّطُوا اِلَیَّامَ وَ مَسَّطُوا الْخَلَلَ
 (ترمجمہ) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ لوگو
 امام کو اپنے دماغ میں اور (یعنی اس طرح صفت بناؤ کہ امام تمہارے درمیان میں ہو۔ اور صفوں میں جو خلا
 ہوں اس کو پُر کرو۔ (سنن ابی داؤد)

جب ایک یا دو مقتدی ہوں تو کس طرح کھڑے ہوں:-

(۹۲) عَنْ جَابِرٍ قَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِيُصَلِّيَ فَجِئَتْ حَتَّى
 قَعَمْتُ عَنْ يَسَارِهِ فَأَخَذَ بِيَدِي فَأَذَانِي حَتَّى أَقَامَنِي عَنْ يَمِينِهِ ثُمَّ جَاءَ
 جَبَّارُ بْنُ صَعْبٍ فَقَامَ عَنْ يَسَارِهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخَذَ
 بِيَدِي نِيَابَةً جَمِيعًا فَخَذَ قَعَمًا حَتَّى أَقَامَنَا خَلْفًا۔ (رواہ مسلم)

(ترمجمہ) حضرت جابر سے روایت ہے کہ ایک دفعہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز کے لیے
 کھڑے ہوئے، (یعنی آپ نے نماز شروع فرمائی) اتنے میں میں آگیا اور نیت کر کے آپ کے بائیں
 جانب کھڑا ہو گیا، تو آپ نے میرا ہاتھ پکڑا اور اپنے پیچھے کی جانب سے مجھے گھما کے اپنی دائیں جانب
 کھڑا کر لیا۔ پھر اتنے میں جابر بن صعب آئے وہ نیت کر کے آپ کی بائیں جانب کھڑے ہو گئے۔ تو آپ نے
 ہم دونوں کے ہاتھ پکڑ کے پیچھے کی جانب کر دیا اور پیچھے کھڑا کر لیا۔ (صحیح مسلم)

(تشریح) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جب امام کے ساتھ صرف ایک مقتدی ہو تو اس کو امام کی دائیں
 جانب کھڑا ہونا چاہیے۔ اور اگر وہ غلطی سے بائیں جانب کھڑا ہو جائے تو امام کو چاہیے کہ اس کو دائیں جانب
 کر لے اور جب کوئی دو یا دو سے زائد مقتدی اگر شریک ہو جائے تو امام کو ان کے اور ان دونوں کو صف بنا کر پیچھے
 کھڑا ہونا چاہیے۔

صف کے پیچھے اکیلے کھڑے ہونے کی ممانعت:-

(۹۳) عَنْ وَائِصَةَ بْنِ مَعْبُدٍ قَالَ رَأَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 رَجُلًا يُصَلِّيَ مُخَلَّفَ الصَّفِّ وَحْدَهُ فَأَمَرَهُ أَنْ يُعِيدَ الصَّلَاةَ۔
 (رواہ احمد و الترمذی و ابی داؤد)

(ترجمہ) وابستہ بن سعید رضی اللہ عنہ سے روایت ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کو دیکھا کہ وہ صف کے پیچھے اکیلا کھڑا نماز پڑھ رہا ہے تو آپ نے اس کو دوبارہ نماز ادا کرنے کا حکم دیا۔

(مسند احمد، جامع ترمذی، سنن ابی داؤد)

(تشریح) صف کے پیچھے اکیلے کھڑے ہو کر نماز پڑھنے میں چونکہ جماعت اور اجتماعیت کی شان بالکل نہیں پائی جاتی اس لیے شریعت میں یہ مقدار مکررہ اور ناپسندیدہ ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس شخص کو نماز دوبارہ ادا کرنے کا حکم دیا۔

(ن) اگر کوئی شخص ایسے وقت جماعت میں شریک ہو کہ آگے کی صف بالکل بھر چکی ہو اور اس کے ساتھ کھڑا ہونے والا کوئی دوسرا نمازی موجود نہ ہو تو اس کو چاہیے کہ آگے کی صف میں سے کسی جانے والے کو پیچھے ہٹانے کے اپنے ساتھ کھڑا کرے، بشرطیکہ یہ امید ہو کہ وہ آسانی سے پیچھے ہٹ آئے گا۔ اور اگر ایسا کوئی آدمی اگلی صف میں نہ ہو تو پھر مجبوراً پیچھے اکیلا ہی کھڑا ہو جائے۔ اور اس صورت میں عند اللہ یہ شخص مذکورہ۔

عورتوں کو مردوں سے حتیٰ کہ بچوں سے بھی الگ پیچھے کھڑا ہونا چاہیے :-

(۹۳) عَنْ أَنَسٍ قَالَ صَلَّيْتُ أَنَا وَبَنَاتِي فِي بَيْتِنَا خَلْفَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَآيَاتُ سَلِيمٍ خَلْفَنَا

(ترجمہ) حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہو کہ میں نے نماز پڑھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے اپنے گھر میں اور میرے ساتھ (میرے بھائی) سیم نے بھی (میں نے ہم دونوں صف بنا کر حضور کے پیچھے کھڑے ہوئے) اور ہماری والدہ ام سلیم ہم دونوں کے پیچھے کھڑی ہوئیں۔ (صحیح مسلم)

(تشریح) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اگر جماعت میں صورت ایک صورت بھی شریک ہو تو اس کو بھی مردوں اور بچوں سے الگ سب سے پیچھے کھڑا ہونا چاہیے۔ حتیٰ کہ اگر بالفرض آگے کی صف میں اس کے ملنے بیٹے ہی ہوں تب بھی وہ ان کے ساتھ کھڑی نہ ہو۔ بلکہ الگ پیچھے کھڑی ہو۔ (صحیح مسلم ہی کی ایک دوسری روایت میں یہ بھی تصریح ہے کہ ام سلیم کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہی نے پیچھے کھڑا کیا تھا۔)

ادھر کی حدیث سے معلوم ہو چکا ہو کہ صف کے پیچھے اکیلے کھڑے ہو کر نماز پڑھنا کس قدر ناپسندیدہ ہو لیکن عورتوں کا مردوں کے گھسنے لڑکھانے کے ساتھ بھی کھڑا ہونا چونکہ شریعت کی نگاہ میں اس سے بھی زیادہ ناپسندیدہ اور خطرناک ہو سکتا ہے عورت اگر اکیلی ہو تو اس کو نہ صورت بلکہ حکم ہو کہ وہ اکیلی ہی صف کے پیچھے کھڑی ہو کر نماز پڑھے۔

سلفِ اہم سے مرد و عورت اس کے ایک جہاں ہیں۔ بعض نے کہا ہے کہ بے لطف تھا۔

شیخ مجدد کے صلاحی کارنامے

(از جناب پروفیسر محمد سعید احمد صاحب حیدر آباد سندھ)

(۴)

اب ہم شیخ مجدد کے ان صلاحی کارناموں کا جائزہ لیتے ہیں جن کے ذریعہ انھوں نے اپنے عہد میں فکری اور علمی انقلاب پیدا کر کے شریعتِ درامہ حاصل کی، بقول مولانا سعید عالم ندوی:

"دین اور دینی اصلاح کا ہر شعبہ ان کی افادیت کا مریحون منت ہے.... شریعت اور مہندووانہ اخلاق کی ایسی نگاہ بھی انہی کے ہاتھوں دور ہوئی، انھوں نے اس باطل عقوت کی اصلاح کی، و تبارک منعت پر زور دیا، اور لوگوں کو کتاب و سنت کے چشمہ صافی کی طرف اپن لاسنے میں بڑی حد تک کامیاب ہوئے۔"

دعوتِ الوجود اور دھرم الشہود | شیخ مجدد سے پہلے تمام صوفیاء میں ایک ہی فلسفہ رائج تھا، وہ عربی کا فلسفہ "دعوتِ الوجود" القہد اس کے اقد و قبول میں مراتب و منازل تھے، لیکن حضرت مجددؒ نے اکیسا یا عبادگانہ فلسفہ مدون کیا جو فلسفہ "دعوتِ الوجود" کا دشتاب ہو سکتا تھا، یہ فلسفہ "دعوتِ الشہود" تھا، جو معنوی لحاظ سے "دعوتِ الوجود" کی حدیسی تشبیہ "الوجود" کا فلسفہ کہلا سکتا ہے۔

شیخ مجددؒ نے "دعوتِ الشہود" فلسفہ و منطق کے برابری طلمات میں نہیں پیش کیا بلکہ صوفیانہ تجربات اور کائناتیات کی روشنی میں بیان کیا ہے۔ اس نظریہ کی کامیابی اسی حقیقت میں مضمر ہے، پروفیسر اردی (Prof. H. A. Ardy) نے بھی اس طرف اشارہ کیا ہے کہ یہ وہ نگاہ ہے:

۱۵. اہلسنتین: شاہ طہ، شریعت، بریلی، ۱۳۵۵ء، ص ۵۱

۱۶. محمد اکرام: ... کوثر، مطبوعہ لاہور، ۱۳۵۵ء، ص ۶۰

"شیخ سرسیدی کی بڑی کامیابی یہ ہے کہ انھوں نے ہندی اسلام کو مقصوفانہ اعتبار پر ہی سے خود مقصوفانہ کے ذریعہ نجات دلائی۔ شاید اس کی وجہ یہ ہو کہ حسن نظریہ کی انھوں نے تردید کی اس کے مطلب و مفہوم اور قدر و قیمت کا ان کو ذاتی طور پر محسوس اور ادراک تھا۔"

شیخ عبد اللہ کے تصور وحدۃ الشہود کے متعلق لکھنے سے پہلے مناسب معلوم ہوتا ہے کہ تصور وحدۃ الوجود کے متعلق اجمالی طور پر کچھ عرض کر دیا جائے۔

"حسین بن مقصور (م. ۷۹۲ھ) کے مقصوفانہ تصورات نے اسلامی تصوف میں ایک انقلاب پیدا کر دیا۔ ان کے نظریات کو سامنے رکھ کر عرصہ دراز کے بعد شیخ محی الدین ابن العربی (م. ۷۴۰ھ) اور پھر ان کے پیروکار گوتم جلی نے اپنے مقصوفانہ تصور منضبط کیے۔"

شیخ محی الدین ابن العربی اُنس میں مقام سرسید پیدا ہوئے اور ۷۴۰ھ میں دمشق میں وفات پائی ان کی کثرت تہائیت ہیں۔ جن میں فتوحات مکیہ اور خصوصاً الحکم زیادہ مشہور ہیں۔ نظریہ وحدۃ الوجود موصوف نے پیش کیا تھا جو بعد میں پورے عالم اسلام پر چھا گیا۔

پیر پورڈی (Pir Pordai) نے اس نظریہ کی یہ اجمالی تعریف کی ہے:

"وجود ایک ہے، الہی اللہ ہے، ہر شے اس کا مصدر یا منظر ہے۔ خدا در اول خدا ہے اور نہ عین کی، وہ سب کچھ ہے۔ تخلیق تو قدرت خدا کی خود کو ظاہر کر کے جاننے کی غرض ہے، سلوک کے آخری مقام "فنا" پر سالک کو سلوک ہوتا ہے کہ وہ وہی ہے، اور ذات و صفات خدا را لیکن وہاں حقیقت ایک ہی ہے۔"

شیخ محی الدین ابن العربی اسی نظریہ کے تحت لکھتے ہیں :-

"انسان مثال خدا ہے، اور خدا روح انسان، خدا انسان ہی کی آئینہ۔ سالک موجودات عالم کا شاہد کہتا ہے۔ جن صفات سے بھی انسان خدا کو محسوس کرتا ہے، وہ خواہ ان صفات کا مصدر ہے یا نہ۔ انسان خدا کو محسوس کرتا ہے، تو وہ اپنا وجود اپنے آپ کو محسوس کرتا ہے، اور جب خدا انسان کا تصور کرتا ہے تو وہ اس کی آئینہ ہے کہ انسان۔"

ابن العربیؒ کا نظریہ تھا کہ ذاتی اللہ ہونے کے بعد ہی ذات الہی کا صحیح تحقق ہوتا ہے، یہ وہ مقام ہے جہاں عقل کی برائی اور فکری قوت سلب ہو جاتی ہے، غایت حیرت ہی اہل تشیع کے لئے معرفت ہے، یہاں انسان خود کو غیر خدا نہیں بلکہ عین خدا سمجھتا ہے، کیونکہ صفات عین ذات خدا ہیں۔ اس پر یہ حقیقت واضح ہوتی ہے کہ وجود صرف ایک ہی ہے۔

نظریہ وحدۃ الوجود سے بظاہر یہ علمی استخراج کیا گیا کہ جب پوری کائنات غیر خدا نہیں بلکہ عین خدا ہے تو پھر خدا کی عبادت ہر صورت سے کی جا سکتی ہے، اس لیے کوئی وجہ نہیں کہ غارِ سب عالم کے درمیان مفاہمت مساوات نہ ہونے کے، چنانچہ خود ابن العربیؒ لکھتے ہیں:-

”ہر شخص اسی خدا کی تعریف کرتا ہے جو ایمانی صورت میں اس کے سامنے ہو اور جس سے اس نے خود کو دانستہ کر رکھا ہے، مگر حقیقت یہ ہے کہ اس کا خدا خود اس کی تخلیق ہے جب وہ خدا کی تعریف کرتا ہے، تو اگر باوجود اپنی ہی تعریف کرتا ہے، مگر اس کے باوجود وہ دوسروں کے عقائد پر حیرت زنی کرتا ہے۔ حالانکہ اگر وہ مصنف مزاج ہوتا تو ایسا ہرگز نہ کرتا۔ اس کی تائید یہی ہے کہ جہاں کی وجہ سے ہوا اگر اس کے حضرت مجتہد بغدادی رحمۃ اللہ علیہ کا یہ قول یاد ہوتا کہ اپنی حق برحق میں جوتا ہے اسی برحق کا رنگ اختیار کرتا ہے۔“ تو وہ دوسروں کے عقائد میں دخل نہ دیتا، بلکہ ہر صورت اور ہر عقیدے میں اس کو خدا ہی کا جلوہ نظر آتا ہے۔

اسی نظریہ کے تحت ابن العربیؒ عقیدہ ”صلح کلی“ کے پیرو ہیں، وہ کہتے ہیں:-

”میرے دل میں ہر کسی کی ساری ہے، وہ راہب کا گرجا، تون کا مندر، غزالوں کا مرغزار، اور عابدین کا کعبہ ہے۔“ تو اس کا بھی یہی ہے اور قرآن بھی یہی ہے، یہ اس ملک کا مسلکِ عشق ہے۔

شیخ محمد الدین ابن العربیؒ کے تقریباً ڈیڑھ سو برس بعد عبدالکریم جیل کا زمانہ آتا ہے، یہ بھی نظریہ وحدۃ الوجود کے پیرو تھے۔ ان کا نظریہ یہ ہے:-

ابن العربیؒ: *The Philosophy of Ibn Arabi*, Ram Landau, London, 1959, P. 74-5
 Nicholson: *Studies in Islamic Mysticism*, or S. T. Arnold etc: *The Legacy of Islam*, London, 1962, P. 226.

”تمام مذاہب کے عقائد کا بظاہر مختلف نظر آتے ہیں لیکن عمل میں ایک ہی حقیقت سے وابستہ ہیں عبارت کسی طرح بھی کی جائے اسی واحد مطلق کی کسی نہ کسی صفت کی آئینہ دار ہے۔ اور اس میں جو اختلافات نظر آتے ہیں وہ محض اسرار و صفات کی بظاہر کی وجہ سے ہیں، نئی حقیقت یہ اختلافات ایکے کل کی تکمیل میں مساویات کی حیثیت رکھتے ہیں۔“

ہر جہانِ نظریہ وحدۃ الوجود رفتہ رفتہ ہندوستان میں بھی پھیل گیا۔ بارہویں صدی عیسوی کے اخیر اور پندرہویں صدی عیسوی کے اوائل میں ہندوستان میں عراق و ایران سے تین بڑے سلسلے آئے، جنہیں ”مہرودوی“ اور ”فردوسی“، اس کے بعد بخل دور حکومت میں ایران سے چند اور نئے سلسلے شکاری، قادری اور نقشبندی آئے۔ ان سلسل میں شکاری اور قادری تصور وحدۃ الوجود سے بہت متاثر تھے، ان کے شیوخ کے اثر و نفوذ سے یہ نظریہ دوسرے سلسلوں میں بھی پھیل گیا، حتیٰ کہ مشائخ طریقہ نقشبندیہ بھی اس کے موید ہو گئے، خود شیخ مجدد بھی ابتدا میں اس تصور سے بہت متاثر تھے، ان کے والد بزرگوار اور شیخ طریقت کا بھی یہی مسلک تھا۔

چنانچہ شیخ مجدد (م۔ ۶۱۳ھ) دورِ معرفت کے مکتوب ۱۱ میں جو شیخ صفی کے نام ہے تحریر فرماتے ہیں کہ ان کے والد ماجد حضرت شیخ عبدالاحد (م۔ ۶۱۰ھ) کا بظاہر بھی شرب تھا جس زمانے میں شیخ مجدد مسلک توحید و جدوی کے مؤید تھے، ایک مکتوب اپنے شیخ طریقت خواجہ محمد باقی بابر (م۔ ۶۱۱ھ) کو تحریر فرمایا تھا۔ اس میں یہ رباعی بھی تھی:

لے دینا کس شریعت لب اعلائی است لب اکافری و لب ترسانی است
کفر و ایمان زلف و روئے ان پری نیازی است کفر و ایمان ہر دو را خد راہ ایکہائی است
و کیفیت کئی سال تک وہی آئینہ:

”ایک اشک کی عزت ہے غایت پر وہ غیب سے ظاہر ہوئی اور بحر کی دیگہائی کا پردہ اٹھایا گیا۔ علوم راجی جو اتحاد و وحدت کی ضرورت تھے، تنزل پذیر ہوئے۔ لگے اور توب و صیغ ذاتیہ اور عاقل و سران جو اس مقام پر ظاہر ہوا تھا، مخفی ہو گیا۔ اور یہ بات نفیس طور پر معلوم ہو گئی کہ صانع کو اس عالم سے مذکورہ نسبتیں میں سے کوئی نسبت بھی نہیں ہو سکتی۔ اور اگرچہ عالم پرانے کے حالات

صفائی اور مجاہداتِ آسمانی ہے۔ لیکن نظر میں ظاہر نہیں ہے، اور نقل میں اصل نہیں ہے، جس کا

اہل توحید و جدی کا مذہب جو (مکتوبات امام ربانی، دفتر اول ص ۳۴، مطبوعہ انٹر سٹرکچر)

حضرت خواجہ محمد باقی باشرم (رحمۃ اللہ علیہ) بھی ابتداء میں توحید و جدی کے قائل تھے، لیکن بعد میں ایک
بند منزل کی طرف مبعود فرمایا، شیخ مجددؒ ایک مکتوب میں تحریر فرماتے ہیں:-

”معرفت پانچاویں قبلہ کا ہی، حضرت خواجہ قدس اشرفؒ کچھ عرصہ تک مشرب توحید و جدی پر

قائم رہے، اپنے رسائل و مکتوبات میں اس کا اظہار بھی فرماتے رہے، لیکن آخر کار حق سبحانہ تعالیٰ نے اپنی

کمال عنایت سے اس مقام سے ترقی عطا فرمائی اور شاہ راہ پر گامزن کر دیا۔ اور معرفت کو اس نگلی سے

نجات دی، میان عبدالحق و محدث دہلوی جو ان کے مخلصوں میں ہیں بیان کرتے تھے کہ (خواجہ

محمد باقی باشرمؒ نے مرض موت سے ایک ہفتہ قبل فرمایا تھا: ”مجھے میں یقین ہو گیا جو کہ توحید ایک

تنگ کو چمبے، اس کے علاوہ ایک دوسری شاہ راہ بھی ہے جس کو میں پہلے سمجھا جاتا تھا، مگر اب

اس کا یقین حاصل ہو گیا ہے۔“

اس کے بعد شیخ مجددؒ اپنے مسلک کے بارے میں تحریر فرماتے ہیں:-

”یہ حقیر بھی کچھ عرصہ تک حضرت کی خدمت میں ہی مسلک توحید رکھتا تھا، اور اس طرز کی تائید

میں بہت سے مقامات گفتنیہ بھی ظاہر ہو گئے تھے، مگر خداوند تعالیٰ کی عنایت نے اس مقام سے نکلے

بڑھا کر جس مقام سے چاہا بشرت فرمایا۔“

احسان اللہ عباسی نے لکھا ہے:- ”حضرت مجددؒ کی توجہ نے حضرت خواجہ باقی باشرمؒ کو بھی توحید و جدی

سے توحید و جدی تک پہنچایا۔“

اس طرح ڈاکٹر برہان الدین فاروقی نے بھی ذبہ المقامات کے حوالے سے لکھا ہے:-

”خواجہ باقی باشرمؒ نے خود تسلیم کیا ہے کہ میں شیخ احمد کے فیض روحانی کی بدولت وحدت و جدو

کے کو چہ تنگ سے نکلا ہوں۔“

شیخ مجددؒ کی جو تحریر اور نقل کی گئی اس سے صاف ظاہر ہوتا ہے کہ خواجہ محمد باقی باشرمؒ خود بھی توحید و جدی

۱۔ محمد اکرام، رود کوثر، مطبوعہ لاہور ۱۹۵۰ء ص ۲۹۱۔ ۲۔ احسان اللہ عباسی، مجدداتِ ثانی، مطبوعہ رام پور ۱۹۵۲ء ص ۱۰۹۔

۳۔ برہان الدین فاروقی، نقو و توحید، مطبوعہ لاہور ۱۹۵۵ء ص ۲۹۱۔

سے تنگ کو چہ سے نکلتے ہیں۔ ذبہ الغلات میں راقم کی نظر سے کوئی ایسی حجاب نہیں گزری جس سے یہ ظاہر ہوتا ہو کہ یہاں سے شیخ مجددؒ نے اپنے شیخ طریقت کی رہنمائی فرمائی، تاخیر سیرت نگاہوں نے اس قسم کی عقیدہ مندانہ باتیں بھی میں جو ایک محقق کے درخور افتنا نہیں، مثلاً صاحب روضۃ القیومیہ نے یہاں تک لکھ دیا ہے :-
 "محقق نے شیخ مجددؒ جلد و اربع سلوک کو تمام کر لیا اور اتنی ترقی کی کہ خواجہ باقی باشر مردوں کی طرح آپ کے ملاح میں بیٹھنے لگے۔"

اگر شیخ مجددؒ اس دنیا میں تشریف رکھتے تو خود اس قسم کی تحریروں کو ناپسندیدگی کی نظر سے دیکھتے، اپنی نظر کو معلوم ہو کہ خواجہ باقی باشر کے شیخ مجددؒ پر کتنے احسانات ہیں، ان احسانات کو کبیر فرزندوں کی دنیا ستم نہیں اور سوا کی دینتہ راہی کے سر اسر خلافت ہے۔

بہر حال شیخ مجددؒ، توحید وجودی کے کو چہ تنگ سے نکل کر جس راہ پر گامزن ہوئے وہ توحید شہودی کی شاہ راہ تھی، شیخ فرید بخاری کے نام جو مکتوب تحریر فرمایا جو اس میں توحید وجودی اور توحید شہودی کے فرق کو اس طرح اجمالاً بیان فرمایا ہے :-

"جو توحید اس جماعت گرامی کی راہ میں آتی ہے، وہ قسم کی ہے، توحید شہودی اور توحید وجودی۔

توحید شہودی "ایک دیکھنا ہے" یعنی یہ کہ سالک کا مشہد سرائے ایک کے اور کوئی نہ ہو، اور توحید وجودی "ایک موجود ماننا ہے" اور اس کے غیر کو معدوم سمجھنا "اور باوجود حدیث کے اس کے بحالی و ظاہر کو ایک خیال کرنا، پس توحید وجودی "علم الیقین" کے قبیل سے ہے اور توحید شہودی عین الیقین کی قسم ہے۔"

نظریہ توحید وجودی کے اثر سے "نصوت" میں جو غلط خیالات پیدا ہو گئے تھے، شیخ مجددؒ نے ان کی اصلاح فرمائی، اور شیخ محمد الدین ابن العربی کے نظریہ وحدۃ الوجود کے اسباب و مصل پر روشنی ڈالی، بقول بیٹر ہارڈی (Peter Hardy) آپ نے فرمایا :-

"محمد الدین ابن العربی اور ان کے مکتب فکر نے سلوک کی صرف ایک منزل یا حال "فنا" کے

معلق کہل ہے، یہ کوئی آخری منزل نہیں ہے، مقام "فنا" پر جا کر سالک خود فرزند ہوتا ہے اور

۵۱ خواجہ کمال الدین: روضۃ القیومیہ، دکن اول، ص ۱۱۳ ۵۲ مکتوبات امام ربانی دفتراول، حصہ دوم مطبعہ انجمن مدرسین

مکتوب ۲۲۴ - ص ۱

ذات باری میں اتنا خوب جاتا ہے کہ غیر اللہ کہ اس کو احساس تک نہیں دیتا۔

واقعہ یہ ہے کہ ابن العربی داخل اور خارجی میں تیز نہیں کر سکے۔ حالانکہ اس مقام پر بھی ان کو ال دنیا کا مژدہ احساس رہنا چاہیے تھا تا کہ وہ خالق و مخلوق میں تیز کر سکیں ورنہ ان کی گفتگو صرف خدا ہی کے واسطے میں ہوگی۔

”شیخ احمد فرماتے ہیں کہ منزل ”فنا“ سے اوپر بھی ایک اور منزل ہے، جہاں ابن العربی نہیں پہنچے۔ اس منزل پر سالک کو یہ تہ چلتا ہے کہ خدا کو کھنڈ جان کے ذریعہ میں پہچانا جاسکتا، اس لیے افسانہ گوئی اور علوم و فنیہ کی قدر و منزلت کرنی چاہیے۔ جن کی بنیاد تمام تر دینی پر ہے، دوسرے الفاظ میں یوں کہنے کی ضرورت کی کافی چاہیے۔ شیخ احمد پروردگار علیہ السلام پر کھٹے ہیں۔“

”دنیا اور خدا میں وہی رشتہ ہے جو خالق و مخلوق میں ہوتا ہے۔ استواء و سطول کی تمام

تقریریں اسی ہیں، جو سالک کی باطنی فطرت سے پیدا ہوتی ہیں۔“

شیخ احمد نے اپنے نظریات کی اشاعت کتبات کے ذریعہ کی ہے جو انھوں نے اپنے مریدین اور درس و گوں کو لکھے ہیں ان کی مجموعی تعداد ۳۰۰ ہے اور مذہبی لٹریچر میں ان کی حیثیت ”ادب عالیہ“ کی ہے۔

شیخ مجددؒ نے نظریہ وحدۃ الشہود اس طرح نہیں پیش کیا ہے کہ اس میں اکابر و صوفیہ کے نظریہ کی تردید۔ اس پر بخیر کی ہو بلکہ انھوں نے ارباب و حید و دم دی کے تصورات اور مذہبیات کی بڑی حد تک کے ساتھ تاویل فرمائی ہے۔ اس طرح ان بزرگوں کو مخالفانہ خردہ گیری سے بچا گیا ہے۔ خواجہ محمد اسماعیلؒ کی ایک مکتوب میں تحریر فرماتے ہیں:-

”اس میں تنگ نہیں کہ حملے ظاہر میں سے کسی نے کہا ہو کہ یہ سلسلہ باطل ہے، لیکن ان حضرات دارا ہے:

و حید و دم دی سے نہ پوری جلالیت کے ساتھ کہا ہے اور کھلے ہے۔ ان بزرگوں کے حملے میں باطل کا کیا دخل؟ اس مقام کا اعلان بھی نہیں کیا جاسکتا، جس مقام پر کہ ان حضرات نے اس عالی شان سلسلہ کے متعلق کہا ہے، دامن و استیلائے حق ہے اور اعلان باطل، ان بزرگوں نے حق تعالیٰ کے فضل میں

خود کو اور غیر خود کو کہہ دیا ہے، اپنا نام نشان بھی نہیں چھوڑا، قریب ہے کہ اصل میں ان کے سایہ سے گریز ہی ہو۔

اسی طرح ایک مکتوب میں تحریر فرماتے ہیں:-

..... مقصود گرامی میں سے جو کوئی دھماکہ اور خود کا قائل ہے اور شاید کہ میں حق دیکھتا ہے اور ہمہ دوست کا حکم دیتا ہے، اس کا مقصود یہ نہیں ہو کہ، شاید اور حق میں وہ علامت ہو گئے ہیں، تشریح سے منزل کے تشبیہ پر آگئے ہیں، واجب، ممکن اور بے مثال، مثال ہو گیا ہے۔ یہ سب باتیں کفر و بے دینی اور گمراہی و ذلت ہیں..... بلکہ ہمہ دوست کے معنی تو یہ ہوتے کہ وہ خود نہیں ہیں، صرف اللہ تعالیٰ موجود ہے۔

حسین بن منصور اہل لاج (م ۹۳۲ھ) کے قول "انا الحق" اور حضرت بائزید سہمائی کے قول "سہمانی، اعظم شائی" کی تائید کرتے ہوئے ایک مکتوب میں تحریر فرماتے ہیں:-

"ہمت سے حضرت ایسے بھی ہیں جو غلبہ کی وجہ سے یہ احکام دیتے ہیں، اگر ایسا غلبہ محبت اور ایسا محبت عشق محبوب کی وجہ سے ہوتا ہے کہ سب کی نظریات میں محبوب اولیٰ ہو جاتا ہو اور وہ اس کے محبوب کے کچھ نہیں دیکھتا کہ حقیقت ہے کہ محبوب کے اسوہ کوئی چیز موجود ہی نہیں ہو گی، نہ حق، عقل اور شریعت دونوں کے مخالف ہے۔"

لیکن توحید و ہدوی سے صوفیائے خام نے جو مطلب لیا ہے، شیخ عبد اللہ نے اس کی پروردگری کی، چنانچہ ایک جگہ تحریر فرماتے ہیں:-

"محکم کو میں درجہ کتنا اور اس کی صفات و اعمال کو، جب قضا کے صفات و احوال نے میں نر دینا، بے ادبی جو اور اللہ تعالیٰ کے اہل صفات کے بارے میں کھردری اور بے دینی ہے۔"

ایک اور مقام پر ہمناسیت و زور دار الفاظ میں یوں تحریر فرماتے ہیں:-

"میں عالم کے ساتھ اس کو گمراہی بھی نسبت نہیں ہے، بلاشبہ اللہ تعالیٰ عالمین سے

۱۔ محمد اکرام، دود کوثر مطبوعہ لاہور، ۱۹۵۵ء، ص ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱

بے نیاز ہے، اور سبباً نہ کو عالم کے راعی ہیں اور سبباً نہ ایک اس سے نسبت دینا بھی فقیر پر
بہت گراں ہے۔^{۱۵}

خجہ قدوسی پر بھی گواہ تھا کہ رام اور دھانی کو ایک ہی کیفیت سے وابستہ کر دیا جائے ہندوؤں
میں تو خیال صحابی مسلمان بھی سمجھتے تھے کہ ان میں مصرت نام کا پھربے، مگر تحقیقت ایک ہے، اس
نقص میں بھی توحید و جدی سے پیدا ہونے والی غلط فہمی کو بڑا دشمن بنا، چنانچہ شیخ مجدد نے ہندو کے نام اسی
ایک ہندو کو جو مکتوب لکھتا ہے، اسی میں صاف صاف فرمایا ہے کہ دھانی سے رام کو کوئی نسبت بھی نہیں،
سبباً نہ یہ بشر تحریر فرمایا ہے۔

من اپنے شرط، بلاغ است با ز می گویم تو خود از ختم پند گیر و خواہ لال
اس کے بعد نفس مطلب کو اس طرح بیان فرمایا ہے۔

۱۔ جان اور نگاہ کہ ہمارا اور تمہارا پروردگار ایک ہے، ہم الہ دنیا کا پالنا کر، کیا آسمان والے اور کیا
زمین والے، کیا عالم بالا والے اور کیا عالم اسفل والے، سب کا پروردگار ایک ہے، چونکہ چونکہ
تغیہ و مثل سچا کہ ہے، اور ظاہر و باطن سے مشابہت، اس ذاتی سبباً نہ کہ حق میں ہدی اور
فرزندی محال ہے، مثال دوسری کو اس جناب میں کیا جاناں شامہ؟ اس کی شان میں اتحاد و علول
کردہ ہے اور کون دیر نہ کا لگاتار ہے۔ کوئی زمانہ ہمیں جو اس کا حقوق نہ ہو، کوئی مکان میں جو
بنایا ہوا نہ ہو، نہ اس کے وجود کی ابتدا ہے اور نہ اس کی زندگی کی ابتدا، جس چیز کا خلق بنی اور کمال
سبباً نہ وہ اس تعالیٰ کی طرف سے نہ ثابت ہے۔ اور جس چیز کا قطع نقص و زوال ہے وہ اس
تعالیٰ سے ملوب ہے، پس حق عبادت وہی تعالیٰ ہے اور لائق پرستش بھی وہی ہے، رام اور
کرشن اور اسی قسم کے ہندوؤں کے جو ادا رہیں اس کی ادنیٰ ترین مخلوقات میں سے ہیں۔^{۱۶}
ذکرہ بالا مکتوب میں اس کے چل کر تحریر فرماتے ہیں۔

”رام جبر تھا کا بنایا اور کھن کا بھائی اور سیتا کا خاوند ہے، سبب رام اپنی بیوی پر نگاہ نہ
رکھتا کہ تو دوسرے کی کیا مدد کر سکتا ہے، عقل و دلائل سے کام لینا چاہیے، اور ان کی تقلید

^{۱۵} محمد اکرام: رد گوشت، مطبوعہ لاہور ۱۹۵۳ء، ص ۱۲۔ ۱۳۔ ۱۴۔ رد المحتار، مکتوبہ امرتسر ۱۳۲۳ھ

ص ۵۰-۵۱، حصہ سوم، مکتوب ۴۴

نہ چلنا چاہیے، بڑے عار کی بات کی ہے کہ کوئی تمام جہانوں کے پروردگار کو نام یا کرشم کے نام سے یاد کرے، اس کی مثال یہی ہے جیسے کوئی عظیم الشان بادشاہ کو اپنی خاک و سب کے نام سے یاد کرے یا رام اودھ پان کو ایک جانا بڑی بیوقوفی ہے۔ خالق، مخلوق کے ساتھ ایک نہیں ہوتا اور چون بچوں کے ساتھ سمجھتے ہو سکتا ہے۔

غرض شیخ مجددؒ نے نظریہ توحید شہودی پیش کر کے خالق و مخلوق کے تباہ و طول کے تضاد کی پوری شرح لکھی کہ جو تمام درجات کی جڑ تھا، اور ان دونوں کے فرق کو وضاحت کے ساتھ بیان فرمایا، امد توحید و جدی سے جو غلط فہمیاں پیدا ہو گئی تھیں ان کو دور کیا، اور بتایا کہ مقام وجودیت سے بڑھ کر مقام ظہیریت اور بھر سب اعلیٰ و ارفع مقام عبودیت ہے۔

شیخ مجددؒ کے مجدد جو بزرگ پیدا ہوئے ان میں سے بعض نے آپ کے نظریے سے اتفاق نہیں کیا امد توحید شہودی کو تسامح پر مبنی قرار دیا، چنانچہ شاہ ولی اللہ دہلوی (م۔ ۱۱۱۱ھ) تحریر فرماتے ہیں:-

”شیخ مجددؒ کا یہ سمجھنا کہ وحدت وجود اور وحدت شہود میں تباہی ہے، غلط شروع ہے۔ ابن عربی کا مذہب بھی وہی ہے جو شیخ مجددؒ کا، وحدت وجود اور وحدت شہود میں محض ذریعہ نقلی ہو گا۔ ایک اور مقام پر ان دونوں نظریات کو اس طرح ایک ثابت کیا ہے:-

”وحدت شہود سے مراد صرف یہ ہے کہ واجب کے کمال پر نہ پہنچنے پر اور ممکن کے ناقص اور رتبہ ہونے پر اصرار کیا جائے، لیکن ابن عربی بھی یہی کہتے ہیں کہ ممکن ناقص اور رتبہ ہے اور کمال فقط ذات واجب ہی کو حاصل ہے۔“

شاہ ولی اللہ کے صاحبزادے شاہ رفیع الدین (م۔ ۱۱۱۱ھ) کا مسلک بھی یہی ہے۔ وہ فرماتے ہیں:-

”وحدت وجود اصولی مسئلہ ہے، یہی حقیقت اسلام ہے، اسی لیے اکابر عارفانہ دس کو اختیار لکھے۔ وحدت شہود نظریہ ہے، جسے شیخ مجددؒ نے بیان کیا ہے، وہ ابن عربی کی تقریر کو نہیں سمجھے اور یہ خیال کیا، وحدت وجود وحدت شہود سے کلیتہً مختلف ہے۔“

۱۔ شاہ ولی اللہ: فیصلہ وحدۃ الوجود، المشور، ص ۱۹، بحوالہ برہان الدین فاروقی، نقوی توحید، مطبعہ لاہور، ۱۹۹۴ء۔
۲۔ ایضاً ص ۱، ۳۔ شاہ رفیع الدین: درخشاں ص ۲-۵، بحوالہ مذکور۔

شاہ ولی اللہ صاحب کے پوتے مولوی سخیل حمید (م ۱۱۹۹ھ) کا بھی یہی مسلک ہے۔ لیکن ان کے مقلدوں میں ایک جماعت ایسی بھی ہے جس نے شیخ مجددؒ کے تصور توحید شہودی کی تائید کی ہے۔ خواجہ میر نامہر عذیب تحریر فرماتے ہیں:-

”حقیقت کے اعتبار سے وحدت وجود سراسر غلط ہے اور وحدت شہود ترین صواب ہے۔
گو کیفیت و حال کے اعتبار سے دونوں کا شمار ایک ہی کیوں نہ ہو، لیکن اس واسطے نظر سے
بہت جانا۔“

ان کے صاحبزادے خواجہ میر درد (م ۱۱۹۹ھ) نے بھی توحید شہودی کی پرزور تائید کی ہے، وہ تحریر فرماتے ہیں:-

”دوسرا مسئلہ وحدت شہود ہے۔ اس کے معنی یہ ہیں کہ ذات واجب کے بغیر موجودات ممکنہ کا وجود نہیں ہو سکتا، اور علم موجودات اسی ایک ذات کے فوسے موجود ہیں، اکثر نادانوں جو شیخ مجددؒ کے کلام کی حقیقت کو نہیں سمجھتے اپنے گمان میں انھیں غلطی کا قائل سمجھتے ہیں۔ حالانکہ ان کی یہ رائے محض وسطیٰ سلوک میں تھی، اکثر صوفیائے خام ذات نام جو اپنے زعم میں اپنے آپ کو مراد بہت قائل سمجھتے ہیں، شیخ مجددؒ کی تعانیف کو دیکھ کر جن میں ”اشمیت اور ہمہ از دست“ کا بیان ہے، خیال کرتے ہیں کہ وہ حقیقت سے ناواقف تھے، کیونکہ مسئلہ توحید بہت مشکل ہے، اس لیے وہ ان پر پوری طرح مشکوک نہیں ہوا تھا، مگر وہ یہ نہیں سمجھتے کہ ”کل من عند اللہ“ کے مطابق ہمہ از دست کی تصدیق وحی سے ہوتی ہے، اس لیے ہمہ از دست غلط ہے اور ہمہ از دست صحیح۔“

حضرت مرزا مظہر جان جاناں (م ۱۱۹۹ھ) بھی مسلک توحید شہودی کے قائل تھے، ان کے ایماء پر مولانا غلام مجنی (م ۱۱۹۹ھ) نے شاہ ولی اللہ صاحب کے نظریہ کی تردید اور شیخ مجددؒ کی تائید کی ہے۔ وہ لکھتے ہیں:-

”شاہ صاحب کا یہ کہنا کہ وحدۃ الوجود اور وحدت الشہود، حقیقت و ثبوت اور حادث و قدیم کے امین ربط کو ظاہر کرتے ہیں۔ اور یہ کہ ان دونوں میں کوئی فرق نہیں ہے بلکہ دونوں کا مطلب ایک ہی ہے، سراسر غلط ہے، ان دونوں نسلوں کے درمیان کوئی تعابلی کسی طرح ممکن ہی نہیں کیونکہ

وحدت وجودی بنا عالم اور موجود عام کے مابین علیحدت پر ہے اور وحدت شہودی مدعوے واجب اور ممکن کے درمیان علیحدت پر ہے۔^{۱۵}

حضرت مہر المتکرم جانِ عالیاں کے ہاشم شاہ غلام علی (رحمۃ اللہ علیہ) بھی ان دونوں نظریات کی تطبیق کو تسلیم نہیں کرتے، وہ لکھتے ہیں:-

”وحدت وجود اور وحدت شہود کشف کے دو جدا جدا مقام ہیں، جو اول ملوک ان مقامات سے گذر رہے ہیں وہ جانتے ہیں کہ ان کی تطبیق محال ہے۔“

تاہم اس میں شک نہیں کہ شیخ مجدد کے نظریہ قہید شہودی نے اسلامی مبنی تصوف سے عجبی اثرات کو بھی حد تک زائل کر کے ایک نیا اسلامی فکر عطا کیا، احمد جدید کے اکثر فضلاء نے اس کی تعریف کی ہے، چنانچہ لندن یونیورسٹی کے فاضل ریٹرنڈی لکھتے ہیں:-

”بہر کیف، اکبر اور مقصود کی مذہبی بے راہ روی کے جواب میں جو شخصیت مدخل کے طور پر میدان عمل میں آئی وہ شیخ احمد سرہندی (رحمۃ اللہ علیہ) کی ممتاز شخصیت تھی۔ موصوف نے ابن العربی کے نظریہ قہید وجودی پر مقصودانہ مشاہدہ و تجربہ کی روشنی میں بحث کی اور مسلمانوں کو اس چیز کا از سر نو احساس دلایا کہ مذہب اسلام میں وحی و فیہی کا ایک بلند مقام ہے۔“

عالم اقبال نے اپنے لکچروں میں شیخ مجدد کے نظریہ وحدۃ الشہود کو سراہا ہے، فرماتے ہیں:-

”سترہویں صدی کا ایک گراں قدر فکر... شیخ احمد سرہندی... جن کی ہم جہد تصوف پر بے لاکہ تشریح تنقید ایک نئی تکنیک کی ترقی پر منتج ہوئی، مقصود کے جو مختلف طریقے شری لائیٹا اور غرب سے ہندوستان آئے ان میں عزت موصوف کی وہ تکنیک ہے جنہ نے ہندوستانی سرحد کو عبور کیا اور آج بھی پنجاب، افغانستان اور ایشیائی ممالک میں ایک زندہ قوت ہے۔“

^{۱۵} غلام یحییٰ، لکچر جن ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵ شاہ غلام علی، مقالات نظریہ، ص ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱،

شرعیہ و طریقت میں ایک غلط خیال یہ بھی پیدا ہو گیا تھا کہ شریعت و طریقت دو جدا گانہ حقیقتیں ہیں۔ اس میں کچھ تصور توحید و جود سے پیدا شدہ غلط فہمیوں کو بھی دخل تھا اس لیے شیخ مجدد نے اپنے مکتوبات کے ذریعہ اس فاحش غلطی کا بھی ازالہ کیا، اور یہ وضع کیا کہ شریعت اور طریقت ایک ہی حقیقت کے دو رخ ہیں۔ چنانچہ سید احمد قادری کے نام ایک مکتوب میں تحریر فرماتے ہیں:-

"شریعت و طریقت ایک دوسرے کے ہیں ہیں، حقیقت میں ایک دوسرے سے علینہ نہیں ہیں۔ ان میں صرف اجمال و تفصیل، استدلال و کشف و غیب و شہادت اور تعل و عدم تعل کا فرق ہے۔ وہ احکام و علوم جو شریعت خدا کی روشنی میں ظاہر اور علوم ہو گئے ہیں، حقیقت حق الیقین کے تحقق کے بعد ہی احکام و علوم میں مبینہ مفصل طور پر تکشف ہوتے ہیں، غیب سے شہادت میں آتے ہیں۔ اداہ حصول اور فریب عمل درمیان سے اٹھ جاتا ہے اور حقیقت حق الیقین تک پہنچنے کی علامت یہ ہے کہ علوم و معارف شریعہ سے اس مقام کے علوم و معارف و طاہقت رکھتے ہوں۔ اگر دونوں یہاں برابر بھی فرق ہے، تو یہ اس بات کی علامت ہے کہ "حقیقت الحقانی" تک بھی رسائی نہیں ہوئی اس کے برعکس ملائح طریقت میں سے جس کسو یہ بھی کوئی علم و عمل مخالف شریعت تصور پذیر ہو ہے وہ حالت بکری پر مبنی ہے اور کچھ صرف اٹلے راہ میں ہوتا ہے۔ منہیان نہایت اذیت کو تو صوبہ ہی صوبہ ہے۔"

لا حاجی احمد لاہوری کو تحریر فرماتے ہیں:-

..... "میں شریعت تمام دینی اور نبوی سادات کی مکلف ہوئی اور کوئی ایسی بات باقی نہیں رہی جس کی ضرورت شریعت کے مقابلے میں پڑے، جزو ثالث یعنی اخلاص کی تکمیل کے لیے طریقت و حقیقت ہے جس سے مقصود متاثر ہوئے ہیں اور جو شریعت کی خادم ہے، میں ان دونوں کے حاصل کرنے کا مقصد تکمیل شریعت کے لیے ہے اور کچھ نہیں ہے۔" (ص ۸-۹)

ایک مکتوب میں شیخ محمد رفیع کو اس طرح تلقین فرماتے ہیں:-

"اس طرح سے زندگی گزاریں کہ اس درشت کے حقدار ہو جائیں، اپنے ظاہر کو ظاہر شریعت سے اور باطن کو باطن شریعت سے جو حقیقت سے عبارت ہے آراستہ و پیراستہ کریں، کبھی حقیقت

واقعہ حقیقت شریعت اور اسی حقیقت کی طریقت سے عبارت ہیں، نہ کہ شریعت دوسری چیز ہے اور طریقت دھقیقت دوسری چیز ہے، یہ تو اتحاد و نہ تفریق ہے۔
ایک مکتوب میں تحریر فرماتے ہیں:-

”شریعت کے تین حصے ہیں۔ علم، عمل اور اخلاق۔ جب تک یہ تین چیزیں متفق نہیں ہو جاتیں شریعت متفق نہیں ہو سکتی۔ اور جب شریعت متفق ہو گئی تو پھر حق بجانب و تعالیٰ کی رضا حاصل ہو گئی جو تمام دینی و دنیوی سعادت سے بڑھ چڑھ کر ہے۔ درخون من اللہ اکبر“ (باقی)

لے مد العرف، حصہ دوم، مطبوعہ امر قمر برص ۱۳۴۲ھ، مکتوب ۲۰، ۲۱۔ نور اللغات، مطبوعہ امرت سرست ۱۳۳۲ھ ص ۹۔

ماہنامہ ”ميثاق“ کا دوبارہ اجراء | جو بعض ناگزیر عوامل کی بنا پر پچھلے جلد سے شائع نہ ہو سکا، اب اشاعت اللہ دیکھ کر اس سے باقاعدہ شائع ہو گا۔ جن حضرات کا زبردستی ختم ہو گیا جو وہ براہ کرم جلد ارسال فرمائیں۔ نئے خریداری کے خواہشمند حضرات بھی مندرجہ ذیل پتہ پر چھوڑے ارسال فرما کر سالہ جاری کر دے سکتے ہیں۔

منیجر ماہنامہ ”ميثاق“ لاہور

نئے دور کا آغاز

شکر اسلامی کا ترجمان اور داعی
بصیرت مند و پاک کا واحد عربی ماہنامہ

البعث الاسلامی۔ بیچ الاول کے نشاۃ سے جو علم
ششم کا پلا نشاۃ ہو گا، نئے دور میں داخل ہو رہا ہے۔

نئی ترتیب • نیا سیار • نئے مضامین
• عالم عربی کے ممتاز ترین اہل قلم اور اہل فکر سے ربط
تکم کیا گیا ہے۔

• ترتیب و طباعت کے سیارہ کو مزید کڑے کیلئے نئے اخذات
کیے گئے ہیں ہادی خواہش اور کشش یہ ہے کہ تحقیق و دعوت
اور ادبی ہر لحاظ سے سالہ اعلیٰ نمایاں کا حال ہو۔ اور اپنی
دعوت اور نصب العین کو اچھی طرح بوجہ کر سکے۔ اس
معاہدے میں ہمارے ساتھ آپ کا سب سے بڑا تعاون یہ
ہو گا کہ آپ سالہ کے خریداری میں اور دوسروں کو اس پر
آادہ کریں۔

البعث الاسلامی

زیر ادارت

سید محمد حسنی، سعید الاعظمی ندوی

سالانہ چندہ عمر

پاکستان میں ذرا شرمناک جمع کرنے کا پتہ

ماہنامہ فاران، کمپنیشن اسٹریٹ

کراچی

زیارتِ حرمین

فقوش و نشارات

(مولانا نسیم احمد منیر)

۱۹ اپریل (مشتبہ)۔۔۔ آج کتب خانہ شیخ الاسلام (رکی) جا کر دیکھا، یہ کتب خانہ مسجد نبوی سے متصل ہے، حضرت حسن علی رضی اللہ عنہا کا مکان اسی جگہ تھا۔ اس کے قریب ہی حضرت ابوالیوب انصاری رضی اللہ عنہ کا مکان ہے جہاں ام حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ منورہ سے تشریف لا کر کرب سے پہلے قیام فرمایا تھا۔ کتب خانے کے نائب ناظم عبدالوہاب صاحب سے فرستیں طلب کیں، ایک عام فہرست اور ایک غلطی کی لا کر دی، اولیٰ لڑکر کو اولیٰ تا آخر دیکھ لیا۔ دوسری دیکھ ہی رہا تھا کہ اذان پھر پڑ گئی۔ نماز کے لیے مسجد نبوی چلا گیا، علوم پر اٹھا کہ فہرست کے بعد کتب خانہ نہیں کھلتا۔

شب یکشنبہ کو مولانا حکیم محمد حسن صاحب نے ایک مدنی مقرر کی تقریر تصدیق کے مع میں لے جا کر سنوائی، یہ مقرر روزانہ بعد مغرب مسجد نبوی میں تقریر کرتے ہیں، حکیم صاحب قریب قریب روزانہ ہی ان کی تقریر سننے رہے۔ دافعی ان کی تقریر شنیدنی تھی، فصاحت و بلاغت سے لبریز، ایسی دواں جیسے دیا سو میں اور ہر جو، پورا اثر اور پورا معلومات۔۔۔ موقع موقع سے آیات قرآن اور احادیث نبویہ کی شمولیت سے تقریر کی تاثیر میں اضافہ ہو جاتا تھا۔ یہ مقرر مدینہ منورہ کے کسی مدرسہ میں مدرس تھے، عمر بھی کچھ زیادہ نہ تھی۔ ۲۰ اپریل (یکشنبہ)۔ حضرت مولانا بدر عالم محدث میرٹھی (مجاہد مدینہ) کے یہاں احقر، مولانا حکیم محمد حسن صاحب اور مولوی منظور احمد صاحب مظاہری حاضر ہوئے۔ انہوں نے روضہ نزول مسیح علیہ السلام پر اپنے لیے تقریر فرمائی، بڑی جامع اور مدلل تقریر تھی، دوران تقریر میں حضرت مولانا محمد رفیع بنوری ملاقات کے لیے

اخباروں میں خصوصاً زہندگان میں برابر دیکھتا رہتا تھا۔ زمینداروں کا مخالف تھا اس کے مطالعے سے ان کی جو تصویر ذہن میں قائم ہو گئی تھی وہ اب تک موجود تھی۔ انھوں نے دوسری ملاقات میں خود ہی فرمایا کہ ہمارا خاندان حضرت شہد بابا زاد کے نام سے افغانستان میں مشہور ہے۔ اخبارداروں نے ہم کو "لا شجرہ زائر گردیا" سلطان مامان اشرفی سے اپنے اور اپنے بھائی ذوالشائع مرحوم کے اختلاف کی وجہ بھی بتائی جو بظاہر دینی و مذہبی تھی۔ اپنا شجرہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے لے کر امام ربانی مجدد الف ثانی کا ذکر بھی کیا جو الف ثانی میں شائع ہو رہے ہیں۔ مکتوبات مجدد الف ثانی کا عربی میں بھی ترجمہ ہو گیا ہے اس کا ذکر بھی فرمایا۔ کچھ دیر کے بعد ان سے رخصت ہوئے، دوبارہ ملاقات کے لیے فرمایا۔

ہرمی (جمعہ) — ہندوستان سے مصر گئی ہوئی تبلیغی جماعت مدینہ منورہ آگئی ہے، ڈاکٹر سعید مصطفیٰ مصری اس کے ہمراہ ہیں۔ اب تک بعض مصری داعظہ انفرادی حیثیت سے تقریر کرتے تھے، اب ڈاکٹر سعید کی آمد سے مصریوں کی فہم کی گنگ جی کچھ اور بڑھ گئی ہے، بڑے جو خیالے، بڑے جذبے والے ہیں۔ اب سابع سنت کا ذوق اندرون کے چہرے سے نمایاں ہے۔ مولانا حفیظ الدین صاحب بخوری، حاجی عزیز الرحمن دہلوی، حاجی سعید صاحب مراد آبادی، اور دیگر اشخاص کی ایک جماعت مصر گئی تھی، ڈاکٹر صاحب کا حج و زیارت کے لیے آنا اہل تبلیغی عہد و جد کرنا اسی جماعت کی کوشش کا نتیجہ ہے۔

ہرمی (اتوار) — مولانا عبد الملک مراد آبادی کے ہمراہ شیخ محمد صادق مجددی سے ملنے دوبارہ گیا۔ انھوں نے دیوان عبدالباقی مجددی اور ایک کتاب شاہ غلام محمد مدنی مجددی کی مرتب کی ہوئی جس میں ان کے مورث اعلیٰ شاہ عبدالباقی کے لغو ظاہر بھی تھے، اور چند ظہری رسائل حضرت مجدد الف ثانی کے جو غالباً شائع ہو چکے ہیں، دکھائے۔ ان کے بھائی ذوالشائع مجددی مرحوم کا کتب خانہ پشاور میں ہے اس میں کثیر تعداد میں اس سلسلے کی کتابیں موجود ہیں، جیسا کہ انھوں نے دوران گفتگو میں فرمایا۔ میں نے ترجمہ مکتوبات خواجہ محمد مصدوم کا ایک نسخہ ان کی خدمت میں پیش کرنے کا وعدہ کیا (جو ہندوستان آکر مولانا عبد الملک مراد آبادی کی معرفت بھیجا گیا)۔

شیخ محمد صادق مجددی کے مکان کے قریب ہی بیرضہ نامہ ہے جس کا ذکر ابوداؤد شریف میں مفصل ہے مولانا عبد الملک کی رہنمائی میں اس سبک تاریخی کتب کو بھی دیکھا۔ یہ اب ایک عالی شان کوٹھی کے احاطے میں آگیا ہے۔ ملک مکان سے اجازت لے کر اندر جانا ہوا۔ بیرضہ نامہ کے یہاں تک پہنچنا سخت مشکل تھا۔ بیرضہ نامہ

کے حوض سے ایک چٹو پانی لے کر پیا۔ طبیعت کو بڑی فرحت حاصل ہوئی۔ اب اس کو یوں دے مشین کے ذریعے پانی کھینچا جاتا ہے، پانی نہایت صاف اور شیریں ہے۔

کتاب فائدہ شیخ الاسلام کی چند کتابیں | اس عظیم الشان کتب خانے میں بڑا نمایاں و نامور ذخیرہ کتب جو قلمی کتابیں خوشخط اور اچھی حالت میں ہیں، حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کے زمانے کا قرآن مجید بھی میاں دکھا ہوا ہے۔ علاوہ عربی و فارسی کے ترکی زبان کا لٹریچر بھی بہت ہے۔ بہت سے دوادین ترکی شعرا کے بھی میاں موجود ہیں بہت سی تاریخ و تصوف کی کتابیں ترکی زبان میں ہیں جن میں سے کچھ کتابیں فارسی و عربی کے تراجم ہیں۔ دو تین مرتبہ جا کر میں علاوہ دوسرے کتب کے ان چند کتابوں کو نظر کر دیکھ سکا۔

(۱) تراجم علماء و مشائخ الاحرار یہ المجدویہ لیسرہ المقصود الدہلیہ بنجلہ الموقت۔ نمبر ۱۲۔ تاریخ۔

(۲) تراجم المشائخ المذكورین فی السلسلۃ الحمدیہ تخیل صاحب السہری مکتوبہ ۱۲۳۲ھ نمبر ۱۲۔ تاریخ۔

(۳) ملاستان فی تراجم المشائخ للعلامہ بہاری۔ نمبر ۲۰۵۔ تاریخ۔

(۴) مجمع المشائخ للعلامہ زبیدی (علامہ سید مرتضیٰ لکھنوی ثم زبیدی م ۱۳۳۲ھ) نمبر ۲۰۵۔ تاریخ۔

مجمع المشائخ کا ایک اقتباس | علامہ سید مرتضیٰ لکھنوی ثم زبیدی نے مولانا خیر الدین محدث سورتی کا ذکر ان الفاظ میں کیا ہے :-

"خیر الدین بن محمد زاہد الماشی الخضر، مقنبدی، السری شیخنا الامام الغنیہ

المحدث المباح الصوفی الحق ولد بمدينة سورت احد ثغور الصند وقرء هناك علی فضلاء عصر

ورد علی الحرمین شمع الحديث علی الشيخ محمد حیات السدی واکثر ملازمة فيه وفي

بقية العلوم وحضره من الشيخ محمد قائم السدی واخرين وعاد الی بلده وتلقن الذکر

من القطب کامل السيد شاه نور الله الحسيني القسبي و تسلسل علی يديه وحصل

النسبة ولما توفي جعل المترجم خليفته من بعده لقيته في سنة ١٢٨٥ هـ فمعت عليه الصميم

اکثر بقرائی وحضر دروسه الفقهية والاصولية وتلقنت منه الذکر واجانفی —

ترجمہ — (مولانا) خیر الدین بن محمد زاہد الماشی الخضر القسبی السورتی — میرے شیخ ہیں۔

فقیہ و محدث اور صوفی و محقق ہیں۔ سورت میں پیدا ہوئے وہاں کے فضلاء سے بڑھ کر بڑے تھیں تحصیل علم حرمین

شریفین گئے۔ وہاں شیخ محمد حیات ندوی سے حدیث سماعت کی اور حدیث نیز دیگر علوم حاصل کرنے کے لیے ان کے

یہاں طویل مدت تک شیخ محمد قاسم سندھی اور دیگر علماء کے حلقہ ہائے درس میں بھی حاضر ہوئے، پھر اپنے وطن (موت) لوٹ آئے۔ یہاں ذکر کی تعلیم، قطب کمال سید شاہ نواز اللہ بھٹائی انصاریؒ سے حاصل کی اور ان سے سلوک طے کر کے صاحبِ نسبت ہوئے، جب سید نواز اللہؒ کا وصال ہوا تو مولانا خیر الدینؒ ان کے خلیفہ ہوئے۔ میں نے ان سے مسرت میں ۱۳۱۵ھ میں ملاقات کی اور حدیث پڑھی۔ ان کے فقہ و اصول فقہ کے درس میں بھی حاضر ہوا ان سے ذکر بھی سیکھا انھوں نے مجھے اس کی اجازت دی۔

میں مناسب سمجھتا ہوں کہ کتاب فیروز ۱۹۲۲ء سے جو اقتباسات میں نے لیے ہیں ان کا ترجمہ بطور غیض پیش کروں ان اقتباسات سے اولادِ مجددِ اہل بیتؑ اور سلسلہ مجددیہ کے بعض اکابر سے متعلق مجھے کچھ وہ معلومات حاصل ہوئیں جو کسی دوسری جگہ نظر سے نہیں گزر رہیں۔ یہ دونوں کتابیں بھی ہندستان میں غالباً کسی کتب خانے میں نہیں ہیں۔ ٹیکی سے یہ دونوں کتابیں مدینہ منورہ آئی ہیں۔

حضرت شاہ محمد رضاؒ | شاہ محمد رسا ابن خواجہ محمد پیرا ابن مرتضیٰ الشریعہ خواجہ محمد عبد اللہ ابن خواجہ محمد معصوم سرہندیؒ انھوں نے کتب کمالیہ باطن اپنے نانا شاہ فضل احمد سے کیا۔ سرہند شریعت کی تباہی و بربادی کے بعد شریعتی میں ساکن ہوئے، فقر و فاقہ میں زندگی گزاری۔ کسی امیر و وزیر کے دروازے پر نہیں گئے، حالانکہ بہت سے بھلا افراد آپ کے متعلق تھے، حضرت شاہ عزت اللہؒ ان کی صحبت میں پہنچے تھے اور ان کی خدمت کرتے تھے۔ انھوں نے بریلی میں تحفہ مستطابؒ میں انتقال کیا۔

حضرت شاہ عزت اللہؒ | حضرت شاہ معصومؒ ان کے فرزند ہیں۔ ان کی ولادت ۱۲۸۵ھ یا ۱۲۸۶ھ میں ہوئی۔ ابتداً کسبِ سلوک اپنے والد سے کیا، بعد ان کی وفات کے اپنے بڑے بھائی حضرت شاہ غلام محبت سلوک نام کیا اور اجازت و خلافت باپنی سلاطین و اُمراء آپ کے اُمتلنے پر آتے تھے۔ جو مدید و دندانہ آتا تھا سب کو نثار و ساکنین پر صرف کر دیتے تھے، کبھی ایسا بھی ہوتا تھا کہ گھر میں چراغ جلائے کوئل بھی نہ ہوتا تھا، بہت فقر و غنا تھے۔ سرہند کی بربادی کے بعد عیال و اطفال اور اقربا کے ساتھ چورب کی طرف عربیت کی، مدون شریعتی میں ساکن رہے۔ حافظ رحمت خاں ان کی بہت قدر کرتے تھے۔ اولاد حضرت مجددِ اہل بیتؑ سے جو حضرات بریلی میں رہتے تھے ان سب کا خلیفہ مقرر کر دیا تھا۔ جب انھوں اور شیخ اللہ ولد والی لکھنؤ کے درمیان جنگ ہوئی تو شیخ اللہ ولد انگریزوں کی حمایت سے تمام علاقہ چورب پر قابض ہو گیا اور حافظ رحمت خاں شہید ہوئے۔ اس کے بعد اس علاقے میں رض بھیللا، تو شاہ صاحب بجانب کاشغر و یارکند چلے گئے وہاں سے پھر

ہندستان آئے اور اہل دہلی کو لے کر کابل آ گئے اور وہیں رہنے لگے، تیمور شاہ ابن احمد شاہ اجملی اس وقت بادشاہ کابل تھا۔ اس نے شاہ صاحب کا آقا غنیمت شمار کیا، ان کا مقصد ہوا۔ تمام ارکان و خواص و علماء ان کے مقصد پر ہوئے۔ کچھ دنوں بعد بعض مسندوں کی وجہ سے بادشاہ اور ان کے درمیان دشمنی ہو گئی اور آپ نے بجانب ترکستان رخ کیا، موضع آتام میں جو کہ قریب تندر ہے اقامت اختیار کی، وہاں بھی مقعدوں کا ہجوم ہوا، بعد کو میر شاہ نام بہار دہلوی و ساکن اور تندر و دہلیا بھیج کر پھر کابل لایا۔

آپ علماء و طلباء کی بہت تعظیم فرماتے تھے، کبھی گھوٹ پر سوار جاتے ہوئے اور کسی طالب علم کے ہاتھ میں کتاب دیکھ لیتے تو فی الفور نیچے اتر آتے تھے۔ تقریباً ساڑھے سال کی عمر ہوئی سن ۷۱۰ھ میں تیمور شاہ سے چھ ماہ پہلے وفات پائی، بیرون شہر کابل، طرف دروازہ لاہوری دفن ہوئے۔

شاہ عزت اللہؒ کے سات فرزند تھے اور ایک صاحبزادی تھیں، بنغلہ ان کے ایک حافظ محمد عباس تھے جو کہ عالم و فاضل تھے اور ربہ حدیث حضرت شاہ عبدالعزیز محدث دہلویؒ سے حاصل کی تھی۔ اپنے والد کی وفات کے بعد دہلی میں ساکن ہو گئے وہاں کے شایخ وقت سے تعلق رکھا، آخر میں یا کتبہ چند سال وہاں رہ کر سن ۷۲۲ھ میں وفات پائی۔

خذلما تیمور خان باجوڑی حضرت مرزا نصر خان جلایا شہیدؒ کے خلفاء میں سے تھے۔ ۲۰ سال خدمت اقدس میں آپ اور ملوک ملے کیا، بعد ازاں شہادت پر مرشد اپنے وطن باجوڑ کو چلے گئے، وہاں غلبہ کثیر آپ کی مرید ہوئی، اندھام اتنا ہوتا تھا کہ ہر رات تقریباً چالیس بکریاں مہانوں کے لیے ذبح ہوتی تھیں، غزوات میں مشغول رہتے تھے، بہت سے آپ کے ہاتھ پر مشرف بہ اسلام ہوئے، اگرچہ تحصیل علم کم تھی مگر فائیت مصلحت باطن کی وجہ سے ان علماء کو جو مناظرہ و امتحان کے لیے آتے تھے شافی جواب دیتے تھے، مناظرہ میں عاجز نہیں ہوتے تھے، امدان علماء کے اکثر مقصد ہو جاتے تھے، فصیح اللسان، بلند قامت اور خوش چہرہ تھے، قرأت بھی اچھی تھی، قصیدہ گوئی میں جو حدود و وسعت زری میں قریب باجوڑ ہے اندر میں کو اپنے خود آباد کیا تھا۔ دفن ہوئے۔ آپ کے بعد آپ کے جانشین صاحبزادہ محمد معصومؒ ہوئے، وہ بھی عالم و فاضل، اور خلیق و متواضع تھے، کسب باطن اپنے والد سے کیا تھا، بعض علوم پشاور میں وہاں کے علماء سے پڑھے تھے، نقد و اصول کو باجوڑ میں پڑھا، کتابت و تصنیف کتب بقوت کو اپنے والد سے پڑھا، بہت ذکی تھے اپنے والد کے ساتھ ترکستان کا سفر بارہ کیا، بعد وفات پر شہر بہ عظیم پائی، دیا بکفار کو سزا کیا تھا، بہت سے آپ کے ہاتھ پر سلمان ہو گئے تھے، سن ۱۲۰۰ھ کے لگ بھگ

اہل بیت خاں کی درخواست پر علماء و طلباء کے مجمع کے ساتھ پختاں گئے، موضع اُتی بلان میں جو کہ پختاں و قزو کے درمیان ہے انتقال کیا۔

حضرت مرزا مہر جان خاں | یہ مکتوب گرامی حضرت سید موسیٰ خاں و حبیبی کے نام ہے کلمات طیبات یا اور کا ایک مکتوب گرامی کسی دوسری مطبوعہ کتاب میں یہ نظر سے نہیں گذرا، مطبوعہ تبرک اس مکتوب کو بھی مع ترجمہ دیئے ناظرین کرتا ہوں۔

الحمد لله على نواله والصلوة والسلام على رسوله وصعبه وآله — از قمر جان خاں حضرت سید موسیٰ خاں صاحب سلم الرحمن مطالعہ نازیدہ فقیرہ اوّل ماہ صفر سنہ ۱۲۸۷ھ ایک ہزار و ہشتاد و ہشت، و محدوسہ پانی پت ہجرت است و مردم ملکہ دلی بخیر نذر عمر قریب ہشتاد و سیدہ و نصف پیری ستولی است ہر روز چار وقت حلقہ می شود صبح و نصف النہار و شام و وقت نصف مردمان حاضری شوزہ.... اعلا و رسالت طالعہ طائفہ از مقامات گزشتہ اجازت یافتہ ببلاد رخصت مراجعت می یابند و از اقران و اشراف کے کہ مانده است و مالک ہندوستان پر از آشوب است در ہر ناحیہ فتنہ امید است و کارخانہ معاش و معاویہ اینجا افتادہ است۔ ارادہ حج داریم اتوا فی دے سامانی رخصت نداد.... سفر دوازہ رخت در پیش است حق تعالی بقصد قات حضرت، آبائی بمنزل مقصود رساناد و از دوزخ نجات تا امر ذریعہ مستبر از ولایت نرید بعد انتظار بسیار حاجی عبد القادر نام عزیز نے از مخلصان ایشان پیام سلامتی ایشان را رسانید جان مانده در قالب این کدو صد سالہ دید، ایام صحبتہما گذشتہ بیاد آمد و سجاد و قتالی در عمر و ارشاد ایشان پیفرید کہ اُن بلاد امن و راستند و اظہار شتیان حاصل نداد۔ ملاقات نظر باباب مقصود نیست ان شاء الله تعالی بشرط حسن خانہ در ہشت ہجری ہر خود خاطر خواہ تیسر نواید شد۔ چون از بعد مسافت کسر مردم از ہندوستان بااں بلاد میرند و در سال نامہ بمقصود ایشان ہم معذوراند۔ کچھ شہاد و عافا غلہ سیم و ایشان ہم دعائے خیر خانہ را فرمودن نہ مانند۔ و از پیران ادبی ملک غیر از سیر از مقرر کشتولی ارشاد است پنج کس زندہ نیست، بکہ از خاندان عالیشان خانگیر ملک کا صاحب ارشاد و اثیر باشند فیستد والسلام علیہ من اتبع المہدی والقرم متابعت المصطفیٰ۔

۱۲۸۷ھ آپ حضرت مرزا صاحب شہید کے برہمائی تھے۔ فاضل المعاری سے جو کہ خود آپ کی تالیف ہے معلوم ہوتا ہے کہ آپ سنہ ۱۲۸۷ھ میں حضرت شیخ محمد عابد کی خدمت میں دہلی آئے اور ذوالحجہ تک اپنے پروردگار کی خدمت میں رہے۔

۱۲۸۷ھ اس مکتوب پر شہر لکھا ہوا ہے۔

خان خاں یون دے جان خاں و لیسن

صحت بادا صحت بادا برہمائی زندگی

دوبل ترک بات نہ دہلی آفت کہ طالبان خدا نہ شکر کثرت زود و نصیبات بیشتر۔ اسباب نعم و نخل دگر ہر ایہ غفلت است و شہر یاد دہی باشد و در ذات و قرنی کثرت و اسلام۔

(ترجمہ) جو حمد و صلوة، فقر و غنا، ان کی طرف سے حضرت سید بنی خاں صاحب ملاحظہ فرمائیں۔ فقیر اس وقت اہل ماہ صفر ۱۲۸۸ھ میں پانی پت کے اٹھ عانیہ کے ہو۔ محلہ دہلی کے لوگ بھی بخیر ہیں۔ میری عمر اب سی کے قریب پہنچ گئی ہے۔ بڑھاپے کا ضعف غالب ہے۔ روزانہ چار دہت حلقہ پوتا جو صبح، دوپہر، شام اور رات کو۔ لوگ حاضر ہوتے ہیں علماء و سادات سے گروہ گروہ اعجازات حاصل کر کے (اپنے اپنے) شہروں کو جانے کی نصحت پاتے ہیں۔ اب میرے ہم عمروں میں کم لوگ باقی بچے ہیں۔ اس وقت ہندوستان کی حالت ابتر ہے۔ ہر طرف فتنہ برپا ہے۔۔۔۔۔ اور وہ راج تھا، ناؤانی اور بے سامانی نے اجانت ہمانہ دی اب تو مغرور از آخرت در پیش جو حق تعالیٰ بزرگوں کے ہمدے میں آسانی سے سزا، مقصود تک پہنچا۔ آپ کے عدا ہونے کے بعد سے آج تک آپ کی کوئی خبر نہیں ملی تھی۔ بعد انتظار بیا رہا حاجی عبدالقادر نے جو آپ کے مخلصوں میں سے ہیں آپ کی سلامتی کا پیام پہنچایا جس سے اس مروتہ صد سالہ کے جسم میں جان آوازہ آگئی اور ایام گذشتہ کی صحبت یاد آنے لگیں اور تعالیٰ آپ کی عمر اور ارشاد و تعلقین میں برکت عطا فرمائے۔ آپ نے اس علاقے کو سمجھ کر دیا ہے۔ آپ سے اظہار امتیاز و ملاقات کروں تو بیکار ہے۔ اسباب فائز ہر ایک کے ہیں نظر آپ سے ملاقات کی کوئی صورت نہیں ہو سکتی۔ ان شاء اللہ تعالیٰ بشرط حسن عاقبت، ہمیشہ جادواں میں مناظرہ ملاقات میسر آئے گی۔ چونکہ بعد مسافت کے باعث بہت کم ہندوستانی آپ کے علاقے میں آتے جاتے ہیں اس لیے ارسال خط و کتابت سے بھی قاصر ہوں اور آپ بھی محذور ہیں۔ انھوں نے دعا سے غافل نہیں ہوں۔ آپ بھی عاقبت باخبر کی دعا سے مجھ کو فراموش نہ فرمائیں۔ ہمارے ہم پیروں (پیر بھائیوں) میں سے اس ہندوستان میں سوائے مرزا مظفر کے جو کہ ارشاد و تعلقین میں مشغول ہیں۔ اب کوئی زندہ نہیں رہا۔ بلکہ خاندان عالیشان میں بھی ایسے صاحبزادگان جو صاحب ارشاد و تاثیر ہوں۔ نہیں ہیں۔ وہ اسلام۔ (دیگر یہ کہ) اقامت دہلی نہ ترک کرنے کا سبب یہ ہے کہ طالبان خدا شہر میں کم اور نصیبات میں زیادہ ہیں۔ نعم و نخل کے اسباب جو سرا یہ غفلت ہو کر آتے ہیں شہر میں زیادہ اور دیہات و نصیبات میں کم ہیں۔ والسلام۔

_____ وہاں حالیکہ وہ کتاب ایسے زمانے میں ظاہر ہوئی ہو جبکہ انسان نام نہاد ترقی کے دور ایسے کو سونڈ
ہو۔ نہ زل و رسائل، نہ ایجادات و انکشافات، نہ تجربہ نگاریاں، نہ "معصر کی مدہنی" نہ "یونان کا علم و
فن"۔ بلکہ یہ

عرب جن کا چرچہ ہے یہ کچھ وہ کیا تھا زمانے نے چونکہ اس کا عہد اٹھا
جہاں سے الگ اک جستریہ نہ اٹھا نہ کشورستان تھا نہ کشور کش تھا

تھو کہ اس پر پڑا تھا نہ مایا

ترقی کا داں تک قدم تھا نہ آیا (عالی)

لیکن پھر بھی وہ کتاب اتنی مکمل ہو، اور انسانی نظریات کے برعکس تقاضے اس قدر بالا ترقی کے زمانے کی ترقی کے
ساتھ ساتھ جن کی تون رہتے ہوئے اس کے اندر کسی قسم کی قدامت کے آثار دیکھنے نہ پائیں۔

اپنے دنیا کے بڑے بڑے فلاسفہ اور ادباء کے اصول و نظریات دیکھے ہوں گے یا ان کے بارے میں سنا ہوگا، لیکن
ان کا اہتمام بھی آپ کو معلوم ہے کہ وہ اپنے زمانے میں خوب چلے، لیکن جیسے جیسے زبان و دیان اور ذہنی زمانہ میں تبدیلی
ترقی دیا ہوئی ان کا تحت کے تارے بادلوں میں اُٹ گئے، یہاں تک کہ وہ ادب قدیم (ہم نمبر ۱۷) میں کہ
کتب خاؤں کی لابیوں میں محفوظ کر دیے گئے۔ اس کام میں جو وہ سو سال کی مدت نہیں لگی، صرف تین چار صدیوں
میں ان کا حرج و مرج و زوال ماننے لگیا۔ لیکن آپ نے کسی ایسی کتاب کے بارے میں بھی سنا جو تیرہ سو برس گزر
جانے کے بعد بھی قدیم و جدید مایلیب بیان (ہم نمبر ۱۷) کی ساری دستوں کو سیٹھ رہے۔ اس میں نہ کوئی
لفظ زائد ہو نہ کم، اس کی افادیت (ہم نمبر ۱۷) آج بھی اتنی ہی بھرپور جتنی اس زمانے میں جب وہ ظاہر
ہوئی تھی۔ اس میں سب کے سب مقصدی، ممول ہوں، اور ہر اصول اپنے دور میں حال پر چپاں اور استقبال کی خبر
دینے والا ہو گا یا نہ چلے جتنی ہی ترقی کرے وہ اصول ہر حال ان ترقیوں پر جاری رہیں گے۔

کتاب کے بعد اس انسان کی زندگی کو دیکھئے، ایک ایسے دور میں پیدا ہونے کے باوجود جبکہ لکھنے کو کاغذ بھی
نہ تھا، اور ہوا اور ہڑ کے پتے ہی اس کام میں لائے جاتے ہوں، ایک ایک ورق اس زندگی کا باقی فیصل محفوظ ہے۔
نیز سنو سے یکسر پاک اور ہر قول و فعل علم و حکمت کا ایک مکمل خزانہ!۔

ماخوذہ (مُجَبَّش) ذخیرہ دکن، ایسی مثال تو دنیا کے کسی ناغہ (Gemina) نے بھی پیش نہیں کی۔
لا محالہ انسانی عقل مجبور ہے کہ اس کتاب کو انسان کے کارناموں سے بالاتر اور خدا کا کارنامہ تسلیم کرے اور مذکورہ

میرے (The most) دیکھنے والے ایسی کتاب کے حامل انسان کو خدا کا منتخب اور انتہائی پسندیدہ (The most favoured) انسان مانے۔

درحقیقت اللہ عزوجل کو یہ یاد رکھنا چاہتا تھا کہ یہ الہامی کتاب میرا ہی پیغام ہے اور یہ عالم گیر تعلیمات میری ہی تعلیمات ہیں۔ اسی لیے اس کے پرچار کے لیے یہ عجاظی ذبیحہ اختیار کیا۔ یعنی ایک اُبی پر قرآن کریم نازل ہوا، تاکہ اس کی صداقت میں کسی کو کام اور خود بعد کے شبہ کی گنجائش باقی نہ رہے۔ اور عیناً ایک نصابت پسند شخصیت اس کے لیے اس کے بعد کسی نال اور کسی شبہ کی گنجائش باقی نہیں رہتی۔

حضرت محمد مصطفیٰ علیہ السلام کو چالیس سال کی عمر میں نبوت عطا کی گئی۔ آپ کی نبوت سے قبل کی زندگی ایک فرشتہ کی زندگی ہے۔ آپ کی سہائی اور امانت داری کو دیکھتے ہوئے لوگ آپ کو "امین" کہہ کر پکا جتے تھے۔ اپنے ایک خدا کی عبادت و مطاعت کا پیغام سنانے سے قبل صفائی چوٹی پر چڑھ کر اپنی قوم سے یہ سوال کیا: "اگر میں کوئی کوہ پہاڑ کے نیچے ایک زبردست فوج تیار کر لیا ہے کہ تمہیں موت پا کر لوٹ لے، کیا تم میرا یقین کر دے گے؟" آپ کی پوری قوم نے یک زبان ہو کر جواب دیا تھا کہ آپ ہمیشہ سے سچ بولتے ہیں، ہم آپ کا فوراً جھستیں کر لیں گے۔

اپنے انسانوں کو بتایا کہ خدا نے تعالیٰ کا یہی انعام ہدایت ہمیشہ سے رہا ہے، جب کبھی قوموں کی بے راہ روی اور گمراہی حد سے تجاوز کر گئی ہے، اور لوگ اپنے خالق اور اپنے عقد حیات کو بھول گئے ہیں تو اس نے اپنی تنبیہ سے آواز دے کر کہا کہ اسی قوم پر میرے ہاتھ نیچے ہیں۔ اور یہ بھی کہا کہ میں خدا کا آخری رسول ہوں، میرے بعد ہدایت کا کام میرے پیسور کو کرے گا۔ اس کوئی انسان براہ راست آسمانی روشنی کے ذریعے گاہے عالم کے ہر فرد کے لیے میرا راہ راہ پیغام کھایت کرے گا۔ اب جو کوئی بھی خدا کی دی ہوئی ہدایت حاصل کرنا چاہے گا صرف میرے ہی واسطے سے کر سکے گا۔

اس نے انسان کو ان کے بھولے ہوئے بہت یاد دلانے ان کو عالم کا سبدا اور رہنما (The beginning and the end) بتایا۔ ان کو ازل وابد (Eternity) کی حقیقت بتائی، خدا کا مقام اور ان کی شان سمجھائی، اور یہ بھی بتایا کہ انسان کے لیے یہ دنیا ایک امتحان گاہ (Examination Hall) ہے۔ انسان کے پیدا کرنے والے نے بہت سی صلاحیتیں اس کو دے کر یہاں بھیجا ہے۔ یہاں تک کہ ایک دن مرض امتحان ختم ہو جائے گا۔ تمام انسانوں کو جمع کر کے ان کا نتیجہ سنا دیا جائے گا، اور خدا کی دی ہوئی صلاحیتوں کے

غلط اور صبح استقبال پر ان کو سزا اور جزا دی جائے گی۔

یہ گھڑی مشرکی ہے تو مصلحتِ مشرک ہے

پیش کر خافضِ عمل کوئی اگر دفتر میں ہے

اس قوم کو جس نے خدا کو پیچھے چھوڑ کر لاکھوں معبود بنا رکھے تھے۔ کہیں آگ کو پوجا جاتا تھا، کہیں سورج،

جاندار ستاروں کی پرستش ہوتی تھی، اور بتوں کا تو ذکر ہی کیا، ہر قبیلہ کا الگ الگ بت تھا، راہب اور کلاہن اہلِ افلاکی

عقائد کے احباب دارِ تھے۔

وہ تیرتہ تھا اک بت پرستوں کا گویا

جہاں نامِ حق کا نہ تھا کوئی جویا

اس قوم کو اس ہادی نے رُبحِ حقانیت سے پردہ اٹھا کر دکھایا۔ بھلے ہوئے انسانوں کی پٹائیوں کو لاکھوں معبودوں

سے ہٹا کر صرف ایک معبودِ حقیقی کے آگے سرنگوں کر دیا۔ بندوں کا رشتہ خدا سے جوڑ دیا، باطل خداؤں کو ان کے

ذہنوں سے محو کر دیا اور اس حقیقت کا انکشاف کیا کہ

وہ ہر ذاتِ واحدِ عبادت کے لائق زبان اور دل کی شہادت کے لائق

اُسی کے ہیں فرماںِ اطاعت کے لائق اُسی کی ہے سرکارِ خدمت کے لائق

لگاؤ تو اُس سے اپنی لگاؤ

جھکاؤ تو سر اُس کے آگے جھکاؤ

آپنے فرمایا۔ تم ہمیشہ اسی پر بھروسہ کرو اور اُسی کے عشق کا دم بھرو۔ اور —

اُسی کے غضب سے ڈرو گر ڈرو تم

اُسی کی طلب میں مرو گر مرو تم

اور یہ بھی کہا کہ

مُسببتِ اسے شرکت سے اس کی خدائی

نہیں اس کے آگے کسی کو بڑائی

انسان نے اپنی نا سمجھی سے خدا کے بعض برگزیدہ بندوں کے اعمال دیکھ کر ان کو "ما فوق الانسان"

(معدہ منکندہ عہدہ) جان لیا۔ چنانچہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے قریبی نبی حضرت عیسیٰ کو

اُن کے پرزوں (Followers) نے خدا کا بیٹا سمجھ لیا تھا اور اب تک سمجھے ہوئے ہیں۔ لیکن حضرت محمدؐ نے تاکید فرمادی کہ تم اوروں کی طرح دھوکا نہ کھانا۔ کسی کو خدا کا بیٹا نہ بنانا۔ مجھے اتنا ہی سمجھنا تھا کہ فی الواقع میرا دُعا ہے۔ جس طرح تمام انسان اس ذاتِ واحد کے آگے سرنگندہ ہیں اسی طرح میں بھی ہوں۔ خبردار اگر تم نے مجھ پر کبر کو چڑھا! بندگی اور بیچارگی میں تم اور میں سب برابر ہیں۔ البتہ

مجھے دی ہے حق نے میں اتنی بزرگی

کہ بندہ بھی ہوں اس کا اور اہل نبی بھی

آپ نے انسانی اعتقاد کے لیے سدرجہ ذیل باتیں ضروری قرار دیں۔

- ۱۔ خدا پر ایمان کا۔ ۲۔ خدا کے تمام فرشتوں پر ایمان کا۔ ۳۔ خدا کی منزل کی ہرئی تمام کامیابیوں پر ایمان کا۔ ۴۔ خدا کے بھیجے ہوئے تمام رسولوں پر ایمان کا۔ ۵۔ عالم کی ظاہر پر ایمان کا۔ ۶۔ خدا کی مقرر کردہ حق پر ایمان کا۔ ۷۔ موت کے بعد اٹھائے جانے پر ایمان کا۔

ان اعتقادات کے بعد حضرت محمد ﷺ کی تعلیمات میں عبادت کا پروگرام ہے جو انسان کی روزمرہ زندگی میں ایک اہم مقام رکھتا ہے۔ عبادت کے معنی فی زندگی جن جن شعبوں میں تقسیم کی جا سکتی ہے اُن سب کے بارے میں ایمان چھٹی، اور حکمت آموز تعلیمات آپ کے ذریعہ انسانیت کو ملیں جس نے ایک بار پسے عالم کی گایا لٹ دی۔ اور روح انسانیت ایک بار اور مٹی کا گایا لٹ گئی خواہاں ہے۔ دن تمام امور کی اُمتی تعلیم قرآن پاک میں اور تفصیلات حضور ﷺ علیہ وسلم کے بے شمار اول و ثانیوں میں حیا کو مصلحتاً اور شریعت لکھا جاتا ہے آپ کو کبھی ہرئی نہیں گئی۔ **وَ اخذوا انان الحمد لله رب العالمین** —

ہندی ماہنامہ کاشفی، رامپور کی ایک قابل قدر پیشکش

اسلامی نظام حیات نمبر

- اسلام کل نظام حیات ہے۔ • اسلام مذہب اور سیاست کی تفریق کو صحیح نہیں تسلیم کرتا۔ • خدا پرستی پر قائم نظام خلافت میں بہترین سیاسی نظام ہے۔ • اسلام کا معاشرتی نظام سرمایہ دار کا دیکھو زخم کے مقابل میں کہیں بہتر ہے۔ • اسلام کا معاشرتی نظام ایک نئے تہذیب و تمدن کو جنم دیتا ہے۔ • اسلام توحید و مادہ کا بہترین امتزاج ہے۔ — یہ اور ایسی قسم کے مفادات کے تحت ملے گئے مضامین، کمائیاں، تنازعات، خٹکے، سوال و جواب، خطوط و سائل پر مشتمل یہ نمبر گذشتہ ماہ شائع ہو چکا ہے۔ صفحات ۱۰۰
- قیمت خاص نمبر: ایک روپیہ صرف ————— سالانہ چندہ: چار روپے۔

(سراگ) شہرت صرف بہادری اور شہ زوری ہے اور اس میں اپنے کسی غیر مسلم سوت کو آئینہ بنالینے سے ایک مسلمان کے عقیدے پر کوئی اثر نہیں پڑتا۔ لیکن اس کے برعکس دام اور کرشن کی شہرت جس مذہبی حیثیت سے ہے اس کو اگر کوئی مسلمان ایک آئینہ کی مقام دیدیتا ہے اور اُس کے سامنے سر نہا نہ بھکا تا ہے تو وہ شکل ہی سے مسلمان باقی رہ سکتا ہے۔ یہ فرق ہے رسم و سہراب اور دام اور کرشن میں، جس کی بنا پر ایک کی طرف غریبی یا قومی انتہا ایک مسلمان پر لگتا ہے اور دوسرے کی طرف نہیں کر سکتا۔ یہ تھا مولانا زوی کا نقطہ نظر جو انھوں نے کافی واضح انداز میں پیش کیا تھا۔ عجیب کہ جناب پونا نند جی نے اس کے جواب میں "یات کیے بناؤ ذمائی جس کا اس سے کوئی تعلق ہی نہیں۔" (۶) پورا دوج سے معلوم ہوتا ہے کہ اس بحث میں "پورا دوج" سے پونا نند جی کی مراد نسبی اور خانہ دانی مورث (آبا و اجداد) نہیں ہیں، بلکہ ملک کے بڑے مولوی ہیں، ہمارے نزدیک یہ بات جیسا کہ ہم اوپر عرض کر چکے ہیں اس سے مختلف ہے جو پونا نند جی نے اسی خط میں اوپر لکھی ہے۔ علاوہ ازیں ہم یہ بھی نہیں سمجھ سکے کہ اگر "پورا دوج" سے نسبی اور خانہ دانی بزرگ مراد نہیں ہیں بلکہ صرف "ملک کی عظیم شخصیت" مراد ہیں تو پھر اس بحث اور مطالبہ کے سلسلہ میں پونا نند جی نے اپنی اس سلسلہ کی تقریروں میں اور اس تحریر میں بار بار اس کا ذکر کیوں فرمایا کہ ہندوستان ۹۰ فیصد مسلمان یہاں کے ہندوؤں کی اولاد ہیں، ان کی ان تقریروں کی پورا پوری اخبارات میں ہم نے پڑھی ہیں ان میں تو اس بات کا ذکر اس مطالبہ کی بنیاد کے طور پر ہی کیا گیا ہے۔ اور کچھ یہی حال ان کی اس تحریر کے ابتدائی حصہ کا بھی ہے۔

(۷) اس خط کے شروع میں پونا نند جی نے کھلے الفاظ میں احترام اور افتخار کے فرق کو تسلیم کرتے ہوئے یہ بتایا تھا کہ وہ مسلمانوں سے افتخار کا مطالبہ نہیں کر سکتے۔ اور آگے بڑھ کر انھوں نے فرمایا تھا کہ وہ تو محض ایک تاریخی حقیقت کی طرف توجہ دلانا چاہتے ہیں کہ ۱۰ ویں صدی ہندوستان میں مسلمان ہندوؤں کی اولاد سے ہیں لہذا انھیں اس تعلق کے لئے ہندو پورا دوجوں کو اپنا پورا دوج سمجھنا چاہیے۔ لیکن اسی "توجہ پیرے کے آخر میں ان کی یہ خواہش کہ "کتنے شان کی بات جوتی، اگر اس ملک میں بھی کوئی فرد ہی پیدا نہ آئے" اور پھر یہ الفاظ دیکھ کر کہ "احترام کیے افتخار جن لفظوں میں اس شاعر نے پرائے آتش پرست بادشاہوں

کا ذکر کیا ہے ان پر آفریں کہتے ہی بنتا ہے۔ کچھ ایسا موس ہوتا ہے کہ سمجھنا نہ دیتی تھی اپنی تقریر میں جو مطالبہ ہندوستانی مسلمانوں کے سامنے رکھا تھا اس کا رد عمل دیکھ کر انھیں دراصل کچھ تکلف پیش آگیا ہے اور الفاظ میں وہ مسلمانوں کے رد عمل کی کچھ رعایت کرنا چاہتے ہیں، ورنہ مطالبہ وہی ہے۔ جو مولانا علی میاں نے کچھا تھا، اور جس پر انھوں نے اسلامی نقطہ نظر سے وہ بحث کی تھی جس کا خلاصہ اوپر دیا جاتا ہے۔ اگر ہمارا یہ احساس صحیح ہے، تو پھر ہم سمجھتے ہیں کہ اس طرح سے یہ بحث کسی شایان شان قیود تک نہیں پہنچ سکتی۔ جب سمجھنا نہ دیتی تھی کا مطالبہ مسلمانوں سے وہ ہے جو فردوسی نے کیا، تو اس سلسلہ میں مولانا ندوی کے اٹھائے ہوئے ایک بہت واضح نکتہ اعتراض سے انھیں قائل نہیں برتنا چاہیے تھا۔

امید ہے کہ سمجھنا نہ دیتی اس گزاکش کی طرف توجہ فرمائیں گے۔

(۸) سمجھنا نہ دیتی کے اس ارشاد پر کہ فردوسی کے شاہنامہ کے اشعار پر کسی کو شکایت نہیں ہوئی، محض اظہار واقعہ کے طور پر عرض ہے کہ شاہنامہ سامنے آتے ہی اس کے جواب میں عزم نامہ لکھا گیا دیکھئے شعراجم از مولانا شبلی جلد اول، اور ایک دوسرا منظوم جواب صولت فاروقی کے نام سے لکھا گیا، جس کا ایک ہی شعر ”شکایت نہونے“ کی شکایت کو دفع کر سکتا ہے۔ فردوسی کے متعلق کہا گیا ہے

دلش گبر دجاں گبر دگبری زبان ز گبراں گبری زبان قصہ خواں

(۹) بابو سمجھنا نہ دیتی نے سعدی اور انوری کے جو شعر فردوسی کی تعریف میں پیش کئے ہیں، ان سے کے انکار ہو سکتا ہے، مگر ناظرین میں سے کسی کو یہ غلط فہمی نہونی چاہیے کہ فردوسی کی یہ تعریف و تحسین آتش پرست پورہ وجوں کی طرح دشتا پر ہے، جہاں تک سعدی علیہ الرحمہ کے شعر کا تعلق ہے، اس میں ”چہ خوش گفت“ کا اشارہ فردوسی کے ایک نصیحت آمیز شعر کی طرف ہے۔

میانہ زار سورے کہ دانہ کشت کہ بیاں دار دو جان شیریں خوش

جو بوران میں ایک حکایت کے قول میں سعدی علیہ الرحمہ نے نقل فرمایا ہے۔ راجا انوری کا شعر، اس کا تعلق بھی مجرّد شاعرانہ کمال سے ہے (جو اگرچہ شاہنامہ ہی کے ذریعہ

ظاہر ہوا) اور یہ بالکل ایسا ہی ہے جیسا کہ کہا گیا ہے۔

در شعر بہ تنہا ہمیں
ہر چند کہ لانی بعدی

ابیات و قصیدہ و غزل را
فردوسی و الزری و سعدی

الغرض ان شعروں سے یہ غلط فہمی نہیں ہونی چاہیے کہ فردوسی کی یہ تحسین و آفرین پرانے
آتش پرست بادشاہوں کی مدح و ثنا پر تھی۔

(۱۰) پھر زمانہ سنجی نے خطا کے سب سے آخری پیرے میں ارشاد فرمایا ہے کہ برہمنی تہذیب
کے احیاء کی باتوں سے ڈر کر ہمیں ایک صحیح بات کو نہیں چھوڑنا چاہیے۔ اس بارے میں
عرض ہے کہ مولانا ندوی کی اصل بحث تو یہی ہے کہ آپ جس چیز کی دعوت مسلمانوں کو دے
رہے ہیں وہ صحیح نہیں ہے، برہمنی تہذیب کے احیاء کی بات تو مولانا نے آخر میں ”مزید برآں“
کے طور پر لکھی ہے۔ اور ہندوستان کے موجودہ ماحول میں کوئی جو شخص اس خطرہ کو دہم سمجھ کر
نظر انداز نہیں کر سکتا

(۱۱) پھر زمانہ سنجی کے سب سے آخری فقرے کے متعلق عرض ہے۔ کہ ”ہندو باقی
ہم آہنگی“ پیدا کرنے میں دینی طریقے مفید اور مددگار ہو سکتے ہیں جو متعلقہ عناصر کے لئے کیساں
طور پر خوشگوار ہوں اور کسی چھوٹے سے چھوٹے عنصر کو بھی ان کے بارہ میں یہ شبہ نہ ہو کہ یہ
ہماری کمزوری سے ناجائز فائدہ اٹھانے کی ایک ترکیب ہے۔ ہم پوری دیانت داری
سے اپنے ذاتی علم کی بنا پر مسلمانوں کے متعلق تو یقین کے ساتھ کہہ سکتے ہیں کہ پھر زمانہ سنجی
کی اس سلسلہ کی تقریروں نے (جن کی رپورٹیں ہم نے اخبارات ہی میں پڑھی ہیں) ان
پر برا اثر ڈالا اور وہ بھائے قریب ہونے کے اور زیادہ دور ہوئے۔

(۱۲) اب سب سے ایک بات اور عرض کرنے کو رہ جاتی ہے۔ پھر زمانہ سنجی نے ایک
جگہ اسی خط میں فرمایا ہے کہ ”مولانا کو اور شاید دوسرے مسلمان دوستوں کو یہ نہیں معلوم ہوگا
کہ کئی مہینوں پر میں نے خاندانِ مغلیہ کے اکبر سے لے کر اورنگ زیب تک کے بادشاہوں
اور ان کی حرم و حبیبہ علی اور بیوہ سلطان کو اپنے بزرگوں میں گناہ کیا ہے۔“ بے شک پھر زمانہ سنجی
کا خیال قریب قریب صحیح ہے، بس ابھی چند دن پہلے ہی ایک اخباری انٹرویو کے ذریعہ

یہ اطلاع ملی ہے کہ سمورنا نند جی کئی بار پبلک جلسوں میں ایسا فرما چکے ہیں ورنہ واقعی اسکی کوئی اطلاع کبھی پہلے نہیں ملی تھی۔ مناسب ہو گا کہ ہم اس موقع پر مولانا ندوی ہی کے الفاظ پیش کر کے غترم سمورنا نند جی سے ایک سوال کر لیں۔ جو انھوں نے موصوف کے تذکرہ، انٹرویو پر اڈیٹر قومی آواز (دکھنؤ) کے نام ایک مراسلہ میں تحریر فرمائے تھے، اور مذکورہ اخبار میں شائع ہوئے تھے۔

”ڈاکٹر (سمورنا نند) صاحب کے اس بیان میں پہلی مرتبہ یہ معلوم کے خوشی ہوئی کہ موصوف ہندوستان کی قدیم مسلمان شخصیتوں کو کبھی موجودہ ہندوستانی سن کا پورا درج سمجھتے ہیں اور ان کی عظمت کا اعتراف اور ان سے تعلق کا اظہار جانتے سمجھتے ہیں۔ انھیں کے بیان سے یہ انگشت بھی نہایت خوشگوار ہے کہ انھوں نے پبلک میننگ میں بھی کئی بار درگزر کیا ہے کہ ہندوستانی پوروں تسلیم کیا ہے۔ ہم اس پر کوئی جرح کرنا نہیں چاہتے کہ ڈاکٹر صاحب کی یہ تقریر کس پبلک میننگ میں ہوئی تھی اور اس کی روشناس کس اخبار میں شائع ہوئی، ہمیں ڈاکٹر صاحب کی اطلاع پر شک کرنے کی کوئی ضرورت نہیں لیکن ہم آپ کے ساتھ یہ ضرور پوچھیں گے کہ جن انھوں نے مسلمانوں کو اتنی بلند آہستگی کے ساتھ اور بار بار تلقین کی ہے وہ غیر مسلم ہندوستانی شخصیتوں کو اپنا پورا درج تسلیم کریں اور ان پر فکر کرنا سیکھیں اکثریت کو انھوں نے کتنے مرتبہ مسلمان شخصیتوں کے پورا درج تسلیم کرنے اور ان پر فکر کرنے کی تلقین فرمائی ہے، اور ان دونوں باتوں کا تناسب انکی تقریروں اور بیانیوں میں کیا رہا ہے؟ ہم تو یہ دیکھتے ہیں کہ وہ عرصہ سے اپنی کسی اہم تقریر اور مضمون میں مسلم اقلیت کے حق میں قومی یک جہتی اور جہد باقی ہم آہنگی کے اس نکتہ کو فراموش نہیں فرماتے لیکن ایک ایسی اکثریت جس کے اندر کسی بڑی سے بڑی لائق فخر مسلم شخصیت کو ہندوستانی تسلیم نہ کرنے کا رجحان پایا جاتا ہے اور جس کے بہت سے معتمد اور مفکر آٹھ سو برس کے اس دور کو جو ہندوستان کی تاریخ کا جدائیدہ کیا جائیگے والا جزو ادنیٰ قیمت سرمایہ ہے جیٹش اور سامراجی دور سے تعبیر کرتے ہیں، اس کے سامنے اس نکتہ کے بیان میں وہ ایسی احتیاط سے کام لیتے ہیں اور مسلمان شخصیتوں کو کبھی اپنا پورا درج انہی کی تلقین ایسی دلی زبان سے کرتے ہیں کہ اگر وہ خود اس بیان میں اس کی اطلاع نہ دیتے تو کسی کو اس کا علم نہ ہوتا۔“

..... بلند پایہ علمی ادبی اصلاحی اور دینی جریدہ

مفت روزہ **وفاق** لاہور

نیز برادری • مصنفی سادق • جمیل المہر

علم و ادب، تہذیب و تمدن، فہم و تدبیر، فکری نظر، تنقید و تہجد، شخصیات و سیاسیات اور مزاج و موضوعات پر نامور اور معروف اہل قلم کے مضامین شائع ہوتے ہیں۔ وفاق کے کاربانانہ معاہدہ علمی و ادبی کو بڑھادینے اور ذہنی صلاحیتوں کی صحیح نشوونما اور دین سے واقفیت کا ایک مؤثر ذریعہ ہے۔

• سائیکس - پیکٹ • صفات - حسن و قبح • قحط - اور پھینک دینے والے

انگریزوں کے لئے مخصوص کر دیا گیا ہے۔

جائیس عام دشمنیں اور وہ دشمن جو عام برادر ہوتے ہیں۔ دو سال کے لئے ایک وقت چند "اگر" کے دالوں کو صرف ایک سال رہا ہوں گے۔ ایسی ہی مضامین خصوصاً مراعات کے لئے خط و کتابت کریں۔

بھارت میں چھ سہ ماہی "الفرقان" کلمتہ کو بچھ کر رسید کی آرڈر ہمیں ارسال کر دی جائے۔



نشان
اعتماد

"بچے ملک تو مکی دولت ہیں" (نہرو مجاہد)

ان کی

بہر سب کو مل کر حفاظت کرنا چاہیے

بہار نو رسالہ "کونوں کی صحت اور ان کی پرورش" مفت طلب فرمائیے۔

ایمانانہ طبیعت کا سچا مسلم یونیورسٹی، علی گڑھ

(۱) بارہ کئی، (۲) صحت کا تاب، (۳) بہار بچہ، (۴) حاضری مسلم احمد
(۵) انجمن ہمال، (۶) مرد و آباد، (۷) کھانا، (۸) بانی، (۹) گاندھی، (۱۰) عر

کتابخانه

ایمانت

ہماری دعوت

۱۹۵۸ء کی ۱۱ دسمبر کو لاہور میں منعقد ہونے والے
 اسلامی کانفرنس کے دوران میں پاکستان کے
 اسلامی علماء و محدثین نے ایک قرارداد طے کی کہ
 ہر مسلمان کو اپنا ایک کتب خانہ بنانا چاہیے اور
 اس میں صرف اسلامی کتب جمع کرنا چاہیے اور
 ان کتب کو اپنی زندگی میں ہر وقت پڑھنا چاہیے
 اور ان کو اپنی اولاد کو بھی پڑھانا چاہیے اور
 ان کتب کو اپنی زندگی میں ہر وقت پڑھنا چاہیے
 اور ان کو اپنی اولاد کو بھی پڑھانا چاہیے

عقیدۃ الرحمن سبحانی

مفت محمد تقی عثمانی

ہندستان پاکستان

سالانہ چندہ - جو رہنے کے
ششماہی - یعنی پچھلے سال
فی کپی آٹھ آنے (۸)

ماہنامہ لکھنؤ
نفسان

غیر مالک سے

سالانہ چندہ - ہفتگ
اعزازی خریداری سے
سالانہ چندہ - ۱۵

جلد ۲۹ بابہ رجب ۱۳۸۱ھ مطابق دسمبر ۱۹۶۱ء عیسوی شمارہ

نمبر شمار	مضامین	مضامین نگار	صفحات
۱	نگاہِ ادیس (تشدد اور عدم تشدد)	عتیق الرحمن سبھلی (مرتب)	۲
۲	معارفِ احمدیث	مولانا محمد منظور نعمانی	۶
۳	حضرت مجدد کے اصلاحی کارنامے	پروفیسر محمد مسعود احمد ایم اے	۱۵
۴	زیارتِ حرمین	مولانا نسیم احمد فریدی	۲۸
۵	تعلیمی تجربیک اور مسائلِ حاضرہ	قاسمی محمد عدیل عباسی	۳۵
۶	ہندوستانی پورویج اور مسلمان	شری پکپو ناندھی (سابق وزیر اعلیٰ بپا)	۴۱
۷	ثقافت و تبصرہ	رع، سس	۴۵

اگر اس دائرہ میں سرخ نشان ہو تو

اس کا مطلب یہ ہو کہ آپ کی امت خریداری ختم ہو گئی، یا وہ کم از کم ہر گز کے لئے چندہ ارسال فرمائیں یا خریداری کا ارادہ نہ ہونے
مطلق فرمائیں۔ چندہ یا کوئی دوسری اطلاع ۳۱ جنوری ۱۹۶۲ء تک فرمیں ورنہ جانی چاہئے دئے گئے سالانہ چندہ کی اپنی ارسال کیا گیا
پاکستان کے خریدار { منی آرڈر کی پہلی رسید ہمارے پاس فوراً بھیج دیں۔
نمبر حسری خریداری { خط و کتابت اور منی آرڈر پر اپنا نمبر خریداری لکھنا ہرگز نہ بھولئے۔

تاریخ اشاعت { نفسان ہر انگریزی مہینہ کے پہلے ہفتہ میں روانہ کیا جاتا ہے۔ اگر ہر تاریخ
تک بھی کسی صاحب کو نہ ملے تو مطلع فرمائیں۔ ان کی اطلاع ۳۰ مارچ کے اندر

آنی چاہئے، اس کے بعد رسالہ بھیجنے کی ذمہ داری دفتر پر نہ ہوگی۔
دفتر نفسان، کچہری روڈ، لکھنؤ

(مذکورہ منظور نعمانی پرنٹر و پبلشر نے تحریر پر پس لکھنؤ میں چھپا کر دفتر انظر قان کچہری روڈ لکھنؤ سے شائع کیا۔)

نگارہٴ اولیں
ان مرتب

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

تشدد اور عدم تشدد

چودہ برس کے صبر و ضبط کے بعد گواہی کی آزادی کے لئے ہندوستان کو بالآخر عدم تشدد کی پالیسی چھوڑ کر تشدد اور فوجی اقدام کا راستہ اختیار کرنا پڑا۔ یعنی تنگ آمد، تنگ آمد، تنگ آمد

بین الاقوامی مسلمات کا اتفاق تھا کہ ہندوستان اپنے پرنگالی مقبوضات کی واپسی کے لئے پُر امن جدوجہد کرتا رہے، جنگ سے گریز کرے اور گرفت دشمن اور دوسکراثرات سے کام لے کر مقصد برابری کی کوشش کرے، چودہ سال تک ہندوستان نے یہی راہ اپنائے رکھی، لیکن پرنگالی اس نرم اور مصالحتی پالیسی سے اور ڈھیب ہوتا چلا گیا، اُسے غلط فہمی ہو گئی کہ عدم تشدد کا ماننے والا ہندوستان اُسکی جارحیت کا جواب کبھی طاقت سے نہ دے گا۔ ہندوستان اپنے ایک جائز حق کے حصول میں عدم تشدد اور صلح پسندی کی طاقت کو ناکام دیکھ کر مجبور ہو گیا کہ بین الاقوامی حالات کے تقاضے اور مصالح نیز اپنی ایک خاص شہرت اور وقار کے سوا ان کو نظر انداز کرے اور فوجی طاقت کے زور پر پرنگالی جارحیت کو ختم کرے۔

اس واقعہ سے یہ حقیقت آشکار ہوئی ہے کہ عدم تشدد اور صلح جوئی ہر موقع کی دوا نہیں ہے، اور بالکل ضروری نہیں ہے کہ ہر جبر و جارحیت کے مقابلہ میں یہ جبر و کارگر ہو سکے۔ اگر ایسی بات بھرتی تو عدم تشدد اور امن کا سنا دی و مبلغ ہندوستان کبھی گواہی پر طاقت

کے استعمال کی بات نہ سوجھتا۔ حقیقت یہی ہے کہ عدم تشدد اور صلح جوئی کی ایک حد ہے اور اس حد سے آگے عدم تشدد پر کاربند رہنا ہلاکت، جب دیکھا جاتا ہو کہ ظالم طاقت عدم تشدد کی اخلاقی اپیل سے متاثر ہونے کے بجائے، ظالم سے ظالم تر بنتی جا رہی ہے تو انسانی شرافت غیرت اور اخلاقی مصلحت ہر ایک کا تقاضہ یہ ہے کہ ظلم کی طاقت پر ایک کاری ضرب لگائی جائے اور ظالم کا حوصلہ توڑ دیا جائے۔

(إِنَّ لِلَّذِينَ يَعْلَمُونَ بِآفَئِهِمْ ذَلِيلًا مِّنَ رَبِّهِمْ يُكَفِّرُ بَعْضُهُمْ أَسْأَفَهُمُ الْفَاسِقِينَ)

قرآن مجید کے مسلمانوں کو حکم دیا تھا کہ کُفُوًا آئید بکم و اتقوا الصَّلٰوةَ (کفار مکہ کے ظلم پر ہاتھ روکے رہو اور تمنا ز قلم کرو۔ مگر جب یہ چھوڑ دینے پر بھی ظالموں کو مہربانی آیا اور مہینہ پر ترک زبانی ہونے لگیں تو مذکورہ بالا الفاظ میں فرمایا گیا کہ اب سہجہ ہو گئی، اب دنیائے دیکھ لیا کہ ہر ایک طرف ظلم اور جارحیت ہے اس لئے اجازت دی جاتی ہو کہ مسلمان بھی ہتھیار اٹھائیں اور حملہ آوروں کو طاقت سے جواب دیں۔ چنانچہ پھر ظلم کی کمر ٹوٹ گئی، اور ایسا مثالی امن قائم ہوا، جس کی مثال یہ نہیں ملتی۔

عدم تشدد کے باب میں یہ بات بھی ملحوظ رکھنی ہے کہ مظلوم جماعت، مظلوم گروہ اور مظلوم قوم اگر تشدد و ارادہ کے ساتھ ضبط سے کام لیتی ہے تو اس کا نام عدم تشدد ہے اور اس میں مظلوم قوم کچھ بجز مادی نقصانات اور کوئی خطرہ نہیں، لیکن اگر کوئی جماعت اور کوئی قوم بزدلی، لہجہ ممتی اور ٹھنڈی کے ماتحت ہاتھ بانٹھ کر مار کھاتی ہے، تو یہ اس قوم اور اس جماعت کے جانی، مالی اور دیگر مادی نقصانات کے ساتھ اسکی اخلاقی گراؤ اور انسانی ہستی اور مستقبل کی تاریکی کا بھی پیش خیمہ ہے۔

پھر عدم تشدد بذات خود کوئی خوبی اور کوئی طاقت نہیں ہے، اس میں خوبی مقصد سے پیدا ہوتی ہے اور طاقت اس وقت آتی ہے جب جاں سپاری اور سرفروشی کا مظاہرہ کیا جائے، ظالم ایک سر اٹھائے تو دوسرا اسکی جگہ لیتے ہوئے نظر آئیں، ایک سینہ پر گولی

پڑے تو دس سینے اسکی جگہ پرتن جائیں، ہندوستان کی تحریک آزادی کے جانا ز سرخ پوشوں کو یاد کیجئے، جنہوں نے پشاور کے قصہ خوانی بازار میں انگریز افسر کا حکم ماننے سے انکار کر کے گولیوں کا چیلنج قبول کرنے کے لئے سینے کھول دیئے، اور اس شان سے کھولے کہ اپنی خوشی سے چند منٹے میں سینکڑوں لاشے زمین پر پڑ پڑے ہوئے نظر آئے۔۔۔۔۔ یہ ہے وہ عدم تشدد جس میں طاقت ہوتی ہے اور جس کی طاقت سے ظلم لرزہ بر اندام ہو جاتا ہے۔

نوردی ۱۹۶۱ء میں جبل پور اور اُس کے قریبی اضلاع میں مسلمانوں پر ظلم و تشدد کی جو قیامت ٹوٹی، اس پر ملک بھر میں جو ایک ایسا ہمدردانہ تاثر ہوا جو پہلے کبھی نہیں ہوا تھا، اس کا حوالہ دیتے ہوئے ایک ہم عصر قوم پرست روزنامے نے لکھا تھا کہ یہ عدم تشدد کا پھل ہے، مسلمانوں نے جو اتنی بڑی غارتگری کے جواب میں کسی کی تکسیر نہیں پھوڑی یہ اس کا نتیجہ ہے کہ ظالموں پر اس قدر لے دے ہو رہی ہے۔ اور فرقہ دارانہ جارحیت کے خلاف ایک عمومی رد عمل ہوا ہے۔۔۔۔۔ ہم اس مطلق کو سمجھنے سے بالکل قاصر رہے۔ اس لئے کہ جب پور وغیرہ کے مسلمانوں نے بے شک تشدد کا مقابلہ تشدد اور طاقت سے نہیں کیا، لیکن یہ وہ عدم تشدد نہیں جس میں کوئی خوبی اور کوئی تاثر ہو، ان مظلوم مسلمانوں سے عام ہمدردی ان کے عدم تشدد کی وجہ سے نہیں ہوئی، ان کی بے پناہ مظلومیت اور ظلم کی انتہا کی وجہ سے ہوئی۔ ظلم ہی اس درجہ کا تھا کہ پتھر دل کے دل بھی پیچ جاتے تو عجب نہیں تھا۔ بے شک خوشی کی بات ہے کہ مسلمانوں کی اس مظلومیت سے ایک حرکت ملک کے ضمیر میں ہوئی، مگر مسلمانوں کے کسی خیر خواہ کی یہ انتہائی بے دانشی ہے کہ وہ مسلمانوں کے اس طرز عمل پر جو ہیں پور کے واقعات میں نفرت آتا ہے خوشی کا اظہار کرے۔ اور اس طرح یہی راہ پرے ملک کے مسلمانوں کو دکھانے کی کوشش کرے۔۔۔۔۔ یہ عدم تشدد تو گامدھی جی کی نظر میں بھی تشدد سے بدتر تھا۔ انھوں نے بھی کمزوری اور بے ہمتی کے عدم تشدد کی نہیں، طاقت اور جرات کے عدم تشدد کی تلقین کی تھی۔ مسلمان ہوں یا کوئی اور جو کسی کا بھی کمزوری اور کم ہمتی کے ماتحت عدم تشدد قابلِ تعریف ہے اور نہ اس میں کوئی

معارف الحدیث

(مُسَلَّس)

امامت

جیسا کہ معلوم ہو چکا ہے، دین کے تمام اعمال میں سب سے اہم اور مقدم نماز ہے اور دین کے نظام میں اس کا درجہ اور مقام گویا وہی ہے جو جسم انسانی میں قلب کا ہے، اس لیے اس کی امت بہت زیادتی مضرب اور بُری عبادتی ذمہ داری اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک طرح کی نیابت ہے۔ اس واسطے ضروری ہے کہ امام ایسے شخص کو بنایا جائے جو موجودہ نمازیوں میں دوسروں کی برکت اس عظیم منصب کے لیے زیادہ اہل اور موزوں ہو، اور وہ وہی ہو سکتا ہے جس کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے نسبت زیادہ قریب و مناسبت حاصل ہو اور آپ کی دینی دراست سے جس نے زیادہ حصہ لیا ہو، اور چلی کہ آپ کی دراست میں اول اور اعلیٰ درجہ قرآن مجید کا ہے اس لیے جس شخص نے سچا ایمان نصیب ہونے کے بعد قرآن مجید سے خاص تعلق پیدا کیا، اس کو یاد کیا اور اپنے دلی میں آرا، اس کی دعوت، اس کی تذکیر اور اس کے احکام کو سمجھا، اس کو اپنے اندر جذبہ اور اپنے اوپر طاعت کیا، وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی دراست کے خاص حصہ داروں میں ہوگا، اور ان لوگوں کے مقابلہ میں جو اس سعادت میں اُن سے پیچھے ہوں گے آپ کی اس نیابت یعنی امامت کے لیے زیادہ اہل اور زیادہ موزوں ہوگا۔ اور اگر بالفرض ہمارے نمازی اس لحاظ سے برابر ہوں تو چونکہ قرآن مجید کے بعد سنت کا درجہ ہے اس لیے اس صورت میں ترجیح اُن کو دی جائے گی جو سنت و شریعت کے علم میں دوسروں کے مقابلہ میں امتیاز رکھتا ہوگا۔ اور اگر بالفرض اس لحاظ سے بھی سب برابر کے رہیں تو پھر جو کوئی اُن میں تقویٰ اور پرہیزگاری اور

کامیاب اخلاق جیسی دینی صفات کے لحاظ سے تراز ہوگا، امامت کے لیے وہ لازمی ترتیب ہوگا، اور اگر بالعموم اس طرح کی صفات میں بھی یکسانی ہو تو پھر عمر کی بڑائی کے لحاظ سے ترتیب دی جائے گی۔ کیونکہ عمر کی بڑائی اور بزرگی بھی ایک مسلم فضیلت ہے۔

برہن حال امامت کے لیے یہ اصولی ترتیب عقل سلیم کے باطن مطابق اور عقلانیت حکمت پر مبنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیم و ہدایت ہے۔

امامت کی ترتیب :-

(۹۴) عَنْ أَبِي مَسْعُودٍ الْأَنْصَارِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ الْقَوْمِ أَقْرَأْتُمْ لِكِتَابِ اللَّهِ فَإِنْ كَانُوا فِي الْقِرَاءَةِ سَوَاءً فَأَعْلَمُهُمُ بِالسُّنَّةِ فَإِنْ كَانُوا فِي السُّنَّةِ سَوَاءً فَأَقْدَمُهُمْ هِجْرَةً فَإِنْ كَانُوا فِي الْهِجْرَةِ سَوَاءً فَأَقْدَمُهُمْ سِنًا وَلَا يَوْمَ الرَّجُلِ الرَّجُلِ فِي سُلْطَانِهِ وَلَا يَعْصِدُ فِي بَيْتِهِ عَلَى تَكْرِيمِهِ إِلَّا بِإِذْنِهِ

رداءہ سلم

(ترجمہ) حضرت ابو مسعود انصاری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، جماعت کی امامت وہ شخص کرے جو ان میں سب سے زیادہ کتاب اللہ کا پڑھنے والا ہو، اور اگر اس میں سب یکساں ہوں تو پھر وہ آدمی امامت کرے جو سنت و شریعت کا زیادہ علم رکھتا ہو، اور اگر اس میں بھی سب برابر ہوں تو وہ جس نے پہلے ہجرت کی ہو، اور اگر ہجرت میں بھی سب برابر ہوں تو میں سب کا زیادہ ہجرت ایک ہی ہو، تو پھر وہ شخص امامت کرے جو بن کے لحاظ سے مقدم ہو، اور کوئی آدمی دوسرے آدمی کے خلف یا مدت حکومت میں اس کا امام نہ بنے اور اس کے گھر میں اس کے بیٹھنے کی خاص جگہ پر اس کی اجازت کے بغیر نہ بیٹھے۔ (صحیح مسلم)

(تشریح) حدیث کے لفظ ”أَقْرَأْتُمْ لِكِتَابِ اللَّهِ“ کا لفظی ترجمہ وہی ہے جو بیان کیا گیا ہو، یعنی کتاب اللہ کا زیادہ پڑھنے والا، لیکن اس کا مطلب نہ تو صرف حفظ قرآن ہے اور نہ محدود کثرت تلاوت، بلکہ اس سے مراد ہے حفظ قرآن کے ساتھ دس کا خاص علم اور اس کے ساتھ خاص شغف، عبد نبوی میں جو

لوگ قُرآن کلمات تھے اُن کا یہی اقتیاد تھا، اس بنا پر حدیث کا مطلب یہ ہو گا کہ نماز کی امامت کے لیے زیادہ اہل اور بزرگ وہ شخص ہے جو کتاب اللہ کے علم اور اس کے ساتھ شغف و تعلق میں دوسروں پر فائق ہو، اور ظاہر ہے کہ عہد نبوی میں یہی سب سے بڑا دینی اقتیاد اور فضیلت کا معیار تھا، اور جس کا اس سعادت میں حقدور زیادہ حصہ تھا وہ اسی قدر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خاص وراثت و امامت کا حامل اور امین تھا، اس کے بعد سنت و شریعت کا علم فضیلت کا دوسرا معیار تھا اور یہ وہ نواں علم یعنی علم قرآن اور علم سنت جس کے پاس بھی تھے، حل کے ساتھ تھے۔ علم باطل کا وہاں وجود ہی نہیں تھا۔

فضیلت کا تیسرا معیار حمد و ثناء کے اس خاص اصول پر ہے، جو امت میں سابقیت یعنی اس لیے اس حدیث میں تیسرے نمبر پر بھی ذکر فرمایا گیا ہے، لیکن بعد میں یہ چیز باقی نہیں رہی اس لیے فقہائے امام نے اس کی جگہ صلاح و تقویٰ میں فضیلت و رغبت کو ترجیح کا تیسرا معیار قرار دیا ہے جو بالکل بجا ہے۔
ترجیح کا چوتھا معیار اس حدیث میں عمر میں بزرگی کو قرار دیا گیا ہے اور فرمایا گیا ہے کہ اگر مذکورہ بالا تین معیاروں کے لحاظ سے کوئی فائز اور قابل ترجیح نہ ہو تو پھر جو کوئی عمر میں بڑا اور بزرگ ہو وہ امامت کرے۔

حدیث کے آخر میں دو ہدایتیں اور بھی دی گئی ہیں۔ ایک یہ کہ جب کوئی آدمی کسی دوسرے شخص کی امامت و رہایت کے حلقہ میں جاتے تو وہاں امامت نہ کرے بلکہ اس کے پیچھے مقتدی بن کر نماز پڑھے،
وہاں اگر وہ شخص خود ہی اصرار کرے تو دوسری بات ہے۔

اور دوسری یہ کہ جب کوئی آدمی کسی دوسرے کے گھر جاتے تو اس کی خاص جگہ پر نہ بیٹھے، وہاں اگر وہ خود بٹھائے تو کوئی مضائقہ نہیں ہے۔ ان دونوں ہدایتوں کی حکمت و مصلحت بالکل ظاہر ہے۔

اپنے میں سے بہتر کو امام بنایا جائے :-

(۹۵) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّادٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
اِخْتَلُوا اَتَمَّكُمْ حَيَاتًا كُمْ فَاِنَّهُمْ وَارَكُمْ فَمَا يَسْتَكْمُرُونَ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَكُمْ رَبَّكُمْ۔

_____ رواہ دارالقیطنی و البیہقی (کنز العمال)

(ترجمہ) حضور عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

نے فرمایا تم میں جو اپنے درپردہ پرچوں ان کو پناہ دے گا، کیونکہ تمہارے رب اور ملک کے حضور میں

وہ تمہارے نمائندے ہوتے ہیں۔ ————— (رواہ طبری و یحییٰ)

(تشریح) : بہت اہم نکتہ ہے کہ امام زین العابدین علیہ السلام کے حضور میں پوری جماعت کی نمائندگی کرتا ہے اس لیے خود جماعت کا دفتر ہے کہ اس اہم اور مقدس مقصد کے لیے اپنے میں سے بہترین آدمی کو منتخب کرے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب تک اس دنیا میں دفن و فردوس سے خود امامت فرماتے رہے اور مرض و وفات میں جب معذور ہو گئے تو علم و عمل کے لحاظ سے امت کے افضل ترین فرد ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کو امامت کے لیے نامزد اور امور فرمایا، ————— حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ کی مندرجہ بالا حدیث میں حق امامت کی جو تفصیلی ترتیب بیان فرمائی گئی ہے اس کا شمار بھی دراصل یہی ہے کہ جماعت میں جو شخص سب سے بہتر اور افضل ہو اس کو امام بنایا جائے، اچھا تم کتاب اللہ اور اعلمہم بالسنۃ یہ سب اسی بہتری اور افضلیت فی الدین کی تفسیر ہے، ————— انہوں نے کہ بعد کے دور میں اس اہم ہدایت سے بہت غافل بن گیا اور اس کی وجہ سے امت کا پورا نظام زہم پر ہم ہو گیا۔

امام کی ذمہ داری اور مسئولیت :-

(۹۶) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ شُعْبَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَمَّ فَمَا فَلَيْسَ بِاللَّهِ وَلَيْعَلَّمْ أَنَّهُ تَمَامُ مَنْسُوكَ لِمَا حُضِرَ وَإِنْ أَحْسَنَ كَانَ لَهُ مِنَ الْآخِرِ مِثْلُ آخِرِ مَنْ دَلَّيْ خَلْفَهُ مِنْ عَائِلَةٍ مُنْقِصٍ مِنْ أَجْزَائِهِمْ مِثْلًا وَمَا كَانَ مِنْ نَقْصٍ فَمَا كَانَ عَلَيْهِ —————

رواہ الطبرانی فی الاوسط و کثیر الاحوال

(ترجمہ) : حضرت عبد اللہ بن شعیبہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص جماعت کی امامت کرے اس کو چاہیے کہ خدا سے ڈرے اور یقین رکھے کہ وہ مقتدیوں کی نماز کا بھی نہیں یعنی ذمہ دار ہے اور اس سے اس ذمہ داری کے بارے میں بھی سوال ہوگا، اگر اس نے بھی نماز پڑھائی تو نیچے نماز پڑھنے والے سب مقتدیوں کے مجموعی ثواب کے برابر اس کو ثواب ملے گا بغیر اس کے کہ مقتدیوں کے ثواب میں کوئی کمی کی جائے، اور نماز میں جو شخص

(عجم اوسط الطبری)

اور مقصود ہم ہوگا اس کا پوچھ تھا امام پر ہوگا۔

مقتدیوں کی رعایت :-

(۹۷) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
إِذَا صَلَّيْتَ أَحَدَكُمْ لِنَاسٍ فَلْيَتَعَفَّ فَإِنَّ فِيهِمُ الضَّعِيفَ وَالضَّعِيفَ الْكَبِيرَ
وَإِذَا صَلَّيْتَ أَحَدَكُمْ لِنَفْسِهِ فَلْيُطَوِّلْ مَا شَاءَ ————— رواه البخاری و مسلم

(ترجمہ) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ حدیث روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم میں سے کوئی لوگوں کا امام بن کر نماز پڑھائے تو چاہیے کہ اہل نماز پڑھانے والے (یعنی زیادہ طول دے) کیونکہ مقتدیوں میں بیمار بھی ہوتے ہیں اور کمزور بھی اور بوڑھے بھی (یعنی بڑے) طویل نماز باعث زحمت ہو سکتی ہے اور جب تم میں سے کسی کو بس اپنی نماز اکیلے پڑھنی ہو تو مختصر چاہیے (یعنی پڑھنا)۔

(صحیح بخاری و صحیح مسلم)

(تشریح) بعض صحابہ کرام جو اپنے قبیلہ یا علاقہ کی مسجدوں میں نماز پڑھاتے تھے اپنے عبادتی ذوق و شوق میں بہت لمبی نماز پڑھتے تھے جس کی وجہ سے بعض بیمار یا کمزور یا بوڑھے یا تنگھے ایسے مقتدیوں کو کبھی کبھی بڑی تکلیف پہنچ جاتی تھی، اس غلطی کی اصلاح کے لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مختلف موقعوں پر ہر طرح کی ہدایت فرمائی، آپ کا فساد اس سے یہ تھا کہ امام کو چاہیے کہ وہ اس بات کا لحاظ کرے کہ مقتدیوں میں کبھی کوئی بیمار یا کمزور یا بوڑھا بھی ہوتا ہے اس لیے نماز زیادہ طویل نہ پڑھے۔ مطلب نہیں کہ ہمیشہ اور ہر وقت کی نماز میں بس جھوٹی سے چھوٹی سہولتیں ہی پڑھیں جائیں اور نہ گویا، سجدہ میں تین دفعہ سے زیادہ تسبیح بھی نہ پڑھیں جائیں، خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی مندل نماز پڑھتے تھے وہی امت کے لیے اس بارہ میں اصل معیار اور نمونہ ہے۔ اور اسی کی روشنی میں ان حدیث کا مطلب سمجھنا چاہیے۔ ————— انشا اللہ وہ حدیثیں آگے اپنے موقع پر آئیں گی جن سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز کی تفصیلی کیفیت اور قرأت وغیرہ کی مقدار معلوم ہوگی۔

(۹۸) عَنْ قَتِيبِ بْنِ أَبِي حَازِمٍ قَالَ أَخْبَرَنِي أَبُو مَسْعُودٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَأْخُذْ عَنْ صَلَاتِكَ الْقَدَاةَ مِنْ أَجْلِ

خَلَابٍ حَتَّىٰ يَطْلُبُ بِمَا فَمَا نَأَيْتَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فِي مَوْعِظَةٍ أَشَدَّ عَضْبًا مِنْهُ يَوْمَئِذٍ ثُمَّ قَالَ إِنَّ مِنْكُمْ مُنْعِدِينَ
فَأَيْسَرُ مَا صَلَّىٰ بِالنَّاسِ فَلْيَتَّبِعُوا زَفَاتٍ فِيهِمُ الضَّيْعَةُ وَالْكَبِيرُ
وَذَا الْحَاجَةِ

رواہ البخاری، مسلم

(ترجمہ) قیس بن ابی حازم سے روایت ہے کہ مجھ سے ابو سعید الخدری رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ ایک شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں عرض کیا کہ یا رسول اللہ! بنڈا تین فلاں شخص کی وجہ سے صبح کی نماز میں شریک نہیں ہوتا (مجموعاً اپنی نماز الگ پڑھتا ہوں) کیونکہ وہ بہت طویل نماز پڑھاتے ہیں جو میرے پس کی نہیں۔ یہ حدیث کے راوی ابو سعید الخدری رضی اللہ عنہ نے بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پھر اس بارہ میں خطبہ دیا، اور میں نے بھی آپ کو وہ خطبہ اور خطبہ کی حالت میں اس واقعہ سے تیار، غائب، نکلیں دیکھا، پھر اس خطبہ میں آپ نے فرمایا کہ تم میں سے بعض وہ لوگ ہیں جو آپ سے غلط طریق سے اللہ کے بندوں کو) درد بھگائے دے رہے ہیں، نہ کوئی تم میں سے لوگوں کا امام ہے اور ان کو نماز پڑھائے تو اس کے لیے لازم ہے کہ نماز مختصر پڑھائے (زیادہ طویل نہ پڑھائے) کیونکہ ان میں ضعیف بھی ہوتے ہیں اور بوڑھے بھی اور حاجت والے بھی۔

(صحیح بخاری و صحیح مسلم)

(تشریح) یہ صحابی جن کے طویل نماز پڑھانے کی شکایت اس حدیث میں مذکور ہوئی ہے، حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ ہیں، اسی قسم کا ایک دوسرا واقعہ صحیح بخاری و صحیح مسلم ہی میں حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کا بھی مروی ہے جس کا خلاصہ یہ ہے کہ وہ عام طور سے نماز عشاء و رکعت پڑھتے تھے، ایک دن جب معمول نماز دیر سے شروع کی اور اس میں سورہ بقرہ پڑھنا شروع کر دی، مقتدیوں میں سے ایک صاحب نے جو بیچارے دن بھر کے تھکے ہاتھ تھے، نیت توڑ کے اپنی نماز الگ پڑھی اور چلے گئے، آخر معاملہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تک پہنچا، آپ نے حضرت معاذ کو ڈانسا اور سنا دیا۔ "أَفَتَأَنَّى آتَيْتَ يَا مَعَاذُ" (اے معاذ کیا تم لوگوں کے لیے باعثِ فتنہ بننا چاہتے ہو اور ان کو فتنہ میں مبتلا کرنا چاہتے ہو) آگے اسی حدیث میں ہے کہ آپ نے ان سے

فَرَأَاهُ وَالشَّيْبَ وَتَغَطَّاهُ، اَوْرَ وَاللَّيْلَ اِذَا لَيْغَشَى، اَوْرَ وَالضُّحَى وَاللَّيْلَ اِذَا سَجَى
اور صَبَّحَ اِسْمَ رَبِّكَ الرَّحْمٰنِ يَهْرُورِمْ ثِيْرًا كَرُو۔

(۹۹) عَنْ اَبِي ذَرٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
اِنِّي لَا دُخْلَ فِي الصَّلَاةِ وَاَنَا اُرِيْدُ اِطْلَافًا سَمِعْتُ بَكَاءَ الصَّبِيِّ
فَاَتَقَوَّزْتُ فِي صَلَاتِي حَتّٰى اَعْلَمُ مِنْ سِدَّةٍ وَجَدِ اُمَّهُ مِنْ بَكَائِهِ۔

رواہ البخاری

(ترجمہ) ابو ذرؓ نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت سنی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
دلم نے فرمایا کہ کبھی ایسا ہوتا ہے کہ میں نماز شروع کرتا ہوں اور میرا ارادہ کچھ طویل پڑھنے
کا ہوتا ہے، پھر میں کسی بچہ کے رونے کی آواز سن لیتا ہوں تو نماز میں اختصار کر دیتا ہوں۔
کیونکہ میں جانتا ہوں کہ اس کے رونے کی آواز سے اس کی ان کا دل کتنا زیادہ پریشان ہوگا۔

(صحیح بخاری)

(تشریح) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد کا مطلب یہ ہے کہ نماز پڑھانے کی حالت
میں جب کسی بچہ کے رونے کی آواز میرے کان میں آجاتی ہے تو میں اس خیال سے کہ شاید اس
بچہ کی ان جماعت میں شریک ہو اور اس کے رونے سے اس کا دل پریشان ہو رہا ہو، میں نماز
مختصر پڑھ کے جلدی ختم کر دیتا ہوں۔

(۱۰۰) عَنْ اَنَسٍ قَالَ مَا صَلَّيْتُ وَرَاءَ اِمَامٍ قَطُّ اَخَفْتُ صَلَاةَ وَلَا
اَدْتَمَّرْتُ صَلَاةً مِنَ الْيَتَمِ صَلَّيْتُ اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاِنْ كَانَ لَيَسْمَعُ
بُكَاءَ الصَّبِيِّ فَيُخَفِّفُ خُفَاةً اَنْ تُفْتَنَ اُمُّهُ۔

رواہ البخاری و مسلم

(ترجمہ) حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے، فرماتے ہیں، میں نے کبھی
کسی امام کے پیچھے ایسی نماز نہیں پڑھی جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز سے کچی اور
ساتھ ہی مکمل ہو، (یعنی آپ کی نماز کچی تھی اور بالکل مکمل تھی) اور ایسا ہوتا تھا
کہ نماز پڑھانے کی حالت میں کسی بچہ کے رونے کی آواز آپ سن لیتے تو نماز کو مختصر اور ہلکا

کہتے اس خطبہ کی وجہ سے کہ اس کی ان تحفین ہو۔ زاد اس بیماری کی نماز خواب ہو)

(صحیح بخاری و صحیح مسلم)

(تشریح) امام کے لیے صحیح میاں اور رہنا رسول ہی سب کہ اس کی نماز بھی ایک ہی ہو اور ساتھ ہی مکمل اور نام بھی، یعنی ہر رکن اور ہر چیز ٹھیک ٹھیک اور عزت کے غائب (ادا ہو جن کی تفصیلات ان شاء اللہ زندہ اپنے موقع پر آئیں گی۔

مقتدیوں کو ہدایت :-

(۱۰) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَبْدُرُوا الْأَمَامَ إِذَا كَبَّرَ فَكَبِّرُوا وَإِذَا قَالَ وَلَا الضَّالِّينَ فَقُولُوا آمِينَ وَإِذَا رَكَعَ فَارْكَعُوا وَإِذَا قَالَ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ فَقُولُوا اللَّهُمَّ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ _____ رواه البخاری

(ترجمہ) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ لوگو! امام پر سبقت نہ کرو، بلکہ اس کی اتباع اور پیروی کرو (جب وہ اللہ اکبر کہے تو تم اللہ اکبر کہو، اور جب وہ وَلَا الضَّالِّينَ کہے تو تم آمین کہو، اور جب وہ رکوع کہے تو تم رکوع کہو، اور جب وہ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ کہے تو تم اللَّهُمَّ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ کہو۔)

(صحیح بخاری و صحیح مسلم)

(تشریح) مطلب یہ ہے کہ نماز کے تمام ارکان اور اجزاء میں مقتدیوں کو امام کے پیچھے رہنا چاہیے۔ کسی چیز میں بھی اس پر سبقت نہیں کرنی چاہیے۔ مسند بزار میں ابو ہریرہ ہی کی روایت سے ایک حدیث مروی ہے جس میں فرمایا گیا ہے کہ جو شخص امام سے پہلے رکوع یا سجدہ سے سر اٹھاتا ہے، اس کی پیشانی شیطان کے ہاتھ میں ہے اور وہ اس سے ایسا کرتا ہے۔ اور حضرت ابو ہریرہ ہی کی روایت سے صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد بھی مروی ہے کہ آپ نے فرمایا کہ جو شخص امام سے پہلے رکوع یا سجدہ سے سر اٹھاتا ہے اس کو ٹوڑنا چاہیے۔

گو مبادا اس کا سر گم سے کاٹ دیا جائے۔ اعادنا اللہ من ذالک۔

(۱۰۲) عَنْ عَلِيٍّ وَمُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا آتَى أَحَدُكُمْ الصَّلَاةَ وَالْإِمَامُ عَلَى خَلْبٍ فَلْيَضَعْ كَمَا يَضَعُ الْإِمَامُ

رواہ الترمذی

(ترجمہ) حضرت علی اور حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم میں سے کوئی نماز کے لیے آئے اور امام کسی حال میں ہو (یعنی وہ قیام یا رکوع یا سجدہ وغیرہ میں ہو) تو اسے دالے کو چاہیے کہ حرام کر رہا ہو وہی کرے۔

(جامع ترمذی)

(۱۰۳) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا جِئْتُمُ إِلَى الصَّلَاةِ وَكُنْتُمْ مُسْجُودًا فَاسْجُدُوا وَلَا تَعْبُدُوا شَيْئًا وَمَنْ آذَرَ لَكَ دَرْعَةً فَقَدْ آذَرَكَ الصَّلَاةَ

رواہ ابو داؤد

(ترجمہ) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم نماز کو آؤ اور ہم سجدہ میں ہوں تو تم سجدہ میں شریک ہو جاؤ اور اس کو کھٹا نہ مارو اور جس نے امام کے ساتھ رکعت کی یا اس نے نماز کو معنی نماز کی رکعت کی پالی۔

(سنن ابو داؤد)

(تشریح) مطلب یہ ہے کہ مقتدی اگر امام کے ساتھ رکوع میں شریک ہو چکے تو رکعت کی شرکت کے قائم مقام ہے اور اگر عزت سجدہ میں شرکت ہو سکے تو اگرچہ اللہ تعالیٰ اس سجدہ کا بھی بڑا ثواب یقیناً عطا فرمائیں گے لیکن یہ سجدہ رکعت کے قائم مقام نہ ہوگا بلکہ وہ شمار بھی نہ ہوگا۔

انگریزی ماہنامہ "ہندوستان" کی

ہر ایک سال سے زیادہ سے ہندوستانی مسلمانوں اور برہمنوں کیلئے کے بارے میں کے لیے جاری ہے کہ وہ اسے یکم جنوری سنہ ۱۹۵۷ء، اپنی سابقہ خصوصیات کے ساتھ پندرہ روزہ جاری ہو جائے گا۔

چند روزانہ - ۱/۱۰ - منشی اے بی

پتہ: منیجر صراط - ۵۵ ساہتھہ (یونیورسٹی) دہلی - ۱۱

شیخ مجدد کے اصلاحی کارنامے

(از جناب پروفیسر مسعود احمد صاحب، حیدرآباد مندر)

— (۵) —

زِدِّ بَعَثَا

اس غلط تصور سے کہ شریعت و طریقت دو علیحدہ حقیقتیں ہیں، ایک طرف تو لطیفاتِ شرعیہ کی ادائیگی میں متاثر پیدا ہو گیا، دوسری طرف بدعات کا زور ہوا۔ اس لیے شیخ مجدد نے جہاں یہ بتایا کہ شریعت و طریقت دو علیحدہ حقیقتیں نہیں ہیں، وہاں یہ بھی بتایا کہ بدعت خواہ حسنہ ہو یا سنیہ متابعتِ نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کے مقابلے میں غیر محتمل ہے، چنانچہ خواجہ عبدالرحمن کابلی کو ایک مکتوب میں تحریر فرماتے ہیں :-

”یہ بقر حضرت حق سبحانہ و تعالیٰ سے ظاہر و باطن طریقہ پر نہایت تعظیم و تدار، العباد و انفس، اور ذل و انکار کے ساتھ دعا کرتا ہے کہ دین میں جو نئی نئی باتیں نکل آئی ہیں، جو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور خلفائے راشدین علیہم السلام کے عہد مبارک میں نہ تھیں، خدا مجھ کو اس عملِ محدث میں گرفتار نہ کرے، اگرچہ وہ صحیح کے اُجائے کی طرح ہی کیوں نہ چمک رہا ہو۔ اور اس بدعت کا شدید بھی نہ کرے کہ جبرستِ سید الخوا و دلائل اہل بیت علیہم السلام و عہد صلوات اللہ علیہم کہتے ہیں کہ بدعت دو قسم کی ہوتی ہے، حسنہ اور سنیہ، حسنہ اُس نیک عمل کو کہتے ہیں جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور خلفائے راشدین علیہم السلام و عہد صلوات اللہ علیہم انھما دین النبیات الکما

کے زائد سوا کہ جب ایجاد ہوا اور دفع سنت بھی نہ کرتا ہو، سیدہ وہ علی ہے جو دفع سنت بھی ہو۔ اس فخر کو ان دونوں قسم کی بدعتوں میں سے کسی میں بھی حُسن و ذرا نیت نظر نہیں آتی اور سوائے غفلت و کوتاہی کے اور کچھ محسوس نہیں ہوتا، بالخصوص اگر کچھ لوگ علی مرتضیٰ میں ضعف بصارت کی وجہ سے خوبی و فصاحت پاتے ہیں تو جب واضح نظر ہوں گے تو معلوم ہوگا کہ سوائے خرافات و غلطی کے اس کا کوئی ختمہ نہیں ہے۔

ہر وقت صبح شود و آجہ روز معلومت

کہ اگر باختہ حلق در شب و بجور

یہ مکتوب بہت طویل ہے، مذکورہ بالا تحریر کے بعد شیخ مجددؒ نے بدعاتِ حنہ کو ایک ایک کر کے لکھا ہے۔ اور ہجران کی برائیوں پر روشنی ڈالی ہے۔ من جلد ان تمام بدعات کے آپ نے اس پر مدنی ڈالی ہے کہ زبان سے نماز کی نیت پر اصرار کرنا ایک ایسی بدعت ہے جس سے غفلت قلبی کا توئی حال ہے۔ چنانچہ تحریر فرماتے ہیں :-

”یہی بدعت ہے جو علماء نے نیت نماز میں مستحسن بنا رکھی ہے (وہ کہتے ہیں) کہ ارادہ قلب کے باوجود زبان سے نیت نہ کرنی چاہیے، حالانکہ یہ علیؑ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت نہیں ہے، نہ روایت صحیحہ اور نہ روایت ضعیفہ سے، اور نہ مسماہ کرام و تابعین عظام سے یہ ثابت ہے کہ انھوں نے نماز میں زبان سے نیت کی تھی، بلکہ تو اقامت کے فورا ہی بعد تکبیر تحریر کرتے تھے۔ جب زبان سے نیت کرنا بدعت ہوگا اور اس بدعت کو حنہ کہا گیا ہے۔ یہ فقیر تو یہ کہتا ہے کہ اس بدعت سے سنت تو گوارا نہیں بھی جھوٹا ہے۔ کیونکہ نیت کرنے میں بہت سے لوگ سہولت زبان سے نہ کہ لینے پر اکتفا کرتے ہیں اور ولی کی غفلت کی کوئی پردہ نہیں کرتے، یہاں اس صورت میں نماز کے نرائض میں سے ایک فرض ترک ہو جائے یہ بخیریت علمی اور ایمان نماز کے فنا کی نوبت پہنچتی ہے۔“ (ایضاً ص ۷۲)

یہاں یہ بتا دینا بھی ضروری ہے کہ نماز میں یکدھڑکی کے اس اہتمام کے باوجود شیخ مجددؒ نماز میں تصور شیخ کو نہ نماز خیال نہیں کرتے بلکہ اس کو غفلت میں شمار کرتے ہیں، چنانچہ ایک مکتوب میں خواجہ

مکواشرن کو تحریر فرماتے ہیں:-

”نعت الامام! یہ دولت تو ظالموں کی مطلب ہے۔ ہزاروں میں سے کسی ایک کو دیکھائی دے گی۔ جس پر یہ کیفیت طاری ہوتی ہے وہ مستعد نامہ المناسب ہے اور قریب ہو کہ وہ نہایت طریقت کی تھوڑی سی صحبت سے اس کے تمام کمالات کو اپنے اندر جذب کر لے، آپ راجہ کی کیوں نفی کرتے ہیں۔ وہ تو سجدہ الیہ ہے نہ کہ سجدہ (اگر کسی بات ہے) تو پھر محرابوں اور مسجدوں کی کیوں نفی نہیں کرتے ہیں؟ اس قسم کی دولت کا ظہور سعادت مندوں ہی کو میسر ہوتا ہے۔ تاکہ وہ تمام احوال میں صاحب راجہ کو اپنا وسیلہ سمجھے اور ہر وقت اسی کی طرف متوجہ رہے، نہ کہ اس بے دولت جماعت کی طرح جو خود کو اس سے بے نیاز سمجھتی ہے۔ اور قبلہ توجہ کر لینے شیخ سے معرفت کتنی ہے، اور اپنے سوا کو درہم برہم کر دیتی ہے“

اتباع سنت پر زور دیتے ہوئے شیخ مجددؒ نے ہر بدعت کی مخالفت کی ہے، یہاں اختصار کے پیش نظر صرف اتنا بتا دینا کافی ہے کہ شیخ مجددؒ لفظ بدعت ہی کے مخالف تھے، تفصیلات کے لیے مکتوبات شریعت کا مطالعہ کیا جاسکتا ہے۔

احیائے شریعت | شیخ مجددؒ نے اپنے جیسا کہ مکاتیب میں ظاہر شریعت اور باطن شریعت کی پیروی پر بڑا زور دیا جو اور شریعت کی پیروی ہی کو تمام بدعات کا علاج اور انسانی سعادت کی معراج بتایا ہے، احیائے شریعت کے سلسلے میں شیخ مجددؒ نے جو کارنامے انجام دیئے اس کو غیر مسلم فضلا نے بھی سراہا ہے۔ چنانچہ پروفیسر ایس۔ پی۔ نے، آر۔ گب لکھتا ہے:-

”سرخوں اور اتحاد دھویں صدی مسیحی میں چند ممتاز فضلا نے یکے بعد دیگرے شریعت اسلامیہ کے قیام کی سعی کی، انھوں نے صرف ظاہر شریعت ہی پر نہیں بلکہ شریعت پر خاص طور سے زور دیا اور مذہب کی نفسانی اور اخلاقی خوبیوں کو اُٹھا کر کیا، لیکن اس تحریک پر پوری توجہ نہیں دی گئی۔ اس تحریک کی ممتاز شخصیتیں یہ ہیں، ملک شام کے عبدالغنی نابلسی (مستند ۱۶۱۳ تا ۱۶۲۳ء) ہندوستان کے احمد سرہندی (مستند ۱۵۶۳ تا ۱۶۱۳ء) اور شاہ ولی اللہ دہلوی (مستند ۱۷۰۲ تا ۱۷۶۲ء)۔“

مستند ۱۶۱۳ تا ۱۷۶۲ء

۱۷ ذی القعدہ ۱۳۸۵ھ، جمعہ ۱۳ ستمبر ۱۹۶۵ء، لکھنؤ، ص ۱۰۰۔

Mohamadanism, London 1955-P. 125

پروفیسر گب نے جس چیز کی طرف اشارہ کیا ہے وہ شیخ مجددؒ کے اس مکتوب میں مجھے ہے، جو یہ مذکورہ کے نام تحریر فرمایا ہے۔

”حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی متابعت دینی اور دنیاوی سعادت کا سرمایہ ہے، اس کے خلفاء و اہل بیت اور ائمہ کرام کی متابعت کا دوسرا درجہ یہ ہے کہ ان اقوال و اعمال کی پیروی کا جائزہ لیں جو کائنات باطن سے ہے، اور جن سے تہذیب و اخلاق سے آرائشگی اور صفات ذمہ دار باطنی امر امن کا ازالہ مقصود ہو، یہ درجہ ارباب ہلک کے لیے مخصوص ہے“

(ذوالحجۃ، مکتوب ۵) (مولوی سکندر علی: دیہ مجددیہ مطبوعہ دہلی ۱۳۲۹ھ ص ۱۳۶)

شیخ مجددؒ نے ارکان سلطنت اور اپنے مریدین و متبعین کو بے شمار خطوط لکھے ہیں جن میں اتباع نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کی بڑی تاکید کی گئی ہے، ہم صرف ان خطوط کے اقتباسات پیش کریں گے جو دفتر اول (موسم بہار المعرفت ۱۳۲۵ھ) مرتبہ خواجہ یار محمد خٹائیؒ میں ارکان سلطنت اور اعیان دولت کے نام لکھے گئے ہیں، اور جن میں اتباع شریعت کی تلقین کی گئی ہے۔ شیخ خزیمہ بخاری کو ایک مکتوب میں تحریر فرماتے ہیں:-

”کل قیامت کے دن شریعت کے متعلق پوچھا جائے گا، تصورات کی پیمائش نہ ہوگی، دخول جنت اور تقرب محبوب اتباع شریعت سے ثابت ہے، دنیا و عظیم السلام جو کائنات میں سب سے افضل ہیں، انھوں نے شریعت ہی کی طرف دعوت دی ہے۔ اور آیات و خودی کا مدعا بھی اسی پر ہے، ان اکابر کی بعثت سے مقصود تبلیغ شریعت ہے۔ پس سب سے بڑھ کر یہی ہے کہ شریعت کی ترویج میں کوشش کی جائے۔ اور احکام شرعیہ کے کسی حکم کو بھی زندہ کیا جائے، خصوصاً ایک ایسے دور میں جب کہ شاعر اسلام ہندم ہو گئے ہیں“ (ذوالمعرفت، حصہ دوم، مکتوب ۳۷) مطبوعہ امرتسر ۱۳۳۳ھ

خواجہ جہان کے نام عربی میں ایک مکتوب ہے۔ اس میں فرماتے ہیں:-

”..... یہ سب کچھ، بلکہ روح، بشر، حق اور حقی کے جتنے بھی کمالات ہیں وہ ان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی متابعت سے ثابت ہیں۔ آپ پر لازم ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم و خلفائے راشدین اور

تاہین کرام کی متابعت کریں۔ یہ لوگ ہر بیت کے ترازو اور ولایت کے خوردہ ہیں۔ پس جو شخص بھی ان کی متابعت سے مشرت ہو، اس نے بڑی کامیابی حاصل کی، اور جو شخص ان کی مخالفت پر آمادہ ہو تو وہ

بڑی ہی گریہی میں گر پڑا۔ (ایضاً حصہ اول، مکتوب ۲۵، ص ۱۶۶)

بہادر خاں کے نام ایک مکتوب میں تحریر فرماتے ہیں:-

"ظاہر کو شریعت غزوہ کے ظاہر سے آراستہ کرنا اور باطن کو سیرت حق جل و علا سے وابستہ رکھنا پورا ہی اونچا کام ہے، دیکھیں کس خوش قسمت کو ان دو عظیم نعمتوں سے مشرک کیا جاتا ہے۔! آج ان دونوں نعمتوں کا ایک جا بڑا بلا مشرک ظاہر شریعت ہی پر مستقیم رہنا بھی بہت ہی نادر اور ہموں... حق سہماؤ تعالیٰ اپنے کمال کر مے، حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ظاہری اصابتی متابعت پر اتھکات کی توفیق عطا فرمائے۔" (ایضاً حصہ دوم، مکتوب ۲۵، ص ۱۶۶)

شیخ فرید سجاری کے نام ایک اور مکتوب میں تحریر فرماتے ہیں:-

"اللہ سہماؤ و تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے۔ "مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ" حضرت حق سہماؤ و تعالیٰ نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت کو اپنی اطاعت کا معین قرار دیا ہے۔ سچ خدا کے عز و جل کی ایسی اطاعت جو غیر رسول کی اطاعت کے ذیل سے کی جا رہی ہو اس کی اطاعت نہیں ہے۔ اس پر زور دینے کے لیے کہہ "قَدْ" لایا گیا۔ تاکہ کوئی بولہوں ان دونوں اطاعتوں کے درمیان فرق و حدائی نہ پیدا کر سکے اور ایک کو دوسرے پر فوقیت نہ دے۔ دوسری جگہ حق سہماؤ و تعالیٰ ان لوگوں کا نکالتے فرماتے ہیں جنہوں نے ان دونوں اطاعتوں میں فرق نہ کیا ہے، چنانچہ ارشاد ہوتا ہے۔ "يُرِيدُ وَنَ أَنْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ اللَّهِ وَرُسُلِهِ وَيَقُولُوا نُؤْمِنُ بِبَعْضٍ وَنُكَفِّرُ بِبَعْضٍ وَيُرِيدُ أَنْ يَمُنُوا بِآيَاتِنَا وَآيَاتِ رَسُولِنَا" اُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ حَقًّا۔"

(ایضاً حصہ سوم، مکتوب ۲۵، ص ۱۶۶)

عبد الرحیم خان خانان کے نام ایک مکتوب میں تحریر فرماتے ہیں:-

"سعادۃ اموی اور عباسیہ سدری متابعت و فیاض طبع اسلام کے ساتھ وابستہ ہے، بالضرر اگر ہزار سال عبادت کی جائے اور محنت سے محنت و ریاضتیں اور مشغلے سے مشغلہ عبادت کیے جائیں، مگر ان حضرات کے قدم متابعت سے جیسے منور نہ ہوں تو ان تمام ریاضات اور عبادت کو ایک جگہ کے بدلے بھی نہ خود جانتے گا، لیکن اگر وہ صحیح کامناز قیلولہ، جو سراسر غفلت و غفلت ہے ان حضرات کی متابعت میں ہے تو یہ ان ریاضات و عبادت سے کہیں بڑھ چڑھ کر ہو گا۔"

ایضاً حصہ سوم مکتوب ۱۹ ص ۴۴

۱۔ نئے طبقے خصوصاً اُمراء و وزراء و سلطنت میں دنیائے دُنیائی و پوئگی نے بے شمار خرابیاں پیدا کر دی تھیں، اس لیے شیخ مجددؒ نے اس طبقہ کی خرابیوں کا استیصال فرمایا اور کاتب کے ذریعہ اربعہ مصطفوی صلی اللہ علیہ وسلم کی تاکید شدید فرمائی، چنانچہ شیخ فرید بخاری (م ۱۲۵۰ھ) کے نام ایک مکتوب میں تحریر فرماتے ہیں:

”جن طرح کفر اسلام کی ضد ہے، اسی طرح آخرت بھی دنیا کی ضد ہے، دنیا اور آخرت ایک جگہ جمع نہیں ہو سکتیں، ترک دنیا دو قسم کا ہے، ایک تو یہ کہ سوئے ضرورت کے مباحات دنیوی بھی ترک کر دی جائیں، یہ اعلیٰ قسم کا ترک دُنیا ہے، دوسرے یہ کہ دنیا کے محرمات اور مشتبہات سے بچا جائے اور مباحات سے راحت حاصل کی جائے۔ یہ قسم بھی خصوصاً اس دور میں نادر الجہ ہے۔“

”سماں نسبت بہ عرش آمد لشرد و
دورہ میں عالی ست پیش خاک تود

پس مجبوراً سونے، چاندی، مٹی، کپڑے اور اسی قسم کی دوسری چیزیں جن کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حرام کیا ہے، ان سے بچتے رہیں، سونے، چاندی کے غروت کو اگر سجانے کے لیے استعمال کریں تو گناہ گنجل گنجل ہے، لیکن ان کا استعمال حرام ہے۔ مثلاً ان میں پانی بنا، کھا، کھانا، عطریات، ڈالنا، سرمہ دانی، نہانا وغیرہ۔ مختصر یہ کہ حق سبحانہ و تعالیٰ نے اس اور مباح کے دائرے کو بڑا وسیع کر دیا ہے، اور ان کے نعمات و تمتعات سے جودت و پیش حاصل ہوتا ہے وہ امور محرمہ سے کہیں زیادہ ہے۔ مباحات میں خدا کی رضا و خوشنودی ہے اور محرمات میں ناخوشی و خفگی۔“ (رد المعروف، حصہ سوم، مطبوعہ امت سرگندہ مکتوب ۱۲ ص ۶۰-۵۹)

اسی طرح عبدالرحیم خان خاناں (م ۱۲۵۰ھ) کے نام جو مکتوب تحریر فرمایا ہے، اس میں بڑے عظیم انداز سے امور محرمہ سے نفرت اور امور مباحہ کی طرحت ترغیب دلائی ہے۔ تحریر فرماتے ہیں:

”اکالات، شربیات اور طہومات میں بہت سی چیزیں حلال کر دی ہیں اور صرف بخوشی ہی چیزوں کو حرام کیا ہے،“ اور وہ بھی بندوں ہی کے فائدے کے لیے۔ ایک پُر ضرر اور بد مزہ

شراب کو حرام کیا ہے، لیکن کتنے ہی خوش ذائقہ اور نفع بخش مشروبات کو اس کے بدلے حلال کر دیے۔ عرقِ قزقل اور عرقِ دارچینی خوشبودار ذائقہ کے ساتھ ساتھ جتنے مناخ اور فوائد رکھتا ہے وہ کیا بیان کیے جاسیں! ایک کرؤی، بد مزہ، تندہ، دھو، ہوشربا اور پُرخطر چیز کو ہی خوشبودار اور خوش ذائقہ عرق سے کیا مزا بہت ہے؛ مشتاقِ ماہینہما۔۔۔۔۔ پھر اسکے ساتھ ان دونوں کے درمیان حلال اور حرام ہونے کا جو فرق ہے وہ اس کے اسوا ہے اور پُر درد گارملیہ کی رضامندی و ناز و ملگی کا جو تفاوتِ راقبِ ازہ ہے وہ عظیمہ ہے۔۔۔۔۔

علیٰ ہذا بعضِ رہنمی کپڑوں کو حرام کیا گیا ہے

۱ تو کیا معاف ہے۔ کیونکہ اس کے بدلے تو کتنے قسم قسم کے مزید درزیں کپڑے اور لباس

حلال کر دیے ہیں۔ (ایضاً، مکتوب، ۱۹، ص ۹-۷۸)

عبدالکبریٰ میں مسلمان غیر اسلامی رنگ میں اس قدر رنگ گئے تھے کہ کفر و اسلام میں امتیاز منکوتا۔ مسلمانوں میں سیکڑوں مشرکانہ رسم رائج ہو گئی تھیں جس کا اثر عہدِ جاہلیگری تک تھا۔ حضرت مجددؑ نے پوری قوت کے ساتھ اس کی اصلاح کی کوشش کی اور اس ماحول میں جہاں آوازِ حق بلند کرنا اپنے سر کو توار پر رکھنے کے مترادف تھا، شیخِ مجددؑ نے باری اسلامی حیرت و حیرت کے ساتھ بڑے جرات مندانہ انداز میں اطلاع دہن کیا۔ شیخِ فرید بخاری کے نام ایک مکتوب میں کمالِ وارفتگی اور شفیقتی کے ساتھ یوں تحریر فرماتے ہیں:-

”ذرا خیال تو کریں کہ معاملہ کمان تک پہنچ چکا ہے۔ مسلمانوں کی بوجہ باقی نہیں رہی ایک دوست نے کہا ہے کہ تم لوگوں میں سے جب تک کوئی دیوانہ نہ ہوگا، مسلمانوں تک پہنچنا مشکل ہے۔ اسلام کا بول بالا کرنے کے لیے اپنے نفس و نقصان کا بھی خیال نہ کرنا، یہ دیوانگی! اسلام سے تو کچھ بھی ہو (کوئی پرواہ نہیں)، اور اگر نہ رہے تو پھر کچھ بھی نہ رہے، اگر مسلمان ہی تو پھر خدا کی رضا اور اس کے حبیبِ مكرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خوشنودی بھی ہے، اور اُن کا کیا رضا سے بڑھ کر کوئی دولت نہیں۔“ (ایضاً، مکتوب، ۱۷، ص ۴۵)

شیخِ مجددؑ کی تعلیم و تبلیغ نے اپنا پورا پورا اثر دکھایا، اُمراء و دوزائے سلطنت پر بھی اس کا اثر ہوا، اور بالواسطہ جاہلیگری بھی متاثر ہوا، جہاں نہ سخت نشینی سے پہلے اس نے تحفہ اسلام کا یقین دلایا۔

اکبر کی زندگی ہی میں فخر جہانگیر کا بیٹا خسرو، اکبر کی جانشینی کے لیے کوٹان اور اپنے باپ سے باغی تھا۔
 بیشتر امرا اس کے طرفدار تھے، اگرچہ خود کے مستند خاص اور جہانگیر کے مستند خاص شیخ فرید بخاری (م ۱۶۲۵ء)
 نے اس شرط پر جہانگیر کی حمایت کا وعدہ کیا کہ وہ اپنی حکومت میں اسلام کا تحفظ کرے گا۔ ڈاکٹر تریپاٹی (Tripathi) لکھتے ہیں :-

”بہر حال، اکبر کے آخری دور حکومت میں چند شرطوں نے افواجِ آگرہ کے کمانڈر فرید بخاری کی قیادت
 میں ساداتِ بادشاہ کی مدد سے سلیم کی تخت نشینی کی حمایت کی۔ ان لوگوں نے اپنے سرگرم قائدانہ کاروں
 شرط پر یقین دلایا کہ تخت نشینی کے بعد سلیم اسلام کی محافظت کرے گا۔ غالباً اس سے ان کا یہ عقیدہ بڑھا
 کہ سلیم اہلسنت و جماعت کی حمایت کرے گا جو اکبر کی پالیسی سے بالکل متناسب تھی، چنانچہ جہانگیر کی
 تخت نشینی کے فوراً ہی بعد شیخ فرید بخاری منصب شیخ ہزاری اور میرنوشی کے عہدوں پر فائز ہو گئے، فرید
 شیخ احمد کے ساتھ قریباً رابطہ رکھتے تھے۔“

(Dr. Tripathi: Rise and Fall of the Mughal

Empire, 1966-P355-6)

جہانگیر ۱۶۰۵ء کو ذوالدین محمد جہانگیر بادشاہِ غازی کے لقب سے تخت نشین ہوا، اور بقول
 اڈورڈز (Edwards)

”تخت نشینی کے ساتھ ساتھ اسلام اور مذہبِ اہلسنت و جماعت کی حمایت و تحفظ کا یقین

دیا گیا۔“ (S. Edwards: Mughal Rule in India London 1934-P. 55)

تخت نشین ہونے کے بعد جہانگیر نے جو بارہ نکاتی فرمان جاری کیا تھا اس میں سے کچھ نکات یہ ہیں :-
 ۱۔ ہر قسم کے منکرات و فحشیات کی ممانعت۔

۲۔ خود جہانگیر نے واقعاتِ جہانگیری میں اپنی شراب نوشی کا ذکر کیا ہے، اور لکھا ہے کہ کوشش کر رہا
 ہوں کہ صرف اصفیاء کی خاطر رات کو استعمال کیا کروں، لیکن حقیقت یہ ہے کہ وہ خود تہ تک ہی کو نہ چھوڑ سکا۔
 ۳۔ مساجد سے متعلق زمینوں کی بحالی۔

۴۔ قیدیوں کی عام صفائی۔

ادھر گزشتہ باب کے اکبر کے زمانہ میں شراب نوشی کا یہ عالم تھا کہ خود دربار میں شراب کی ”کان کھولی گئی“

تھی، اطوار و مذاق تو شراب پیتے ہی تھے، بعض علماء بھی اس سے بچ نہ سکے۔ مسجدیں دیوان ہو گئی تھیں اعلان کی جگہ منار اور اعلیٰ بنادے گئے تھے، اور جو شخص ان محرمات کے خلاف لب کثانی کرتا تھا اس کو بلاتال قتل کر دیا جاتا، یا اذنان میں ڈول دیا جاتا تھا، جہانگیر کی تخت نشینی کے بعد ان سب کی اصلاح ہو گئی، یہ وہی باتیں تھیں جن کی طرف شیخ مجددؒ نے اُمرتِ سلطنت کو اپنے مکاتیب کے ذریعہ بڑی دل سوزی کے ساتھ بار بار متوجہ کیا تھا۔

جہانگیر کے متعلق بعض مدعیین کو یہ غلط فہمی ہے کہ وہ بھی اپنے باپ کی طرح بے دین اور لاد مذہب تھا، چنانچہ ڈاکٹر گٹاؤلی بان (Dr. G. T. G. G. G.) لکھتا ہے۔

”جہانگیر (سنہ ۱۵۹۲ء تا سنہ ۱۶۰۵ء) اگرچہ اپنے باپ کے برابر نہ تھا، لیکن اس کے ساتھ ہی نہایت ہی نامور بادشاہ تھا، لاد مذہب ہونے کے سبب سے اس نے بھی اپنے باپ کا طریقہ جاری نہ کیا۔ اس نے ہندو اور مسلمان بی بیوں کو اس کے ساتھ برابر کا برتاؤ کیا، جہانگیر نے نصرائیوں کو بھی پناہ دی اور اس کے دار السلطنت میں تقریباً ساتھ نصرائی تھے۔“
(ڈاکٹر گٹاؤلی بان : تمدن ہند متوجہ سید علی گڑھی، مطبوعہ آگرہ سنہ ۱۹۱۳ء ص ۱۶۰)

ادورڈز (Edwardes) بھی جہانگیر کے مذہب کے بارے میں تبصرہ کرتے ہوئے لکھتا ہے۔

”اس میں شک نہیں کہ اس اسلام حاسنے دل منت و مباحث کو ملین کر دیا ہوگا، لیکن جہانگیر باوجود اس اقرار و اعلان کے کبھی بھی ایک پاکیزہ متبعی مسلمان نہیں رہا۔ اپنے باپ کی طرح اس کے رجحانات بھی بخود تھے، علماء ارمیائی پادریوں کے درمیان جو مباحث ہوتے تھے ان کو وہ خوش خوشی سناتا تھا، خونِ لطیفہ کو بہت پسند کرتا تھا۔ مذہبی قسم کی تصاویر اس کے چاروں طرف آویزاں رہتی تھیں، ان میں زیادہ تر تو عیسائی طرز کی ہوتی تھیں، جس سے اس کے بہت سے درباریوں کو بڑھتی تھی۔ وہ اس حد تک اسے بڑھ گیا تھا کہ عیسائی علامتی نقوش بھی اپنی سرپرکدہ کر لیے تھے۔“

(S. Edwardes: Mughal Rule in India 193۵-۲۶۲)

لیکن یہ بیانات کہ جہانگیر، اکبر کی طرح لاد مذہب اور فطرتاً صبیح نہیں معلوم ہوتے، اکبر کی زندگی ہی میں اس نے مولانا میر کاں ہردی، مولانا قطب الدین اور عبدالرحیم خان خاناں سے استفادہ کیا تھا۔ خان خاناں، شیخ مجددؒ کے خاص متقدمین میں تھے، کتابت شریعت میں ان کے نام بہت سے خطوط

ہیں، ان کے واسطے جہانگیر پہنچ مجدد کے اثبات ضرور ہوئے ہوں گے، اور آخر میں جب حضرت مجدد چند سال تک ٹکڑا شاہی کے ہمراہ رہے تو یہ اثرات اور نمایاں ہو گئے، پہنچ مجدد نے صرف جہانگیر کا مزاج نہیں بدلا بلکہ حقیقت تو یہ ہے کہ مزاج حکومت تبدیل کر دیا۔

اس میں شک نہیں کہ جہانگیر ۹۹۹ھ میں راجہ مباری ل کی لڑائی کے بعد اہلاد ۹۹۲ھ میں راجہ جھنگو ان داس کی لڑائی سے اس کی شادی ہوئی، اس کے علاوہ اس نے ادب و ہندو بیویاں کیں۔ اور یہ بھی صحیح ہے کہ ۱۰۱۱ھ میں کپٹن ہاکنر (William Hawkins) جہاز دل (James I) کا پیغام دربار جہانگیری میں لایا اور اس کے بعد ۱۰۱۲ھ میں دلیم ایڈورڈز (William Edwards) ایک دوسرا پیغام لایا، اسی سال سر تھامس رو (Thomas Roe) بھی جہانگیر کے دربار میں آیا۔ تین سال بعد ۱۰۱۵ھ میں کچھ ہولگران کی بنیاد پر یہ نہیں کہا جاسکتا کہ وہ ہندو ذہنیت رکھتا تھا یا عیسائیوں کی طرف مائل تھا۔ جہانگیر اول اور عثمان تھا، البتہ عیساک پہنچ مجدد کے بعض سوانح نگاروں نے لکھا ہے کہ آخر عمر میں ایک متقی اور پرہیزگار مسلمان ہو گیا تھا صحیح نہیں ہے۔ جہانگیر ایک آزاد منش مسلمان تھا، اس نے آخر وقت تک شرب پی ہے، مگر یہ حقیقت ہے کہ اس نے اسلام کی حمایت کی ہے اور اس کے عہد میں اسلام کا فروغ ہوا۔ اس کی یہ حمایت اس وقت اور بھی تیز ہو گئی جب پہنچ مجدد آخر زمانے میں اکثر اس کی خصوصی مجلسوں میں شریک ہونے لگے اور تبلیغ و ارشاد سے اس کی اصلاح کی کوشش کی۔

برہماں جہانگیر نے پہنچ مجدد کے اثبات کے تحت دفعہ دفعہ مملکت کی اصلاح کی، چنانچہ شاہ جہاں (۱۰۲۶ھ) اور اورنگ زیب (۱۰۶۹ھ) کے دور میں حالات بہتر ہوتے چلے گئے، مذہب اسلام کی ترویج و ترقی کے اعتبار سے ہم جہانگیر کے دور کو محدود دور کہہ سکتے ہیں جس میں ان بہت سی خوبیوں کا قطع کر دیا جائے گا۔ اور اس کی تکمیل شاہ جہاں اور اورنگ زیب کے دور میں ہوئی۔

کتابت امام ربانی مجدد الف ثانی کے مطالعہ سے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ جہانگیر کے تحت نشین ہوتے ہی آپنے اصلاح و تبلیغ کا کام تیز کر دیا تھا۔ تحت نشین سے پہلے پہنچ مجدد نے جہانگیر کو اسلام کی طرف بڑی حد تک راغب کر لیا تھا، اور تحت نشین کے فوراً ہی بعد پہنچ مجدد نے غفلت اسرار کے نام غلط ارشاد فرمائے کہ وہ بادشاہ کو اتبار سنت و شریعت کی طرف راغب کریں، سید صدر جہاں کے نام ایک مکتوب میں تحریر فرماتے ہیں:-

مسلمانوں پر لازم ہے کہ وہ ان رسومات کی قیادت سے بادشاہ کو آگاہ کریں اور ان کو دھوکے کی کوشش کریں، شاید یہ اس وجہ سے اختیار کی گئی ہوں کہ بادشاہ ان کی برائی سے بھی طرح اور وقت پر۔
(ایضاً مکتوب ۱۹۵۷ء)

شیخ مجددؒ کی ان اصلاحی اور تبلیغی ساعی کا نتیجہ یہ ہوا کہ ایک دن وہ آیا جبکہ خود ہمسایہ گھر نے شیخ فرید بخاری (م۔ ۱۰۲۵ھ) کو حکم دیا کہ بادشاہ کو امید شریعہ میں مشورہ دینے کے لیے علماء کی ایک مجلس قائم کی جائے، اکبری دور کی لادینی کو سامنے رکھ کر اس فردِ باصلاحی کو دیکھا جائے تو معلوم ہوگا کہ لادینیت کے اذدین کا آوازہ شیخ مجددؒ ہی نے بلند کیا تھا، اور یہ جو کچھ ہو رہا تھا ان ہی کی ساعی جلیلہ کا اثر شیریں تھا۔

شیخ مجددؒ کو جب یہ معلوم ہوا کہ ہمسایہ گھر نے شیخ فرید بخاری سے علماء اسلام کی ایک مجلس شادست قائم کرنے کے لیے کہا ہے تو آپ نے گذشتہ تلخ تجربات کی روشنی میں شیخ فرید بخاری کو چند ضروری اور اہم ہدایات فرمائیں۔ ان کے نام ایک مکتوب میں تحریر فراتے ہیں :-

”سا گیا ہے کہ بادشاہ اسلام (جہانگیر) نے اپنے اسلامی حُسنِ باطن کی بنا پر آپ سے فرمایا ہے کہ آپ چار ایسے دیندار عالم میاں کریں جو حاضرہ کے مسائلِ شرعیہ بیان کیا کریں۔ تاکہ کوئی امر خلافِ شرع واقع نہ ہو، انکو شہسبازِ علی ذالک، مسلمانوں کے لیے اس سے بہتر کیا بنادت اور اتم دکان کے لیے اس سے ابھی کیا خوشخبری ہو سکتی ہے، چونکہ فقیر ہی (دینی) عرض سے آپ کی طرف متوجہ رہتا ہے، اور بار بار اس امر کا اظہار بھی کیا جا چکا ہے، اس لیے ضرورتاً (اب بھی) اس بارے میں کہنے اور لکھنے سے باز نہ رہوں گا۔ امید ہے کہ مجھے معذرت قرار دیں گے۔ ”ما حب الغرض مجنون“ اس لیے گزارش ہے کہ ایسے علماء دیندار جو حسبِ عیادہ اور حسبِ ریاست سے علیحدہ ہوں اور ترجیحِ شریعت اور تہذیبِ نیت کے علاوہ کوئی مقصد نہ رکھتے ہوں، خدا میں بہت قلیل ہیں..... اگر ان میں سب جاہ ہوگی تو ہر ایک کوئی نہ کوئی؟ اگر اختیار کر کے اپنی فضیلت کا اظہار کرے گا۔ اختلافی مسائلِ دینیان میں لائے گا اور اس کو بادشاہ کے قریب کا ذبیح بنائے گا، اس صورت میں لامحالہ دین کی ہم ابر ہو جائے گی۔ زمانہ گذشتہ (عبدالکبریٰ) میں علماء ہمارے کے اختلافات نے ہی دنیا کو

ہاں ڈالا تھا۔۔۔۔۔ اب بھی صحبتِ علما سے سو کا اندیشہ درپیش ہے۔۔۔۔۔ یہی صورت میں ترویجِ دین کیا خاک ہوگی، بلکہ انہی تحریکِ دین ہو جائے گی۔ میں علما سے سو کے قتل سے خدا کی پناہ مانگتا ہوں۔۔۔۔۔ (میرے نزدیک) اگر صرف ایک عالم کو اس عرض کے لیے غصہ کیا جائے تو بہتر ہوگا، علما سے آخرت میں سے کوئی عالم میرے تو اس سے اچھی کیا بات ہے۔ اس کی صحبت کبریتہ، اور ہر حکم کھتی ہے۔۔۔۔۔ اگر یہ میرے لئے تو غور و فکر کے بعد علما میں سے کسی بہتر و غنیتر عالم کا انتخاب کر لیا جائے، اور الاید واث کا لئے لایعتراف نہ کہ۔ اس بارے میں سوائے اس کے اور کیا نکھوں کہ جس طرح خلافت کی رہنمائی ہمارے وجود سے وابستہ ہے۔ اسی طرح دنیا کا زبان بھی ان ہی پر منحصر ہے، بہترین علماء و بہترین عالم ہیں اور بہترین علماء و بہترین خلافتی، ہدایت اور گراہی دونوں ان پر موقوف ہے، ایک شخص سننے نہیں کہ دیکھا کہ وہ بیکار بیٹھا ہے، تو اس کا سبب پوچھا، تو اس نے جواب دیا کہ اس زمانہ کے علماء میرا کام انجام دے رہے ہیں اور وہ دنیا کو گمراہ کرنے کے لیے کافی ہیں۔

عالم کو کامرانی و تن پروری کسند اور خوشن گم است کہ را دہمیری کسند
اس لیے ہی معاملہ میں پوسے اخلاص سے خود و سر کے بعد قدم اٹھانے کی ضرورت ہے۔ ورنہ جب موقع ہاتھ سے نکل جاتا ہے تو کوئی علاج کارگر نہیں ہوتا، اس قسم کی باتیں ذہنک اور ہوش مند آدمیوں کے سامنے کہتے ہوئے حرام آتی ہے، لیکن اپنے لیے سعادت سمجھ کر عرض کیا گیا ہے۔

(مکتوبات حصہ اول، مکتوب بنام شیخ فرید)

(باقی)

مکتوبات خواجہ محمد معصوم

مترجمہ

از مولانا نسیم احمد سندھو

جلد قیمت ۴/۰

مذکرہ مجدد الف ثانی

مترجمہ

مولانا محمد منظور نعمانی

جلد قیمت ۴/۰

کتب خانہ انجمن، پکری روڈ، لکھنؤ

زیارت حرمین نقوش و تاثرات

(مولانا نسیم احمد فریدی امر دہی)

مسجد نبوی میں تبلیغی اجتماعات | دہرانہ مسجد نبوی میں بعد مغرب تبلیغی اجتماع ہوتا تھا اور عشاء کی اذان تک جاری رہتا تھا، فجر کی نماز کے بعد اشراق تک بھی کسی کسی کی تقریر آداب زیارت و مساجد پر ہوتی تھی۔ چاشت کے وقت تعلیمی مجلس منعقد ہوتی تھی۔ ڈاکٹر سعید صاحب مصری کچھ فاصلے پر مصریوں کے مجمع میں بعد نماز فجر تقریر کرتے تھے۔ ایک دن بعد نماز مغرب داؤد فیصل صاحب کی ایک تقریر انگریزی زبان میں تبلیغی کام کرنے والوں کے اہتمام سے ہوئی اس کو علاوہ ہندوستان و پاکستان کے مصراہ و حجاز کے علماء و عوام نے سنا۔ مولانا عبدالملک صاحب مراد آبادی نے انکی تقریر کے دو ترجمے کئے ایک عربی زبان میں ایک اردو میں جس سے تمام حاضرین مستفیض ہوئے۔ حقیقت دوسرے ترجمے کے ذرائع کو انجام دینا خدا وادلیا کرت و استعداد کی بات تھی ہر ایک سے یہ کام نہیں ہو سکتا۔

غالباً جمعرات کے دن تبلیغی مرکز میں اجتماع ہوتا تھا جس کی تعمیر کچھ ہی عرصہ پہلے پایہ تکمیل کو پہنچی ہے وہاں میراجانا نہ ہو سکا۔ زیادہ تر مفتی زین العابدین صاحب لائل پوری مغرب کے بعد تقریر فرماتے تھے ان کی تقریر سے اردو و اہل حجاز کو بہت فائدہ ہوتا تھا خطا صاحب بھی جو کچھ عرصے مرکز دہلی میں رہ چکے ہیں عموماً بعد نماز فجر مساجد حج پر تقریر

فرماتے تھے۔

یہاں کا موسم بہت ہی خوشگوار تھا۔ ہمارے مختصر قیام کے زمانے
مدینہ منورہ کا موسم | میں دوسرے بارش ہوئی اور ایک دن تو خوب ہی موسلا دھار بارش
ہوئی۔ میں اس وقت مسجد نبوی میں تھا جس وقت کالی گٹھا اٹھی تو عجیب شان سے مسجد نبوی کے
صحن پر ایک سیاہ شامیانہ آتا ہوا نظر آیا کسی شاعر نے کہا ہے۔

پیام لایا ہے باد صبا مدینہ سے
کہ رختوں کی اکٹھی ہے گٹھا مدینہ سے

واقعی رختوں کی ہی گٹھا تھی جو فصائے مدینہ میں پیامِ فرحت و مسرت لائی تھی۔
مدینہ کی برسات تو کتنی بہار آگئیں ہوتی ہوگی جس کی یاد میں دائرِ حرمِ حمید گھنٹی نے کہا ہے۔
سبب میرے رونے کا کیا پوچھتے ہو
مدینہ کی برسات یاد آ رہی ہے

ہندوستان کے لحاظ سے یہ برسات کا موسم نہ تھا وہاں اس زمانے میں سخت ٹوچل
رہی ہوگی مگر یہاں تو مٹی کے جبینے میں سادوں کا نظارہ تھا وہاں بھی شامِ عمر بھو بھو
جب بارش زوروں سے ہو رہی تھی اور حرمِ نبوی کے چھت کے تمام پرانے زرد شور کے ساتھ بہہ
سیکڑوں اشخاص پر تالوں کے نیچے کھسکے ہوئے اپنے سردوں پر پانی لے رہے تھے اور اپنے دلوں
کی تسرت نکال رہے تھے۔ بہت سے ہرجسوں میں وہ پانی لے لے کر پی رہے تھے، میں نے اور
ماسٹر علاء الدین صاحب نے بھی ایک صراحی میں پانی لیا اور خوب پایا۔ بارش کی وجہ سے
سردی بھی کافی ہو گئی تھی رات کو مکان کے اندرونی حصے میں بھی موٹی پھار یا کبل کی ضرورت
پڑتی تھی، میں نے اپنے بعض ساتھیوں سے سنا کہ ایک دن کسی وقت ہلی کسی اولے کی چھال بھی
پڑی تھی۔

یہاں یوں تو رات دن رست الہی برتی ہوئی نظر آتی ہے
مدینہ منورہ کے روز و شب | اگر رات کو دلکشی کا عالم عجیب ہوتا ہے ظاہری روشنی سے بجا
تمام مسجد نبوی بقعہ نورانی رہتی ہے اور باطنی انوار بھی ہر مومن کو بقدرِ ظرفِ محسوس ہونے میں۔

درحقیقت یہ تمام روئقیں یہ تمام انوار یہ تمام تجلیات اس ذات اقدس کے صدقے میں ہیں جو گن جہاں میں جو آرام ہے۔ اس بدر کا مل کے طفیل میں ہیں جو حجرہ عائشہ صدیقہ میں پہنا ہے۔ اُس کی روشنی مدینہ و مکہ ہی میں نہیں تمام اکانات و اطراف عالم میں پہنچ رہی ہے۔

حجرہ عائشہ میں ہے مہتاباں جو پہاں بصد آداب نیا ز اُس مہتاباں کو سلام
جگہ کا اُنھی نضائے رخ کعبہ جس سے اسی قدر ایل حرم شمع فروزاں کو سلام
(فریدی)

اس موقع پر حضرت ہنگو گوندوئی کا ایک نعتیہ شعر پیش کے بغیر نہیں رہ سکتا جو میرے روح و قلب کی تر تابی کا گہرا ہے۔

بجلی ہو مہر و ہر ہو یا شمع حرم ہو
ہے سب کے جگہ میں رخ تاباں عسدر

مدینہ منورہ میں مسجد نبوی کے اندر تلاوت قرآن مجید کے وقت بھی عجیب کیفیت ہوتی تھی جب کہ ذہن میں یہ بات آتی تھی کہ جس ذات اقدس پر قرآن پاک نازل ہوا ہے وہ ہیں آرام فرما ہیں اُن کا روضہ نظر دل سے قریب ہے، جن صحابہ کے بارے میں آیات میں اُن میں سے شہین معظینؓ تو آنحضرت کے نزدیک ہی ہیں اور باقی جنت البقیع اور اُحد میں جنت کے مزے لے رہے ہیں۔ جو مسجد نبوی سے زیادہ دور نہیں، میدان بدر بھی یہاں سے کچھ زیادہ دور نہیں۔ سر فرود شان اسلام اسی مسجد میں آکر تہذیب اخلاق اور حکمت کے سبق لیتے تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اسی مسجد میں اُن کو آیات قرآنی سب سے پہلے سناتے تھے، مہر میں دین دجی لے کر اس مسجد میں آتے تھے۔ ازواج مطہرات کے حجرے یہیں قریب میں بنے ہوئے تھے، سورہ ہجرات انھیں ہجرات کی طرف اشارہ کر رہی ہے ان میں سے حجرہ عائشہ صدیقہ کے اندر خود سرور اکانات صلی اللہ علیہ وسلم اپنے دو محبوب ترین ساتھیوں کے ساتھ جلوہ افروز فرمایا۔

چند مہاجرین | ماننا یوسف علی صاحب بھوپالی سے دو مرتبہ اُن کے ذاتی مکان پر ملاقات ہوئی یہ حضرت شاہ ابو احمد صاحب مجددی قدس سرہ کے مرید ہیں، علی تھے۔

اُن کی گفتگو بڑی رفت آمیز تھی۔

مولانا عبد الغفر بن کجاری سے بھی اُن کے مکان پر ملاقات ہوئی یہ بریلی میں بھی رہ چکے ہیں۔ مولانا حبیب اللہ ابن استادنا حضرت مولانا احمد علی مفسر لاہوری مدظلہا سرحد سے مسجد نبوی میں درس دیتے ہیں تھوڑی دیر اُن کے درس میں بیٹھا بعد فراغت ملاقات ہوئی، فی سبیل اللہ درس دیتے ہیں اور توکل پر گزارا دقات ہے۔ اور بھی چند ہاجرین سے ملاقات ہوئی جن کے نام یاد نہیں رہے۔ ان ہاجرین سے مل کر قلب کی عجیب کیفیت ہوتی تھی سوچتا تھا کہ اپنا وطن مالوت چھوڑنا اور جائداد و املاک نیز عزیز واقارب کو خیر باد کہنا بغیر کسی قوی محرک کے آسان نہیں ہے۔ یہ دفعہ جذبہ ایمانی ہے جو اُن کو دیار حبیبِ خدا صلی اللہ علیہ وسلم میں کھینچ لایا ہے وہ توکل و قناعت سے بسر کر رہے ہیں اور اس جگہ کو چھوڑ کر کہیں جانا پسند نہیں کرتے ان حضرات نے سوچ سمجھ کر آخری فیصلہ کیا ہے کہ ہم دینے کی گلیوں میں رہیں گے اور مسجد نبوی کے انوار و برکات سے مستفیض ہوں گے اور ہمیں کی خاک میں حشر تک سوئیں گے۔ ان ہاجرین میں سے بعض حضرات کی پُر تاثیر باتوں سے دل پر جو اثر ہوا وہ اب تک باقی ہے۔

دو عالم سے کرتی ہے بیگانہ دل کو

عجب چیز ہے لذتِ آشنائی

ایک دن مسجد نبوی میں حضرت قاری فتح محمد صاحب پانی پتی سے ملاقات ہوئی۔ تابینا ہیں مگر دل کی آنکھیں روشن ہیں، صاحب تاثیر اور ماہر فن بزرگ ہیں غالباً لاہور کے کسی مدرسے میں فنِ تجوید کی خدمات انجام دیتے ہیں۔ مولانا عبد الرؤف خاں صاحب بھی اسال رج ذریات کے لئے آئے تھے۔ مدینہ منورہ میں اُن سے ملاقات ہوئی اُن سے ملاقات ہو کر قیام بریلی کا زمانہ یاد آگیا جب کہ اُن سے دفترِ لغتِ عربیہ میں اور مدرسہ اشاعت العلوم میں ملاقاتیں رہ کر کرتی تھیں۔ مولانا ظل الرحمن ٹھوڑی صدر مدرس مدرسہ جامع مسجد ٹھوڑ اور مولانا حبیب الرحمن بیواقی سے بھی ملاقاتیں ہوتی رہیں۔ حضرت مولانا اعظمی مدظلہ سے بھی ملاقات ہوتی رہتی تھی وہ مدرسہ علوم شریعہ کے بالائی حصے میں ایسے لغبی کمرے میں مقیم تھے کہ

اگر خود اس کمرے کی نشاندہی دفرماتے تو ملاقات مشکل سے ہوتی۔ مجھے اندراہ نواز اس اپنی خانگاہ کا پڑناؤ دیا تھا بعد کو ایک دوسرے کمرے میں طبیعت کے علیل ہو جانے کے باعث چلے گئے تھے حضرت مولانا سے میں کچھ نہ کچھ دریافت کرتا رہا تھا اور وہ جوابات سے نواز تے رہتے تھے ایک دن میں نے دریافت کیا کہ انقول الجلی فی ذکر الولی جو مولانا شاہ محمد فاضل پہلپٹ نے حضرت شاہ دلی احمد محدث دہلوی کے حالات میں لکھی ہے۔ اس کا بھی اب کہیں وجود ہے؟ مجھے تو باوجود تلاش بیاہ اب تک کسی کتب خانے میں اس کا پتہ چلا نہیں۔ فرمایا کہ کوری کی خانقاہ کے کتب خانے میں اس کا ایک نسخہ موجود ہے میں نے اس کو دیکھا ہے اور اس کے بعض مضامین بھی اپنی یادداشت سے بیان فرمائے۔ مجھے جہاں اس کتاب کا سراغ مل جانے سے مسرت ہوئی وہاں یہ افوس بھی ہوا کہ ہمارے بزرگوں کی بہترین علمی و فنی کتابیں اور دستاویزی اب نہ ذکر کم خوردگی ہوئی جا رہی ہیں اور وہ ایسے پرائیویٹ کتب خانوں میں ہیں جہاں تک پہنچنا بغیر کسی سفارش و سعی کے بہت ہی مشکل ہے۔ کاش یہ کتاب اور اس قسم کی دیگر نادر علمی کتابیں طبع ہو جاتیں اور موجودہ اہل خانقاہ اپنے اسلاف کی یادگار کے طور پر ان کتابوں کو شائع کرتے۔ اس سے اس دور کے جدید تعلیم یافتہ طبقے کے قلوب پر بالخصوص خانقاہوں کی اہمیت و عظمت قائم ہوگی اور یہ واضح ہوگا کہ ہمارے بزرگ خانقاہ میں صرف ترقیہ فوس ہی کا کام انجام نہیں دیتے تھے بلکہ وہ علوم و فنون کے بھی ماہر و کامل تھے۔ ان کے علمی ذوق و شوق نے انکی خانقاہوں میں نادر کتابوں کے خزانے جمع کرادیئے تھے۔

کچھو کچھو میں مدینہ منورہ کا خاص تعلق اور تبرک ہیں۔ ہمارے قافلے والوں نے کچھو کچھو کی منڈی میں جا کر اس متبرک کچھن کو خریدیں بھی کئی مرتبہ منڈی میں گیا۔ انوں کے زمانے میں ہمارے علاقے میں آم بازار میں اتنی کثرت سے نہیں پائے جاتے تھے کچھو میں بے موسم کے یہاں کی منڈی میں رکھی ہوئی ملتی ہیں۔ کچھو روں کے اقسام کثرت سے ہیں۔ خاص اہتمام سے سال دو سال تک کچھو روں کا ذخیرہ محفوظ کیا جاتا ہے اور زائرین کی آمد کے وقت اس کچھو بازار میں لایا جاتا ہے کچھو روں کے فروخت کرنے والے آرد و کچھو بولتے اور کچھو لیتے ہیں۔ ہم نے یہاں سے کچھو دیں خریدیں وہ دوکاندار بڑا پر لطف اور خوش خلق تھا ایک عجیب انداز

نامکمل طور پر اپنے جذبات کا اظہار کیا ہے۔

زہے خاک پاک بطیتہ زہے اُکلی غوثانی
وہ نزل رحمت حق وہ نشاط و کامرانی
وہ فضاے روح پروردہ طہو لطف رحمت
وہ ہوائے کعبہ آوردہ و نورشادانی
یہ جو سانس ہے گنبدِ یہی روحہ نبی ہے
اسے دیکھنے کی خاطر تھی عزیزِ عمر خانی
اسی جاہیں جلوہ آرا اسی جاہیں محورِ حیات
شہِ دوسرا، کہ جن کی ہو دلوں پہ حکمرانی
یہی مرکزِ یقیں ہو، یہی مخزنِ سکون ہے
دل و جاں کے واسطے ہو یہ سرور و شادانی
اسی جاہیں روح عالم، اسی جاہیں جانِ پاک
وہ نبی لطف و رحمت وہ رسولِ جاد وانی
وہ ہجوم عاشقوں کا جو شمار سے ہو افزون
وہ توجہ گرامی یکساں مہربانی
کوئی درد ہاں ہے ہم کوئی ہو مڑتا ہے میں
کسی جاہیں ہو تلامذت کہیں ہو دردِ خوانی
ہے قریب شاہِ طلعتی، آہِ بیکرِ صدق آرا
وہ رفارِ شعارِ بہم وہ رفیقِ جاودانی
ادبی نشاط میں ہو سرخو دہنا دہ بردور
وہ عمر و مددِ گسردہ امید و دہانی
مے دل نے جو بھی دیکھا ہی آگاہ اس کا کار
یہ زبان کیا کہے گی مے دل کی ترجمانی

میں یہاں ہوں لے فریدی، جو دہاں پر روحِ برکی
مری روح کو وہیں پہنچے سرور و شادانی



نشان
ہندو

”بچے ملک قوم کی دولت ہیں“ (نہرو جی پنا)
ان کی

ہم سب کو مل کر حفاظت کرنا چاہیے

بہارِ نو رسالہ
بچوں کو قہرِ قلم کی بیماری سے محفوظ رکھنا جو قیت فی شیشی ۷ آؤس میں
”بچوں کی صحت اور ان کی پرورش“ مفت طلب فرمائیے۔

دوا خانہ طلیتہ کالج، مسلم یونیورسٹی، علی گڑھ

(۱) بھوپال بھوانی بازار (۲) الہ آباد روشن باغ ایس بی، دیرکس

ایجنسیاں { (۳) مکھن، امین آباد (۴) کان پور، جمن گنج

دینی تعلیمی تحریک اور مسائلِ حاضرہ

(ذہب: جناب قاضی محمد عدیل عباسی)

[قاضی محمد عدیل عباسی نے جو رپورٹ دینی تعلیمی کونسل کی مجلس عاملہ کے اجلاس منعقدہ دارالعلوم لدوہ اعلیٰ لکھنؤ بتاریخ ۱۰ نومبر ۱۹۶۵ء میں پڑھی اس کا ایک حصہ ذیل میں درج کیا جاتا ہے۔ علامہ کے جملہ نے اسکی عام اشاعت کا فیصلہ بھی کیا تھا۔

ادھر ان چار مہینوں کے اندر ہندوستان نے ایک نئی گروت لی ہے۔ پنڈت جواہر لال نہرو کی قیادت میں وزیر اعلیٰ کی کانفرنس اور قومی ایکٹ اور جذباتی ہم آہنگی کانفرنس دو نہایت اہم کانفرنسیں منعقد ہوئی ہیں ان کا پس منظر آسامی اور بنگالی اور پنجابی اور ہندی کے نزاعات ماسٹر تار اسٹو کا فائدہ اور دکن کا شمال سے تصادم ہے۔ ان معاملات سے ہمارا صرف اتنا تعلق ہے کہ اولاً کچھ کے معاملہ میں کثرت میں وحدت کی کوششوں کو اعلیٰ سطح پر رونما ہوتے دیکھ کر اسلام دشمن عناصر نے زیادہ زور باندھنا شروع کر دیا ہے اور جس میں آئندہ عام انتخابات کا قریب آگ پر پٹرول کا کام کر رہا ہے دوسرے تعلیم اور انصاف میں ابتدائی پرائمری تعلیم کو ایسے سانچے میں ڈھالنے کا خیال ہے جس سے ایک قومی نظریے کی اس سسٹم کو ہوسکے۔ ۱۹۶۵ء تک تمام ہندوستان میں جبری تعلیم عام ہو جائے گی فوراً ایک لاکھ پچاس ہزار پرائمری مدارس کھولے جا رہے ہیں یہ باتیں ہماری اسکیم پر گہرا اثر ڈالنے والی ہیں۔ اور اس لئے ہم کو بہت وقت چکرنا رہنے کی ضرورت ہے ہو سکتا ہے کہ میک پرائمری ریڈر میں ان مفہوموں کے ماتحت بہت بہتر ہو جائیں اور بذریعہ اردو تعلیم دینے میں بھی رکاوٹ

باقی ذر ہے اُس وقت ہیں دینی تعلیم کے لئے مباحی اور شیعہ مکاتب پر زیادہ زور دینا ہو گا اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ حالات بدتر صورت اختیار کریں، سو ہیں اس کے لئے بھی تیار رہنا چاہیئے ہمارے صوبہ کی حکومت نے درسی کتابوں کی اصلاح کے لئے پالیوں کی کمیٹی بنائی ہے اور اُردو کے بارے میں احکام مجریہ پر عمل درآمد کا جائزہ لینے کے لئے کربلائی کمیٹی بنائی ہے یہ دونوں کمیٹیاں ابھی ابتدائی منزل میں ہیں ان کی رپورٹوں اور ان پر حکومت کے عمل پر بہت کچھ انحصار ہے۔

مختصر یہ کہ ہندوستان اپنے لئے ایک نئی دنیا اور اس میں بسنے کے لئے ایک نیا آدم تعمیر کر رہا ہے۔ دینی تعلیم خلا میں نہیں پرورش پاسکتی۔ اس کا دوسری زور دار طاقتوں پر جو تعمیر انسانیت کا پہلو لئے ہوئے ہیں عمل درآئیں ہو گا جس سے ہم بے پرواہ نہیں رہ سکتے۔ اگرچہ براہ راست ہم ان سے متعلق نہ ہوں لیکن بالواسطہ ہمارا گہرا تعلق ان چیزوں سے ہے۔ ہم کو ان باتوں کا بلا کسی تعصب اور بلا کسی خود رائی کے حقیقی مطالعہ کرنا ہو گا اور خدا ما صفا دوحا کہ در کو مختصر راہ بنا تا ہو گا۔ اسلام کا ایک عظیم مذہب ہو تا مسلم ہے اس نے زندگی کا ایک خلفہ دیا ہے جو ممکن ہے کوئی شعبہ حیات اس سے مستثنیٰ نہیں ہے اور تعلیم وہ سالہ ہے جس سے باطن کی تعمیر ہوتی ہے۔ اسلام کے ادب کا بحر زخار اور اسکی اخلاقی اور روحانی تعلیمات زمین کے ہر گوشے میں پھیلی ہوئی ہیں، بجز در کا کوئی حصہ اس کے اذان کی آوازوں اور اس کی تکبیر کے نعروں سے خالی نہیں ہے ہندوستان میں ہم کو فراخ دل اور کشادہ قلب ہو کر ہر اچھی نئی بات کو قبول کرنا ہے لیکن اپنا شعور ترک نہیں کرنا ہے۔

زمانے بار مسلط آشنا باش دے با ساز، لیکن ہم نوا باش
لیکن از مقام شان گذر کن مشو گم اندر میں منزلی سفر کن

یہ کیسے ہو؟ ہمیں اس پر سوچنا ہے اور ہر وقت چاق و چوبند رہنا ہے نہ ہم کو کسی تنگ نظری کا شکار ہونا ہے اور نہ کسی احساس کمتری میں مبتلا ہو کر اپنا وہ ادبی و اخلاقی اور روحانی ورثہ گم ہونے دینا ہے جو ایک عرصہ تک بجات و ہندو عالم دہا ہے اور جو قیامت تک

اپنی ابدی سچائیوں کی قوت کی بنا پر زندہ و پائندہ رہے گا اور یہی حیات ہے اور بقیہ مرگ و دام ہے

اس دہریہ سب مٹ جائیں گے ہاں باقی دو رو جاگا

جو قائم اپنی راہ پر ہے اور پکا اپنی ہٹ کا ہے

اس لئے میں محرزِ مہربان مجلسِ عائدہ سے درخواست کرتا ہوں کہ وہ نصابِ کمپنی کے حدودِ کار کو وسیع تر کر کے اشکے اغراض میں یہ غرض بھی شامل کر لیں کہ وہ برابر حالات کا مطالعہ کرتی رہے اور جائزہ لیتی رہے اور وقتاً فوقتاً اپنی رپورٹ اور اپنے مشورے مجلسِ عالمہ اور کونسل کے سامنے پیش کرتی رہے اس کام کے لئے ہم کو ڈاکٹر فریدی صاحب کے الفاظ میں ایک پور اسکریٹریٹ بنانا ہو گا اور صاحبِ فہم اور ادبِ بصیرت یعنی دیرہ درانِ قدم کی مسلسل خدمات حاصل کرتی ہوں گی۔

لیکن افسوس یہ ہے کہ قوم کی قدامت پرستانہ ذہنیت نے انقلاب کے تقاضوں کو سمجھنے اور اسے اپنانے سے قاصر ہے۔ امر ا اور علماء و فقیہوں کا ذوق مسجد عید کا وہ اور عربی مدارس کی تعمیر تک محدود ہے۔ یہ کام مسلمانوں کے انقلاب کے وقت کافی اور ضرورت بھر تھا۔ انگریز صرف پانچ فی صدی کی اقسیم دیتا تھا اور اتنے ہی عربی مدارس کے فضلاء تیار ہو جاتے تھے۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ عوام اسی طرح خالی الذہن تھے۔ مگر اب عوامی حکومت اور عوامی تعلیم کے تقاضے مختلف ہیں، اب کوئی دماغ خالی نہیں رہے گا۔ لیکن ہم کو ابھی اس انقلاب کا صحیح ادراک نہیں ہوا اور اگر ہوا تو عمل کی حد تک یقین کی منزل نہیں آئی ہے۔ حالانکہ حقیقت آفتابِ خشن کی طرح چمک رہی ہے اور ہر معمولی بچے والا یہ سمجھ سکتا ہے کہ اگر ابتدائی تعلیم کی اصلاح نہ کی گئی تو اب ہم صرف عربی مدارس پر نگیہ کر کے، اس روحانی تباہی سے ہمیں بچ سکے جن کے خلاف جہاد کرنے کے لئے ہم کھڑے ہوئے ہیں۔ میں تو یہ دیکھتا ہوں کہ اگر حالات، پر خدا خواستہ قابو نہ پایا گیا تو انجام بالکل صاف سامنے ہے کہ ایک دن وہ آئے گا جب خود مسلمان قوم کی صلہ گاہیں مینارہ بابل بن جائیں گی۔ نہ علماء کی بات عوام سمجھیں گے اور

ذہن عام کی بولی علماء کی سمجھ میں آئے گی۔

زبان یار میں ترکی و من ترکی منی و انم

کا مضمون ہو گا۔

مگر بایں ہمہ آج منظر کیا ہے۔ روزمرہ لوگ دھڑے چلے آئے ہیں کہ فلاں جگہ مسجد یا عید گاہ کی تعمیر ہو رہی ہے، سینٹ، کولہ، اینڈ، کوئٹہ پمٹ کی ضرورت ہے۔ مکاتب کی عمارتوں کے بنانے کا کوئی خیال نہیں ہے، میرے پاس کوجب اس طرح کا کوئی آدمی آتا ہے تو میرا دل فوراً بول اٹھتا ہے کہ خدا رحمت نازلی کرے ۱۹۵۷ء کے علماء پر جن کے روحانی تصرفات اب تک باقی ہیں اور میں خود آکھتا ہوں کہ وہ ۱۹۵۷ء کے علماء کا جٹا کار، آج کا انقلاب ۱۹۵۷ء کے انقلاب سے کہیں زیادہ سخت گیر اور وسیع اثرات رکھنے والا ہے کیا کوئی وقت آئے گا جب اسی طرح ہمارے آج کے اکابرین کی فیملیات بھی اپنا علی اثر دکھائیں گی لیکن ہے کہ آئے اور یہ بھی ممکن ہے کہ ہمارے آج کے اکابرین اپنی روحانی قوتوں میں کسی سے کم نہ ہوں مگر (اے گستاخی اور شکایت پر محمول نہ کیا جائے) واقعہ یہ ہے کہ ۱۹۵۷ء کے علماء کے سامنے روح اسلام کی بقا کا مسئلہ اصل مسئلہ تھا اور آج ہم ٹیوٹیوں میں بیٹے جو سہ ہیں اور ہر ایک کے پاس کوئی ایک چیز ایسی ہے جسے ادیت حاصل ہے ابتدائی دینی تعلیم ہر جگہ دوئم درجہ ملتی ہے، اگر اصل کاموں سے فرصت ہوئی تو ادھر بھی کچھ توجہ کر دی، اگر کسی مدرسہ کا سالانہ جلسہ ہوا یا کسی جماعت کا عظیم الشان اجلاس منعقد ہوا تو اس میں دو تین گھنٹے دینی تعلیم پر بحث و گفتگو کے لئے بھی رکھ دیئے گئے اور یہ سوچ لیا جاتا ہے کہ بس جو کچھ کرنا تھا ہم کر چکے، یعنی ہم شاخوں اور پتوں کی آبیاری میں مصروف ہیں اور وہ جڑ کی پرورش پر اپنا کل وقت صرف کرتے تھے۔

تو ہندوستان کے تعلیمی نقشے کے تقاضوں کو سمجھ لینے کے ساتھ ہیں "ایک قوم اور ایک کلچر" کے معاملہ پر بھی اپنا ذہن صاف کرنا ہے۔ کیونکہ اس کا ہماری تحریک سے براہ راست تعلق ہے۔ اس سلسلہ میں پہلا مسئلہ "قوم" کا ہے۔ قوم کسے کہتے ہیں؟ یہ ہمیں خوب سمجھ لینا چاہیئے اور نہ صرف اپنا ذہن اس موضوع پر صاف کر لینا چاہیئے بلکہ دوسروں کو بھی واضح طور پر بتلادینا چاہیئے کہ

ہم دوسری جماعتوں کے ساتھ مل کر کس طرح ایک قوم ہیں۔ اور جسے زیادہ ضروری ہے کہ ہمارے ظاہر اور باطن میں تضاد نہ ہو، منافقت اسلام نے کبھی رو نہیں رکھی، اور پھر صرف یہی نہ ہو بلکہ دوسرے بھی سمجھیں کہ ہمارا ظاہر و باطن یکساں ہے، چنانچہ اس کے لئے ضروری ہے کہ پہلے قوم کی تعریف ابھی طرح ذہن نشین کر لی جائے۔

انگریز اپنے دوران حکومت میں ہندوستان کو ایک براعظم کہتے تھے اور قوم کی تعریف یہ کرتے تھے کہ جس کا رہن بہن، لباس، کھانا پینا، زبان، ہر چیز یکساں ہو۔ بنگالی، پنجابی اور اسی دعوتیاں، کیرالا کا تہ بند، یوپی کا پاجامہ، بھارت بھارت کی بولیاں مختلف عقائد و خیالات کا بہانہ نکال کر اور اپنا پنجسہ مضبوط رکھتے گئے لئے انگریز ہندوستانوں کو ایک قوم تسلیم کرنے سے انکار کرتا تھا اس کے بعد آزادی کی لہر چلی اور مسلم لیگ نے دو قومی نظریے کا سوال اٹھایا، ہندو اور مسلمان کا فرق واضح کیا چھوٹی بھوٹی باتوں کی صراحت و وضاحت کی ہندو بائیں ہاتھ سے ہر کام شروع کرتے ہیں مسلمان دائیں ہاتھ سے، ہندو بائیں طرف شیر دانی اور کوٹ کے من لگاتا ہے اور مسلمان دائیں طرف۔ اس سے یہ نتیجہ نکلا گیا کہ ہندو اور مسلمان مل کر ایک قوم نہیں بن سکتے، ہندوستان کا ٹوارہ ہندو اور مسلم دو ریاستوں میں بٹ جانا چاہیے جہاں دونوں اپنے ذہن و مزاج کے مطابق اپنی اپنی حکومتیں بنا کر ان کے ذریعے اپنی خودی کو آشکارا کر سکیں۔

ہمارے صدر جمہوریہ ڈاکٹر راجیندر پرشاد نے اُس وقت قوم کی تعریف یہ کی کہ جس جغرافیائی حدود کے بسنے والے اپنے اندر اتنی یکسانیت پائیں کہ ان کو ایک حکومت کے ماتحت رہنے کو تیار ہوں خواہ ان کی زبان، ان کے کچھ ان کے رہن بہن ان کے عقائد و خیالات میں کتنا بھی اختلاف ہو وہ ایک قوم ہیں۔ پنڈت جواہر لال نہرو نے اس پر زور دیا کہ ہندوستان ایک ایسا باغ ہے جس میں مختلف قسم کے پھول ہیں، ہر پھول کا رنگ اور ان کی خوشبو دوسرے سے جدا ہے، پھر بھی باغ ایک ہے اور انواع سے اُس کی اکیتا میں فرق نہیں آتا۔ دستور ہند نے اسی نظریے کو اپنا پایہ ایک قوم اور ایک کلچر کا نظریہ دستور سے پر ہے ضرورت ہے کہ ہم اس نازک مرحلہ پر اپنا موقف واضح کر دیں اور جہاں یہ ظاہر کریں کہ ہم ہندو

جیسا یوں، پارسیوں اور ہندوستان کے دوسرے باشندوں کے ساتھ مل کر ایک قوم ہیں وہاں یہ بھی بتلا دیں کہ ہم ایک قوم اور ایک پھڑ کے نظریے کو اپنانے کے لئے تیار نہیں ہیں۔ ہم ایک ایسے عالمگیر تہذیبی سرسریے کے وارث ہیں جو اپنے اندر سب کچھ رکھتا ہے اور جو پودانہ کی صفت نہیں رکھتا جو روشنی کا جو یا ہو بلکہ جنگوں کی طرح ہے جو سر پا روشنی ہے۔ اس لئے ہم طوائفِ شمع سے آزاد ہیں اور اپنی فطرت کے بخلی گاہ میں آباد رہنے کو ضروری تصور کرتے ہیں۔ اس وضاحت کا کیا طریقہ اختیار کیا جائے، اس پر ہمارے ہاتھوں کو غور کرنے کی ضرورت ہے کیونکہ یہ وقت کا اہم ترین مسئلہ ہے اور ہم کو بھی اس پر سوچنا ہے۔ کیونکہ ان پر دینی تعلیمی تحریک کی جیسا وہ قائم ہے۔ دینی تعلیم تہذیبی سرمایے کو پس پشت ڈال کر وجود ہی میں نہیں آسکتی ہے۔ ایک ایسا مذہب جو عالمگیر اور فخریٰ کے ہر شعبہ کے بارے میں تعلیمات کا ایک بھرپور پیدا کار رکھتا ہو اور جس کے مومن اصول ایسا ابھارے اور دلوں پر حکمرانی کرتے ہوں اپنی ثقافت کو ترک کر کے ایک شریعت پر گروہ بنا کر رہ جائے گا۔ جس پر فطرت پر اپنی اسلامی مذہب کو وطن دینی اور قوم پروری کی پوری پابندی کے ساتھ ذرہ نہ رکھتا ہو کہ طوفانِ امتا نیز باطنی لہجے کے جھوٹے اتنے سخت اور گروہ بانٹا سازا رہے کہ اسکے قیام کے لئے ہمیں بہت ہی نیند محرم اور باریاتِ آئندہ اور پیدا کرنا ہو گا۔ مگر کیا جو دہم ادا اور دور کی آئی ہے وہ اس بات کا پتہ دیتی ہے کہ ہم اس طرح کی ایک نئے دور کا آغاز قوم میں جو اپنے کو اس سلاب میں بھی مکتے ہیں اور غفلت اور غار وانی جو ہمارے دور کا پہلا چیلنج بن چکی ہے اس میں دھجنا نہ کرنا اور اس بات کو نہ کہہ کر دینی کی نشا تری کرتی ہے اور اسے نہ کہہ کر نہ آنے والی تسلیں سب اس زمانہ کی آہستہ آہستہ کریں تو وہ پکاراؤٹھیں کہ یہ وہ کم ہمت و منحور دلے اور کو رویدہ سے جنھوں نے وقت کی آواز کو نہیں سنا، اور اپنی ہمت ہمتی سے وہ سب کچھ کھو دیا جو محنتِ قربانی عقل اور عمل سے بچا جا سکتا تھا۔

تذہبیت نظر نہ اور اس پر بابِ عبرت بھی

کھے جہاں ہے جہانِ تمام یا غروبِ غفلت بھی

ہندوستانی پوریج اور مسلمان

(اداشری پورنا ناندھی، سالیج وزیر اعلیٰ، یو۔ پی)

[چند ماہ ہوئے شری پورنا ناندھی نے اپنی جنس تقریروں میں ہندوستانی پوریج (ملاقات) کے بارے میں مسلمانان ہند کے رویہ کا مکمل اٹھایا تھا۔ دسمبر کے الفتیانہ میں اس پر مولانا سید ابوالحسن علی ندوی کا ایک مضمون شائع ہوا۔ اس کے مقلد پورنا ناندھی نے نیز الفتیانہ کی ایک مختصر تقریر اور ایڈیٹر کے جواب کے ساتھ دسمبر کے الفتیانہ میں شائع ہوا۔ اب اسی سلسلہ میں پورنا ناندھی کا ایک اور خط آیا ہے جو یہ ناظرین ہے، الفتیانہ کی جانب سے ایک مختصر جواب بھی آخر یہ ہے۔ اب گویا بحث ختم ————— ایڈیٹر]

جناب ادیش صاحب الفتیانہ! تسلیم

میں ادھر اکثر اتر پردیش کے باہر رہا ہوں، اس لیے الفتیانہ کے دسمبر کے رسالہ میں جو مضمون چھپا تھا اس کی بہت کچھ عرض نہ کر سکا۔

میرا بھی یہ خیال ہے کہ واقعی اب بحث ختم ہو چکی ہے، مولوی ندوی صاحب نے اور آپ نے جو رائے ظاہر کی ہے۔ وہ میرے لیے کافی ہوتی ہے۔ یہ ہو سکتا ہے کہ اپنے لفظوں میں میرا نے مسئلہ کے ایک پہلو پر زور دیا ہو اور آپ نے کسی دوسرے پہلو پر۔ اس میں کوئی شبہ نہیں کہ میرا مقصد نسلی اور خاندانی بزدلوں سے ہی تھا۔ مگر اس بات سے آپ بھی اتفاق کریں گے کہ عام طور پر قوموں کے مسئلہ میں ملک کے بڑے لوگوں کو یاد کیا ہی جاتا ہے۔ نسل مرث تو ہر قوم کے ہوتے ہیں۔ افریقہ کے نسلوں کے بھی خاندانی بزرگ ہے ہی ہوں گے۔ مصر، عرب، یونان، اردو، ہندو

ایران میں کئی ایسے لوگ پوئے ہیں جن کو آج دنیا جانتی ہے ان کے انوں سے قوم کے نام میں چار چاند لگ جاتے ہیں۔ ہندوستان میں بھی ایسی ہیئیں ہوتی ہیں میں ان کی طرف ضرور دھیان دلانا چاہتا ہوں۔

رام اور کرشن کو جاننے والے متبکے۔ مگر یہ وحشہ، ارجن، بھیم، چندر گپت، اشوک، سمندر گپت کی پوجا تو ہندو بھی نہیں کرتا، یہ تو آپ بھی جانتے ہیں کہ کرشن کچھ بھی رہے ہوں مگر سچ دنیا کے ہر ملک میں ان کی جگہ گیتا کی کسی قدر ہے۔ بشکر اچاریہ کے ادویت فلسفہ کو قسیم یافتہ لوگ کس نگاہ سے دیکھتے ہیں۔ میں اتنا ہی چاہتا ہوں کہ ہندوستان کا مسلمان یہ سمجھے کہ یہ لوگ ہمارے ہیں ہندوؤں کی ان پر کوئی خاص ملکیت نہیں ہے، اور یہ نسبت نوشیروان، رستم، افلاطون، ارسطو کے ہمارے قریب تر ہیں۔

غیر ذہین بزرگوں کے نام نہ جانتا میری لاطینی کا ثبوت ہے اور اس کے لیے میں شرمندہ ہوں، مگر یہ یاد رکھنا چاہیے کہ ان کے زمانہ کو کم سے کم ... ۵۰۰ سال ہو گئے۔ اس لیے میری غلطی کچھ حد تک قابل معافی ہے۔

میں نے کسی وقت تھوڑی سی فارسی پڑھی تھی، لیکن کسی معنی میں بھی اپنے کو فارسی داں نہیں کہہ سکتا۔ لہذا فردوسی کے شاہنامہ کی بابت آپ نے جو کچھ فرمایا ہے اس کو تسلیم کیے جاتا ہوں۔ آپ کو غالباً یہ غلط اطلاع ملی ہے کہ ہندو پودوج دہلی بات کو میں باریا و تحریک کی طرح دہراتا ہوں۔ شاید وہی چار بار اس کا ذکر کیا ہوگا، مقصد اتنا ہی تھا کہ ہندو مسلمان ایک دوسرے کے زیادہ قریب آئیں۔ میرا یہ خیال کہاں تک صحیح ہے ایسا تو ہی نیک جانتا ہے۔

نیا زمند

سمبور زامند

افسانہ — محترم سمبور زامند جی کا یہ خیال اور یہ دجاو بلاشبہ نیک ہے کہ ہندوستان کے ہندو مسلمان ایک دوسرے کے قریب آئیں، یہ فریاض ہستی ہے کہ ایک دیش کے رہنے والے ایک دوسرے سے اتنے دور ہیں کہ مسلمان ہندو کو صحیح طور سے سمجھا کر اور ہندو مسلمان کو اس خلیج کو پیدا کرنے میں بہت بڑا دخل تو انگریزی دلو میسی کو ہے، مگر ہم سب بھلے غم

بھی اس تصور کے ذمہ دار ہیں اب جبکہ ہم انگریزوں سے نجات پا چکے ہیں اور ایک آزاد قومی حکومت قائم ہو چکی ہے، ہمارا بنیادی فرض ہے کہ اس طرح کو پانے کے ذرائع سوچیں اور تمام نیک ذرائع میں ایک دوسرے سے تعاون کریں۔ یہ قومی خدمت کا ایک وسیع میدان ہے، اور قوم وطن کا بڑا سچا خادم ہے وہ شخص جو اپنی صلاحیتیں اس میدان کی نذر کرے۔

راہِ خاص سوال کہ ہندوستان کے ہندو مسلمان سے ہندی نژاد مسلمان بھی کیوں بہت دور اور بے خبر ہیں، اور یہاں ایران کی سی بات کیوں نہیں ہے؟ تو اس سلسلہ میں اس واقعہ کو ہمیں پیش نظر رکھنا ہوگا کہ ایران پوراکا پورا مسلمان ہو گیا تھا، جبکہ ہندوستان کی پرانی آبادی زیادہ تر اپنے قدیم مذہب پر رہی اور پھر اس میں تبدیلی مذہب کر لینے والوں کو کچھ سمجھ کر ان سے چھوٹ چھات برتنے کا بھی ایک اصول تھا اس فضا میں قدرتی طور پر تبدیلی مذہب کر لینے والوں اور ان کی اولاد میں پیدا ہونے والوں کے ہندو اجداد و اسلاف سے کٹ جانے پر بھی زور دیا گیا ہوگا۔ ان کے داروں کے مذہبی اختلاف کو ابھارا گیا ہوگا، اسی صورت میں آدمی خود ہی نہ خواہی کٹ ہی جاتا ہے، اور بیکانگی پیدا ہو ہی جاتی ہے۔ خصوصاً جبکہ سماجی طور پر بھی اس کو بالکل کٹ دیا جائے۔ ایران میں پورے ایران کے جلد ہی مسلمان ہو جانے کی وجہ سے ان باتوں کی فہم نہیں آئی۔ ہم جہاں تک سمجھتے ہیں یہی وجہ ہے اس معاملہ میں ہندوستان اور ایران کے فرق کی باقی اندر بہتر جانے۔

یہ بات اس بحث میں کسی اضافہ کے طور پر نہیں کہی جا رہی ہے، بحث خود اصل سمجھنا نہ جی کے اس گرامی نامہ پر بہت معقولیت کے ساتھ ختم ہو چکی، یہ صرف موجودہ صورت حال کی اپنے خیال کے مطابق ایک تجویز ہے جس پر اصرار بھی نہیں۔ مقصد محض یہ ہے کہ اگر ہندی مسلمانوں کی یہ بات نامناسب ہی ہو کہ انھیں اپنے نسلی بزرگوں سے کوئی تعلق کیوں نہیں ہے تو اس طرف بھی دھیان ہونا چاہیے کہ یہ بات کے پیدا ہونے میں خود ان کو کس حد تک ذمہ دار قرار دیا جاسکتا ہے۔

اسی کے ساتھ ہم بلا کسی بہت کے خیال کے اس طرف اور توجہ دلانا چاہیں گے کہ صدیوں کی بے تعلقی کی وجہ سے اب یہ جانتا بھی ممکن نہیں رہا ہے کہ کس ہندوستانی مسلمان کا شجرہ نسب کس ہندو پوروچ سے نکلا ہے۔ اس لیے نسلی بنیاد کے جذباتی تعلق کا پیدا کرنا اب گویا بالکل ہی مرے کا زندہ کرنا ہے اس لیے مناسب ہوگا کہ اس بے سود کوشش پر اب دقت صرف نہ کیا جائے، مقصد تو ہندو مسلمانوں کا قریب

تعارف و تبصرہ

[ابتداً وصول شدہ کتابوں سے فراغت کے بعد یہ عنوان ختم کر دینے کا فیصلہ کر لیا گیا ہے۔ براہِ کرم لغتِ نثر میں تبصرہ مکمل ہے۔ اب کوئی کتاب نہ بھیجی جائے۔ اڈیٹر]

تذکرہ سلیمانؒ از جناب مولوی غلام محموبی، لے عثمانیہ۔ شائع کردہ ادارہ مجلس ملی کراچی صفحات ۶۶۶۔ سائز درمیانی (۱۸x۲۲) جلد، قیمت ۵۰/۰ روپے۔

حضرت علامہ سید سلیمان ندوی رحمۃ اللہ علیہ ہندوستان کی گئی چنی اسلامی شخصیتوں میں تھے۔ انکی علمی عظمت کی دھوم ملک ہی میں نہیں بیرون ملک بھی مچتی، مشرق ہی نہیں مغرب بھی اُن کے علم کا لوہا ماننا تھا، ایران کا نام آج ہمارے لئے باعثِ افتخار ہے۔ اہلِ مال کی سر میں سے تھی (مطابق سنی علماء) کراچی (پاکستان) میں وفات پائی۔ سید صاحب علیہ الرحمۃ کا جہم گوارض پاکستان کے حسد میں آیا، لیکن علم و قلم کی یادگار نصیب ہند ہے۔ جسے دارالمصنفین کے نام سے یاد کیا جاتا ہے۔ اس لئے سید صاحب کی سوانح سیات کی تالیف و تزیین اسلام دارالمصنفین ہی کا حصہ تھی، لیکن یہ صاحب کے فیض روحانی اور سربِ عرفانی کے ایک خوشہ میں (آپ کے مرید و مترشد) جناب غلام محمد صاحب اس سلسلہ میں آپ کے وارثانِ علمی پر بوقتِ لے گئے۔ شاید یہ علم و دانش کی نسبتوں کا فرق ہے۔

بہر حال غلام محمد صاحب مرتبہ کوہِ یو تکرہ اور اُن کے جوشِ عقیدت کا مرتع ہمارے سامنے ہے۔ موقوف کا سید صاحب کے ساتھ جس نوعیت کا تعلق تھا۔ اسی نوعیت کا یہ تذکرہ بھی ہے۔ یعنی اسکے ذریعہ اصلاً سید صاحب علیہ الرحمۃ کے اس دور کو ... بڑی تفصیل کے ساتھ پیش کیا گیا ہے جو آستانہ تھا نوئی کی طرف آپ کے میلان سے شہرِ دہلی ہوتا ہے، اسکی تفصیلات (سچ کھانا نوئی سے مکاتبت، آمد و رفت اور تعلق و محبت

وغیرہ وغیرہ) بڑی روح نواز اور نفع بخش ہیں۔ کتاب کے اندر دو حصے ہیں پہلے حصہ میں مذکورہ بالا دور کی تفصیلات کے علاوہ سید صاحب کے سوانح حیات کے باقی ابواب، بعض خصوصی کالات، عربیہ کی تربیت کے اصول، عارفانہ دور کا کلام (اشعار) اور بعض مختصریں شامل ہیں۔ دوسرا حصہ جو پونے تین سو صفحات کا ہے، مرتبہ تذکرہ اور صاحب تذکرہ کے امین، ایک طالب دس لکھ اور ایک شیخ طریقت کی حیثیت سے 'دس سالہ خطا و کتابت پر مشتمل ہے۔ جس سے سید صاحب کے طریق اصلاح و تربیت، روحانی بصیرت اور مقام حکمت و معرفت پر بھرپور روشنی پڑتی ہے۔ بڑے کام کی باتیں اور بڑے بڑے گہرے علمی و اصلاحی نکتے اس حصے میں پھیلے ہوئے ہیں۔ غلام محمد صاحب اس افادہ عام پر "یاد ان نکتہ دان" کے شکر بے کے مستحق ہیں۔

لافتی تذکرہ نگار نے بطور اعتراف لکھا ہے کہ "مکن ہے حسب طبعی سے مغلوب محاب کو کسی کسی مقام پر (شیخ کی شان میں) سوئے ادب یا حسن عقیدت کی کمی کا لگان گزرے" ہمارے خیال میں یہ اندیشہ بیجا ہے، ہاں اس کے برعکس فراطعیت کا احساس ضرور ہوتا ہو جس کے باعث یہی نہیں کہ عبارت خلد جگہ عزت آرائی سے جو چھل ہو گئی ہے بلکہ کہیں خودی کی یہ صورت بھی پیدا ہو گئی ہے کہ

"کوئی اس ایثار و بے نفسی کی نظیر تو پیش کر دکھائے!" (ص ۱۱۱)

تاہم بوش عقیدت نے "ضیائش الہلال" کے عنوان کے تحت وہ چند غیر متوازن بے تذکرہ نگار کے قلم سے نکھوادیئے ہیں جن سے مولانا آزاد کے عقیدتمندوں کو کافی شکایت ہو سکتی ہے۔ اور کوئی بھی متوازن آدمی ان کے اس انداز بیان کو یقیناً پسند نہیں کر سکتا۔ تعجب ہوتا ہے کہ کس قدر فتنہ آرائی اس موازنہ آزاد و ظہان میں ابھی کھیلے دنوں ہو چکی ہے پھر بھی غلام محمد صاحب جیسے سلیم اور ہوشیار آدمی اس قضیہ سے دامن بچا کر نہ گزر سکے!

بہت ہی صائب اور پر حکمت تھا علامہ سید سلیمان رحمۃ اللہ کا یہ مشورہ: اور ان کی پاکیزہ کہ

"واقعہ نگاری میں قلم کو غیر جانبدار ہونا چاہیے تاکہ بیان کی تائید و نفی اور

عدالت مشتبہ نہ ہو اور وہ کسی انفرادی تاثر کے بجائے ایک ایسا مؤثر بنا رہے جس سے

ہر اثر پذیر طبیعت اپنی استعداد اور ذوق کے مطابق اثر قبول کرے۔“

(تذکرہ میلان ص ۱۹)

کیا اچھا ہوتا کہ اُن کے تذکرہ نگار اسکو طوطا رکھ سکے ہوتے اور واقعہ نگاری میں انکے انفرادی تاثرات اس طرح کھل کر راہ نہ پاتے کہ ہمیں نظر بچانا مشکل ہو جاتا۔

بصرہ نگار کے اس ناخوشگوار فرض کی ادائیگی میں آخری بات جس کی طرف ہم تذکرہ نگار کو توجہ دلانا چاہتے ہیں یہ ہے کہ بعض واقعات کے تذکرہ میں بعض اشخاص کا ذکر صاف طور پر توہین آمیز ہو گیا ہے، اور اشخاص بھی وہ جو سید صاحب سے تعلق اور محبت رکھنے والے ہیں۔ جس ”فیل و قال“ اور جس ”اٹھل کود“ کو سید صاحب نے ازراہ محبت یا وسعتِ ظرفت گوارا کیا اس پر غلام محمد صاحب کے بیان میں ناگواری نہ آتی تو کچھ حرج نہ تھا

و لئلا تم فیما یعشوقون مذاہب

از مولانا سید ابوالحسن علی ندوی۔ شائع کردہ مجلس تحقیقات و نشریات ہندوستانی مسلمان اسلام، عمروۃ العلما، لکھنؤ۔ نفیس کتابت و طباعت، اعلیٰ کاغذ

۳۶ صفحات مجلد قیمت ۳/۵۰

مجلس تحقیقات و نشریات اسلام کی یہ تیسری کتاب (کتابچے اس شمار میں نہیں ہیں) بھی مجلس کے نہایت پاکیزہ اور دلکش اشاعتی معیار پر سامنے آئی ہے، اس کتاب کا ایک مقالہ، کئی جہینے ہوئے، ہم ہدیہ ناظرین لغت عربیہ بھی کر چکے ہیں۔ اس کتاب کی اصل درحقیقت مولانا علی میاں کی چند ریڈیائی تقریریں ہیں جو ممالک عربہ میں مسلمانان ہند کے فوائد کے لئے آل انڈیا ریڈیو دہلی نے مولانا موصوف سے عربی میں نشر کرائی تھیں، بعد میں مولانا نے ان تقریروں پر چند مضامین کا اضافہ فرما کر اس کو عربی میں ایک باقاعدہ کتاب کی شکل میں مرتب فرمادیا، اسی کتاب کا یہ ترجمہ ہے جو مولوی محمود الحسن صاحب ندوی نے مولانا کی نگرانی میں کیا ہے۔ اسکے مضامین کی اجمالی فہرست یہ ہے۔

ہندوستان کی تہذیب و تمدن پر مسلمانوں کے اثرات۔ مٹا ہے ہند کے ملی کارنامے

ہندوستان کی باکمال اسلامی شخصیتیں، عربی کے اثرات ہندوستانی زبانوں پر،

کابیان بہت ہی خوشنودہ جاندار ہے، البتہ اسکے بعد کی آزادی کی حدود جہد میں مسلمانوں کے حصہ کابیان کچھ تشدد و مضحک نظر آتا ہے اور بہت کچھ سرمسرے پن کی کیفیت ہے، اچھا ہو کہ مولانا کا قلم اسکو بھی اُبھار کر سامنے لائے اور اس عہد کی تاہور اور جاننازہستیوں کا شایان شان تذکرہ ہو۔۔۔ بعض دوسرے مسلمانوں کی چند اہم تصنیفوں کو کی کمی بھی محسوس ہوتی ہے۔

درس قرآن (منزل دوم) | تبلیغ آسٹر لین بڈنگ لاہور، پاکستان، صفحات ۶۲۰۔
مرتب کردہ درس قرآن بورڈ۔ شائع کردہ ادارہ اعلیٰ تعلیم و
مجلد ہدیہ دس روپے۔

ادارہ اصلاح و تبلیغ لاہور، ایک خاص دینی خدمت بندرہ روزہ رسالہ درس قرآن کی شکل میں انجام دے رہے ہیں اس رسالہ میں عوام کے لیے آسان اور مختصر انداز میں صرف قرآن پاک کی تفسیر کی جاتی ہے، یہ تفسیر باقاعدہ اسباق کی شکل میں ہوتی ہے، اور ہر سبق صرف ایک صفحہ کا ہوتا ہے، ایک دو آئینیں ہوا ایک عنوان کے تحت آجائیں، ایک کالم میں ان کا تحت اللفظ ترجمہ ہوتا ہے۔ دوسرے کالم میں غیر لفظی سلیس ترجمہ۔ نیچے کم و بیش نصف صفحے میں الفاظ کی ضروری لغوی تشریح کے ساتھ ساتھ آیت کا مطلب اور اس سے ملنے والا سبق اور حکم بیان کیا جاتا ہے۔ اس طرح جب پہلی منزل کے درس مکمل ہو گئے تو ادارہ نے درس قرآن (منزل اول) کے نام سے اسے ایک ضخیم کتاب کی شکل میں چھاپ دیا تھا، اب یہ دوسری منزل کے درس پر مشتمل دوسری جلد بھی چھپ کر آگئی ہے۔ یعنی سورہ مائدہ سے سورہ قہان تک۔۔۔ قرآن سے عوام کی واقفیت کے لئے مفید سلسلہ ہے۔ مرتب کرنے والے تین حضرات کے بورڈ میں سے ایک، مولانا خواجہ عبدالحی صاحب فاروقی بھی ہیں۔

بشریتِ انبیاء | از مولانا عبدالماجد صاحب دریا بادی۔ صفحات ۲۲۴۔ کتابت طاعت اور کافو بہتر، قیمت ۲/۲۵، پتہ ۱۔ صدیق جہد بک کھنٹی کچہری روڈ، کھنڈ۔

مولانا دریا بادی زید محمد بہ کا قلم ایک عرصہ سے خدمت قرآن کے لئے قریب قریب وقف ہو۔

یہ رسالہ بھی اسی خدمت کی ایک کڑی ہے، اسکے اندر قرآن مجید کے بیانات کی رو سے حضراتِ انبیاء علیہم السلام کے مرتبہ بشریت کی تحقیق و تفصیل پیش کی گئی ہے۔ تیرہ ابواب پر یہ رسالہ منقسم ہے یہ گویا عنوانات ہیں اُن آیات کے مضامین کے جن سے بشریت انبیاء پر روشنی پڑتی ہے۔ ان عنوانات کے تحت آیات مع ترجمہ جمع کر دی گئی ہیں اور مختصر الفاظ سے ان کے مضمون کو کھول دیا گیا ہے۔ — کہا جاسکتا ہے کہ مولانا نے بشریتِ انبیاء کے اثبات پر قرآنی دلائل کا ذخیرہ لگا دیا ہے۔ افسوس جو کچھ نہیں اور کم نظری انبیاء کے مخاطب منکرین کی تھی کہ..... لوازمِ بشریت کا کوئی حامل رسول کیونکر ہو سکتا ہے، اور جس نے انبیاءِ سابقین کے مانتے والوں کو بھی ان کے بعد عدمِ بشریت کے اعتقاد میں گرفتار کر کے پھوڑا، وہی ردِ گ حضرت خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کی امت کے ایک بڑے حصہ لگا ہوا ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو مافوق البشر سمجھنے بھانے کے چکر میں اچھٹھے نیک نیت بھی پڑے ہوئے ہیں۔

اس خطرناک گمراہی کا ازالہ علمائے اسلام کے اولین فرائض میں سے ہے۔ اور اللہ کا شکر ہے کہ علماء کا ایک طبقہ برابر اس فرض کو ادا کرتا رہا ہے، مولانا عبدالمجید صاحب دریا بادی جو کسی گروہ کے آدمی نہیں سمجھے جاتے اور جن کی شخصیت دینی اختلافات کے باب میں نرم اور قدیم رحیم و ہر دو میں کسی نہ کسی حد تک محترم سمجھی جاتی ہے اُن کا یہ رسالہ علماء کے اس طبقہ کو بڑی تقویت پہنچاتا ہے۔ اللہ تعالیٰ اس کو عام مسلمانوں کے نفع کا ذریعہ بنائے!

مولانا دریا بادی مدظلہ کی زبان و بیان کا تو کہنا ہی کیا، بس اتنی بات بتا دینے کی ہے کہ عوام بھی اُن کی اس کتاب سے پورا پورا فائدہ اٹھا سکتے ہیں۔

چند مقامات پر تبصرہ نگار کو کچھ تردد ہوا ہے اسے مولانا کی خدمت میں پیش کر دینا مناسب ہوگا۔

(۱) جو تحفے باب میں وہ آیات درج کی گئی ہیں جن سے انبیاء کے لئے "غضب"

کا اثبات ہوتا ہے۔ مبصرہ نگار کو یہ سمجھنے میں تردد ہے کہ ان آیات سے انبیاء کی بشریت پر کیونکر روشنی پڑ سکتی ہے، غضب تو کوئی خاصہ بشری نہیں، ذات حق کے لئے بھی نامناسب۔

(۷) آٹھویں باب کی تیرھویں آیت سے ص ۹ پر یہ نتیجہ نکالا گیا ہے کہ حضرت لوح علیہ السلام نے اپنے ڈوتے ہوئے فرزند کے بجائے جانے کی درخواست جناب الہی میں کی وہ اس بنا پر کی کہ آپ کو اس کا علم نہیں تھا کہ وہ فرزند مسکاب توحید پر نہیں بلکہ راہ شرک پر تھا، لیکن ص ۱۵ پر اس درخواست کو اجتہادی غلطی کا نتیجہ قرار دیا گیا ہے تاکہ بے خیالی میں دوسری ہی بات صحیح ہے۔

اسی طرح اسی باب کے ص ۹ پر ”فَلَمَّا قَبِعْنَا لَهُ آتَهُ عَدُوٌّ وَبَدَّ بِغَيْرِ آيَةٍ“ سے یہ نتیجہ اخذ کرنا بھی سمجھ میں نہیں آتا کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کو اپنے باپ کے شرک کرنے کا بھی علم نہ تھا۔ اسی لاعلمی کے تحت انھوں نے دعائے مغفرت کی تھی۔ ہمارا خیال ہے کہ اگر ایسی بات ہوتی قرآن مجید کو حضرت ابراہیم کی صفائی میں بالاعتراف وعدۃ وعدۃ ہا ایضا کہنے کی ضرورت نہ تھی، باپ کے شرک سے لاعلمی بجائے خود بہت کافی غور تھا۔

نہیں باب میں ص ۱۱ پر اللہ کے اس خاص بندے کے فعل کی طرف جس کے علم بے متغیر ہونے کے لئے حضرت موسیٰ علیہ السلام نے ایک سفر فرمایا تھا، یعنی عرت عام میں حضرت خضر علیہ السلام کے فعل کی طرف ”مُنْكَر“ کی علی الاطلاق نسبت لکھنے والی چیز ہے، ”حدودہ“ جیسی کوئی قید شاید یہاں مناسب رہتی۔

اس طرح اسی باب میں ص ۱۱ پر ”وَنَقُولُ كَيْفَ يَكُونُ“ کے الفاظ اس سے بھی زیادہ شاق گزرنے والے ہیں۔ شاید مولانا نے یہ دونوں لفظ خالص لغوی مفہوم میں بدلے ہوں۔ مگر سب سے پہلے تو ان کا مفہوم سخت ہی ہے۔

کتاب کا گیارہواں باب اپنی ناقص رائے میں مولانا کی بہت کچھ نظر ثانی کا محتاج ہے۔ مولانا کی اپنے اہم تصنیفی پروگراموں میں شدید مصروفیت کا نیاز مندوں کو علم ہے، یہ بھی علم ہے کہ اس طرح کے رسائل وہ ضمنی خدمات کے طور پر تصنیف فرماتے رہتے ہیں، مگر اس پورے رسالہ کا موضوع تو اہم اور نازک بیانی، خاص طور پر ”ذلات و قرب و ذلات انبیاء

کا عنوان بڑا نازک ہے جو گیارہویں باب کا مضمون ہے۔ یہ عنوان کچھ خصوصی توجہ چاہتا تھا جو شاید نہیں مل سکی، مولانا نے اس باب کی تمہید میں تحریر فرمایا ہے کہ :-

”میرا اس مضمون نہیں پیدا ہوتے کہ ان کی فطرت ہی سے صحیت کی صلاحیت

سبب کی گئی ہو، اگر ایسا ہوتا تو انھیں بشر کہا بھی کیوں جائے۔“

پھر اسی سیاق میں ایک سطر آگے بڑھ کر،

”حضرات انبیاء بھی نہیں کو بہت دفعہ لغزشوں کے قریب پہنچ گئے ہیں بلکہ کبھی کبھی

تو لغزشیں ان سے سرزد ہو کر بھی رہی ہیں۔“

یہاں لغزشیں سرزد ہونے کی بات جس سیاق میں آئی ہے اس سے ذہن لغزش بمعنی صحیت

کی طرف جاتا ہے۔ حالانکہ مولانا کا مطلب یہ ہو گا۔ کیوں کہ جہود کا یہ مسلک نہیں ہے

_____ مولانا نے جو بنیادی حقیقت اپنے قارئین کو سب سے پہلے غور پر نوٹ کرائی تھی، اس سے مولانا

کا فضا بھی سمجھ میں آتا ہے کہ گرفت کی کتنی دیکھ کر کسی قاری کو کہیں وہم نہ ہو جائے کہ لغزش کوئی

بڑی سخت نوعیت کی تھی اور انبیاء بڑی بڑی سخت لغزشیں کھا بیٹھے ہیں۔ لیکن تمہید کا دودھ کا

پیراجس کا اقتباس اوپر دیا گیا، مولانا کے اس فضا، کو سخت خطبے میں ڈال دیتا ہے اور خود

انہی کے الفاظ سے آدمی کو یہ وہم ہو سکتا ہے کہ انبیاء سے صحیت تک ہو سکتی ہے۔ پھر یہ قصہ

انہی الفاظ پر ختم نہیں ہو جاتا بلکہ میسر سے پیرے میں مولانا فرماتے ہیں کہ :-

”انبیاء کی زندگی کے دو دور کھلے ہوئے ہوتے ہیں۔ پہلا دور ہر نبی کی زندگی

کا قبل موت کا ہوتا ہے۔ دوسرا وہ جب وہ غضب موت پر سر فرزد ہو چکا ہوتا ہے۔

پہلے دور میں گو اس میں بہترین صلاحیتیں موجود ہوتی ہیں اور اپنے عام اخلاق و

اطوار میں وہ اپنے ہم چشموں میں علانیہ ممتاز ہوتا ہے، پھر بھی لغزشوں کا نہ صرف

اس کے لئے امکان رہتا ہے بلکہ واقعہً ان کا صدور بھی اس سے ہو چکا ہوتا ہے۔“

اس کے بعد دو مثالیں دیکر مولانا ”دور نبوت“ کی طرف آتے ہیں اور فرماتے ہیں کہ :-

”لیکن خود نبوت مل جانے کے بعد بھی یہ نہیں ہوتا کہ نبی سے بشریت ہی

سبب کر لی جائے اس کی فطرت ایسی بنا دی جائے کہ بشرطانی تحریر کیسے اثر پذیر ہو

صلاحیت ہی اس میں باقی نہ رہ جائے اور پھر یہی دعوت میں غلبہ شیطانی کی مرہم سے گنجائش ہی نہ رہنے پائے۔

پھر اپنے بیان کی تائید قرآن سے اس طرح فرماتے ہیں کہ
”حضرت کو مخاطب کر کے ایک عام قاعدہ سارے دنیا کے لیے سنا دیا گیا۔“

وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ
مِنْ رَّسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ إِلَّا
إِذَا تَمَنَّاهُ أَنْ نَمُنَّ بِالشَّيْطَانِ
فِي أُمْنِيَّتِهِمْ (الحج: ۷۷) پڑھنے میں شبہ نہ ڈالو۔

اور اس اجمالی بیان کے علاوہ تین پیروں کا تو نام لے کر ان کی غرضوں کی صراحت
فرمائی گئی ہے۔ ایک اُن میں حضرت سلیمانؑ ہیں۔

دوسرا ذکر آپ ہی کے والد ماجد حضرت داؤدؑ کا ہے۔
تیسرا نام اس سلسلہ میں حضرت یونسؑ کا ہے۔

مولانا کا مدعا تو جو بھی کچھ رہا ہو، مگر اس پورے سلسلہ بیان سے (جس کے
اقتباسات یہاں دیئے گئے)، ایک عام قاری کے ذہن پر اثر بظاہر ہی پُتے لگا کر نبوت
سے سرفراز کئے جانے کے بعد بھی، دو نبوت سے قبل کے معتادوں کوئی خاص
محنت انبیاء کو حاصل نہیں ہوتی، بلکہ حد یہ ہے کہ دعوت نبوت میں بھی شیطانی دوسرے
اندازوں سے متاثر ہونے پھر وہ نہیں رہ پاتے۔ پھر یہ وضاحت بھی آگے پیچھے
کہیں نہیں کہ غلبہ شیطانی کا اثر زائل بھی کیا جاتا ہے یا نہیں!

اس بنیادی پہلو کے علاوہ یہاں دو ضمنی شکالات اور پیدا ہوتے ہیں۔

(۱) یہ کہ کیا قبل نبوت کے دور میں تمام انبیاء سے لغزشوں کا صدور کچھ ضروری ہے، جیسا
کہ اس سلسلہ کلام کے پہلے اقتباس کے ان الفاظ سے ظاہر ہوتا ہے جو ”غیر خطا کر دیئے گئے ہیں“
اور (۲) یہ کہ کیا سورہ حج کی مذکورہ بالا آیت کا مطلب مولانا جیسے لیتے ہیں کہ شیطانی
اثر اندازی کے نتیجے میں خود انبیاء ہی سے اپنی دعوت کے سلسلہ میں لغزشیں صادر

حالانکہ اسکو کسی لغزش پر تنبیہ کے بجائے محض ایک تعلیمی ہدایت کہنا چاہیے۔ دراصل کچھ ایسا نظر آتا ہے کہ حضرت خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کے باب میں اگر مولانا اصل موضوع سے ہٹ گئے ہیں تو یہ بھی آیات پیش کی گئی ہیں وہ باتو کسی نقل لغزش سے قبل از وقوع رد و حکام کے مضمون کی ہیں۔ یا محض تعلیمی ضرورت کے تحت کسی ہدایت کی، یا آپ کے خاص منصب کے مطابق محض صورت لغزش (نہ کہ حقیقتہً لغزش) پر تنبیہ کی۔ ایسی ایک آیت بھی نہیں ہے جس سے حقیقی معنی میں حضور کی کوئی بشری لغزش ظاہر ہوتی ہو، ان آیات سے ہمارے خیال میں حضور کی عبودیت تو ضرور ثابت ہوتی ہے مگر بشریت کا اثبات یا تو سکھ سے ہوتا ہی نہیں یا کہیں ہوتا ہے تو بہت دقیق اور ضعیف انداز میں۔

تیسرے باب میں انسانوں کی طرف سے انبیاء کی تکذیب و تضحیک اور مخالفت و انہاد کے مضمون کی آیات پیش کی گئی ہیں، لاجلہ مقصود یہی ہو گا کہ بشریت کے ایک خاص پہلو پر روشنی پڑے، مگر انہدائے مضمون کو کھچوڑ کر تکذیب و تضحیک اور مخالفت والے مضامین کی آیات کے متعلق یہ سمجھ میں نہیں آتا کہ ان سے اثبات بشریت کیونکر ہو سکتا ہے یا تکذیب و تضحیک اور مخالفت کا معاملہ تو بہت سے بد نصیب خود ذات حق کے ساتھ بھی کرتے ہیں!

آخر میں کتاب کے سب سے پہلے باب کے متعلق عرض کرتا ہے کہ اس میں بہت انتشار محسوس ہوتا ہے۔ ایک بات جو ایک جگہ آچکی، تھوڑی دیر بعد کسی دوسری آیت کے ساتھ باطل اُسی انداز میں پھسکے سامنے آجاتی ہے۔ ص ۱۰۲ پر ازواج مطہرات کی خصوصی مسکویت کا بیان فرمایا گیا ہے، بظاہر اس کا کوئی تعلق موضوع اب یا موضوع کتاب کے نظر نہیں آتا۔

یہ ابھی خاصی ایک طویل فہرست گزارشات کی ہو گئی، دراصل اس کتاب کے بصرہ نگار کو خصوصی کچھ اُس وقت سے ہو گئی تھی جب اسکے اہل اب مولانا کے ہفتہ وار صدق جہد میں شائع ہو رہے تھے، بعض بعض قسطوں پر نظر پڑتی رہی، بڑا مفید سلسلہ محسوس ہوا۔ کتاب زیادہ جگہ آگئی تو بعض موقعوں پر اسکے مطالعہ کی ترغیب بھی لوگوں کو دی۔ کتب خانہ فہرست نگار کی فہرست میں بھی پر زور تقارن کے ساتھ اس کا نام شامل کر دیا۔ اب بصرہ کی غرض سے مکمل مطالعہ کا موقع ہوا، تو ضروری معلوم ہوا کہ جو جو باتیں نظر ثانی کے قابل نظر آئیں وہ مولانا کی

خبرت میں پیش کردہ باتیں، شواہد ان میں سے کہی باتیں انہدائے مضمون کا نام لیا جائے

حسنی فارسی لکھنؤ جو حکیم ڈاکٹر شید عبدالحی کے منتخب اور مخصوص نسخہ جات تیار کرتی ہوئی شربت
اس کی خاص ادویات میں شامل ہو

شربت اکسیر قوت ← آپ کی صحت اور قوت کا محافظ

اس شربت میں وہ ضروری معدنیات اور دامن پوری مقدار میں جو ہیں جن کے انسان بہا ہوا ہو اور جسکی
کمی سے صحت خراب ہو جاتی ہے اسلئے اگر کسی بیماری یا موسم کے شواہد یا موت کا داعیہ یا افکار کو جس سے آدمی
کمزور ہو جائے اور دل و دماغ پر کام نہ کر سکے ہوں، مہلکہ چیزوں سے ملکت جاتی ہے، تو اس کے استعمال سے کمزور یا
دفع ہو جائیں گی، اگر بڑے بڑے زہرا ہو، لاغری پیدا ہو جائے۔ دانت ۶ ماہ کی عمر ہونے پر نہ نکلنا شروع ہوں تو
اس شربت کے استعمال سے بچہ کی بھوک بڑھے گی، پھر لاغری دفع ہوگی، دانت آسانی سے نکلیں گے اور قد بڑھے گا۔
بھوٹی شیشی کی قیمت ۶۰ بڑی شیشی کی قیمت ۶۰ علاوہ محصول ڈاک

حسنی فارسی لکھنؤ جو حکیم ڈاکٹر شید عبدالحی کے منتخب اور مخصوص نسخہ جات تیار کرتی ہوئی شربت
اس کی خاص ادویات میں شامل ہے

شربت ذیابیطس ← آپ کو ذیابیطس شکر کی سے نجات دے گا

اس شربت کے استعمال سے چند ہی روز بعد شکر میں کمی شروع ہو جاتی ہے، قوت واپس آنے لگتی ہو
رات کو بار بار اٹھنے اور قند خراب ہونے سے نجات مل جاتی ہے۔

شربت ذیابیطس کے چند ہفتوں کے استعمال سے پریشانی سے شکر غائب نہیں ہو جاتی خون میں بھی
شکر اتنی ہی رہ جاتی ہے جتنی تندرست آدمیوں کے خون میں ہوتی ہے۔

اسکے چند مہینوں کے استعمال کے بعد وہ اچھوڑ دینے پر بھی قادرہ قائم رہتا ہے۔

چھوٹی شیشی (۵ لٹرہ) کی قیمت ۶۰ بڑی شیشی (۱۰ لٹرہ) کی قیمت ۱۰۰
دو یا تین شیشیاں ایک ساتھ منگانیے پر محصول ڈاک میں بہت کفایت ہوگی۔

حسنی فارسی ۳۷ گونہ وڈ لکھنؤ

فہرست کتب

کتاب خاندانہ الفرقان لکھنؤ

قواعد و شرائط :-

(۱) یہاں پر ایسے مافی اوروں کے درباروں میں کتابیں لکھیں گے جو ان کی سہولت و آسانی کے واسطے لکھی گئی ہوں گی۔ (۲) یہاں پر ایسے مافی اوروں کے درباروں میں کتابیں لکھیں گے جو ان کی سہولت و آسانی کے واسطے لکھی گئی ہوں گی۔ (۳) یہاں پر ایسے مافی اوروں کے درباروں میں کتابیں لکھیں گے جو ان کی سہولت و آسانی کے واسطے لکھی گئی ہوں گی۔

(۴) یہاں پر ایسے مافی اوروں کے درباروں میں کتابیں لکھیں گے جو ان کی سہولت و آسانی کے واسطے لکھی گئی ہوں گی۔ (۵) یہاں پر ایسے مافی اوروں کے درباروں میں کتابیں لکھیں گے جو ان کی سہولت و آسانی کے واسطے لکھی گئی ہوں گی۔

(۶) یہاں پر ایسے مافی اوروں کے درباروں میں کتابیں لکھیں گے جو ان کی سہولت و آسانی کے واسطے لکھی گئی ہوں گی۔ (۷) یہاں پر ایسے مافی اوروں کے درباروں میں کتابیں لکھیں گے جو ان کی سہولت و آسانی کے واسطے لکھی گئی ہوں گی۔

(۸) یہاں پر ایسے مافی اوروں کے درباروں میں کتابیں لکھیں گے جو ان کی سہولت و آسانی کے واسطے لکھی گئی ہوں گی۔ (۹) یہاں پر ایسے مافی اوروں کے درباروں میں کتابیں لکھیں گے جو ان کی سہولت و آسانی کے واسطے لکھی گئی ہوں گی۔

(۱۰) یہاں پر ایسے مافی اوروں کے درباروں میں کتابیں لکھیں گے جو ان کی سہولت و آسانی کے واسطے لکھی گئی ہوں گی۔ (۱۱) یہاں پر ایسے مافی اوروں کے درباروں میں کتابیں لکھیں گے جو ان کی سہولت و آسانی کے واسطے لکھی گئی ہوں گی۔

(۱۲) یہاں پر ایسے مافی اوروں کے درباروں میں کتابیں لکھیں گے جو ان کی سہولت و آسانی کے واسطے لکھی گئی ہوں گی۔ (۱۳) یہاں پر ایسے مافی اوروں کے درباروں میں کتابیں لکھیں گے جو ان کی سہولت و آسانی کے واسطے لکھی گئی ہوں گی۔

(۱۴) یہاں پر ایسے مافی اوروں کے درباروں میں کتابیں لکھیں گے جو ان کی سہولت و آسانی کے واسطے لکھی گئی ہوں گی۔ (۱۵) یہاں پر ایسے مافی اوروں کے درباروں میں کتابیں لکھیں گے جو ان کی سہولت و آسانی کے واسطے لکھی گئی ہوں گی۔

آپ کے لیے کیا ہے؟
جلد - ۲

آسان ہے
جلد - ۱

کاروبار کی حقیقت
جلد - ۱

کاروبار کی حقیقت
جلد - ۱

رکات و نماز
جلد - ۱

نماز و رکات
جلد - ۱

نماز و رکات
جلد - ۱

نماز و رکات
جلد - ۱

نماز و رکات
جلد - ۱

اسلام کیا ہے؟
جلد - ۱

اسلام کیا ہے؟
جلد - ۱

اسلام کیا ہے؟
جلد - ۱

اسلام کیا ہے؟
جلد - ۱

اسلام کیا ہے؟
جلد - ۱

اسلام کیا ہے؟
جلد - ۱

اسلام کیا ہے؟
جلد - ۱

اسلام کیا ہے؟
جلد - ۱

اسلام کیا ہے؟
جلد - ۱

کتاب الفتن لکھنؤ

مکتبہ انفتار کی مطبوعات

اسلام کیا ہے؟ — مولانا محمد منظور نعمانی

اردو اور سنسکرت دونوں زبانوں میں

اس کتاب کے دیکھنے والوں کا عام احساس یہ ہے کہ کٹر مخالفانہ
انگوٹھی کی بنیاد پر جو تصورات پیدا ہوئے ہیں، ان کی اصلاح کے لیے
اس کے متعلق ضروری واقفیت حاصل کرنے کے لیے یہی کتاب

کامل بیان اور دلکش کاوی ہے جس کے لیے کسی اور کتاب کی ضرورت
نہیں ہے۔ یہ کتاب نہایت سہولت سے پڑھی جاسکتی ہے اور
بہت سی باتیں اس میں بیان کی گئی ہیں جو عام قاریوں کے لیے
مفید ہیں۔ یہ کتاب اردو اور سنسکرت دونوں زبانوں میں
مطبوعہ ہے۔ قیمت ۲/۰

دین و شریعت

مولانا محمد منظور نعمانی

یہ کتاب اسلام کیا ہے؟ سے آگے بڑھ کر اسلام کی بنیاد پر

جو تصورات پیدا ہوئے ہیں، ان کی اصلاح کے لیے ضروری واقفیت
حاصل کرنے کے لیے یہی کتاب

کامل بیان اور دلکش کاوی ہے جس کے لیے کسی اور کتاب کی ضرورت
نہیں ہے۔ یہ کتاب نہایت سہولت سے پڑھی جاسکتی ہے اور
بہت سی باتیں اس میں بیان کی گئی ہیں جو عام قاریوں کے لیے
مفید ہیں۔ یہ کتاب اردو اور سنسکرت دونوں زبانوں میں
مطبوعہ ہے۔ قیمت ۲/۰

مطبوعہ انفتار، لاہور، قیمت ۲/۰

معارف الحدیث

یعنی احادیث نبویؐ کا ایک جدید مجموعہ شریعت و فروع

مولانا محمد منظور نعمانی

جو دوسرے کتب کے خلاف اس کی بنیاد پر جو تصورات پیدا ہوئے
ہیں، ان کی اصلاح کے لیے ضروری واقفیت حاصل کرنے کے لیے
یہی کتاب

کامل بیان اور دلکش کاوی ہے جس کے لیے کسی اور کتاب کی ضرورت
نہیں ہے۔ یہ کتاب نہایت سہولت سے پڑھی جاسکتی ہے اور
بہت سی باتیں اس میں بیان کی گئی ہیں جو عام قاریوں کے لیے
مفید ہیں۔ یہ کتاب اردو اور سنسکرت دونوں زبانوں میں
مطبوعہ ہے۔ قیمت ۲/۰

مطبوعہ انفتار، لاہور، قیمت ۲/۰

مطبوعہ انفتار، لاہور، قیمت ۲/۰

مطبوعہ انفتار، لاہور، قیمت ۲/۰

قرآن آپ کے کیا کہتا ہے؟

قرآن ہمارے لیے نورِ آسمانی اور حجتِ نبویؐ کی طرف سے موصول

ہوئی ہے۔ یہ کتاب قرآن کی ہر بات کی وضاحت کرتی ہے۔

مولانا محمد منظور نعمانی

یہ کتاب قرآن کی ہر بات کی وضاحت کرتی ہے۔

مطبوعہ انفتار، لاہور، قیمت ۲/۰

مطبوعہ انفتار، لاہور، قیمت ۲/۰

مطبوعہ انفتار، لاہور، قیمت ۲/۰

کلمہ ثبوت کی حقیقت

مولانا محمد منظور نعمانی

یہ کتاب کلمہ ثبوت کی حقیقت کو بیان کرتی ہے۔

مطبوعہ انفتار، لاہور، قیمت ۲/۰

مطبوعہ انفتار، لاہور، قیمت ۲/۰

نماز کی حقیقت

مولانا محمد منظور نعمانی

یہ کتاب نماز کی حقیقت کو بیان کرتی ہے۔

مطبوعہ انفتار، لاہور، قیمت ۲/۰

مطبوعہ انفتار، لاہور، قیمت ۲/۰

برکات رمضان

مولانا محمد منظور نعمانی

یہ کتاب رمضان کی برکات کو بیان کرتی ہے۔

مطبوعہ انفتار، لاہور، قیمت ۲/۰

مطبوعہ انفتار، لاہور، قیمت ۲/۰

انیس سو سال

مولانا محمد منظور نعمانی

یہ کتاب انیس سو سال کی تاریخ کو بیان کرتی ہے۔

مطبوعہ انفتار، لاہور، قیمت ۲/۰

مطبوعہ انفتار، لاہور، قیمت ۲/۰

مستغناء الفت من کی مطبوعات

تذکرہ مجدد الف ثانی

مجدد الف ثانی شہر الفرقان کا کاتبی اولین
شیخ احمد رندی کا وہ خاص کارنامہ جس کی وجہ سے آپ کو
"مجدد الف ثانی" کا عظیم لقب امت سے ملا۔ اس کارنامہ کو
پورے تین سو سال کے بعد مفتاح الف ثانی شہر
شہداء نے طشت انعام کا تختہ نمبر لوگوں کو آجنگ یاد
ہے۔ اسی کے ہم مضامین تذکرہ مجدد الف ثانی کے نام سے
از سر نو شائع کئے گئے ہیں۔

ہندوستان کے موجودہ حالات میں شیخ احمد رندی
کے حالات کا مطالعہ بڑی گرفتہ روزنی بخشا ہے اور
معلوم ہوتا ہے کہ شیخ مجدد کا دور گیارہویں
شاہدہ جنگ جاری ہے قیمت ۲۰/-

مکتوبات خواجہ محمد معصوم سرسندی

حضرت مجدد کی سند صلاحت و دہانت کو آپ نے جس جہت سے نبھایا
اور سلطنت مغلیہ میں حضرت مجدد کے ڈالے ہوئے دینی معنی
کو تکمیل تک پہنچا دیا وہ ہیں آپ کے صاحبزادے خواجہ محمد معصوم
آپ کے مکتوبات بھی آپ کے والد ماجد کے شہداء و افاضان مکتوبات کی
طرح عظیم مصلیٰ زادشوں اور عرفانی علوم و سخائے کے آمیزہ
اور لطافت و دلالت کا بحر ذخار ہیں۔ اصل زبان فارسی
ہے۔ فارسی کے اس خزانے کو مولانا قاسم احمد فریدی نے تلخیص
اقتاب کے ساتھ اردو میں منتقل کیا ہے اور اصل زبان کی
کئی آداب کو بڑی حد تک برقرار رکھا ہے۔

قیمت
صرف چار روپے

سفر نامہ حجاز

مفتاح الف ثانی حجاز کی خدمت کے لئے دو بہترین کتابیں پیش کر چکا ہے پہلا کتابت ہی شہر
میں دوسری جگہ موجود ہے۔ یہ سفر نامہ اس سلسلے کی تیسری پیش کش ہے۔
آج سے ایک سو اسی برس پہلے حضرت شاہ ولی اللہ کے شاگرد و افاضان اور ولیوں
بزرگ مولانا حاجی رفیع الدین صاحب راہ آبادی نے حرمین طہیض کا سفر سے ہی فقہانہ و
میں کیا تھا جو اس دور و سال کے اس بڑے سفر میں کی ممکن رہا وہ وہ فکر و تدبیر کے انمول ثمرے اور
پھر دوری تھی تاہم ان کی مہارت سے یہ نایاب ہندوستان کا نام و گرام شہر کی گہرائی تک پہنچا گیا ہے
ہے۔ صاحب فکر تار کے وسیع علمی ذوق کی بنا پر اس عہد کے ہندو حجاز کے بہت ہی نادر
حالات اور معلومات اس کے اندر آگئے ہیں۔ اور سفر حجازی و کالی گینات کو عجیب و
غریب بیان ہے۔ مولانا قاسم احمد فریدی آپ کے سفر کے تذکرے کے تحت ہیں کہ انھوں
نے اس عجیبے ہونے والی دوری و دوری خزانہ کو فارسی سے اردو میں
منتقل کر کے انکو طبع ہونے کا موقع فراہم کیا ہے۔

مفتاح الف ثانی
مفتاح الف ثانی

حضرت مولانا
محمد الیاس

مفتاح الف ثانی
مفتاح الف ثانی

حضرت مولانا
محمد الیاس

کے ذاتی حالات اور سوانح
کے علاوہ انکی مشہور دینی و سماجی
دعوت کو کچھ تفصیل سے پیش کیا گیا ہے، جو
ملاحظہ اس دور کی نہایت وسیع اور گہری دینی و سماجی
تحریک ہو۔ شروع میں حضرت ملا ریکیلیان نوری و محدثہ علیہ کا
کا بسوط مقدمہ ہے۔ قیمت ۲/۵۰ - جلد ۳/۰

کے ذاتی حالات اور سوانح
کے علاوہ انکی مشہور دینی و سماجی
دعوت کو کچھ تفصیل سے پیش کیا گیا ہے، جو
ملاحظہ اس دور کی نہایت وسیع اور گہری دینی و سماجی
تحریک ہو۔ شروع میں حضرت ملا ریکیلیان نوری و محدثہ علیہ کا
کا بسوط مقدمہ ہے۔ قیمت ۲/۵۰ - جلد ۳/۰

فیصلہ کن مناظرہ

دکا بودیہ کی طرف سے مولوی احمد رضا خاں
صاحب بریلوی کے مبلغین کفریہ الزامات کا فیصلہ کن
جواب مولانا نعمانی کے قلم سے۔ (زیر طبع)

شاہ اسماعیل شہید

اور اہلبیت کے الزامات
ان الزامات کا نہایت فنی بخش جواب مولانا نعمانی
کے معرکہ آرا قلم سے۔ قیمت صرف ۱۰/-

مختصر شعب الایمان و الیقین

قیمت ۱/۸

مختصر خصائص نبوی

تشریح شہو جادو

تفصیل شہو جادو

تفصیل شہو جادو

تفصیل شہو جادو

تفصیل شہو جادو

تفصیل شہو جادو

تفصیل شہو جادو

تفصیل شہو جادو

تفصیل شہو جادو

تفصیل شہو جادو

تفصیل شہو جادو

تفصیل شہو جادو

تفصیل شہو جادو

تفصیل شہو جادو

تفصیل شہو جادو

تفصیل شہو جادو

تدوین حدیث

تدوین حدیث

تدوین حدیث

تدوین حدیث

تدوین حدیث

تدوین حدیث

تدوین حدیث

تدوین حدیث

تدوین حدیث

تدوین حدیث

تدوین حدیث

تدوین حدیث

تدوین حدیث

تدوین حدیث

تدوین حدیث

تدوین حدیث

تدوین حدیث

تدوین حدیث

تدوین حدیث

خط و کتابت

خط و کتابت

خط و کتابت

خط و کتابت

خط و کتابت

خط و کتابت

خط و کتابت

خط و کتابت

خط و کتابت

خط و کتابت

خط و کتابت

خط و کتابت

خط و کتابت

خط و کتابت

خط و کتابت

خط و کتابت

خط و کتابت

خط و کتابت

خط و کتابت

امام ابو حنیفہ کی سیاسی زندگی

از مولانا سید محمد حسن گیلانی۔ جلد ۱۲/۱

تاریخ ملت ادنیٰ۔ مجدد ملت سے

سلاطین ہند تک۔ قیمت مکمل ست

روگیارہ حصوں میں۔ غیر جلد ۱۲/۱

تاریخ دعوت حضرت ابراہیم

علی ندوی کی مشہور کتاب جو مجدد بن

و مصنفین امت کے تذکرہ کی پرستش ہے

جلد اول پہلی صدی ہجری سے ساتویں

صدی تک۔ جلد دوم آٹھویں صدی

کے جلیل القدر مجدد امام ابن تیمیہ

ہائیکے تذکرہ کی خدمات و اعمال کی سیرت

قیمت ملل اتریب ۶/۸

نقش حیا آدمی کی خود روش

سوانحی۔ جلد اول ۵/۵ دوم ۵/۵

مقدمہ ابن خلدون کے خوش

علامہ ابن خلدون کی شہرہ آفاق

کتاب اور زبان میں خلافت و

دور نظریوں سے مزین۔

قیمت صرف ۱۵/۰

ستان المحدثین اردو

کتاب حدیث کا تعلق اور محدثین

امام کا ذکر حضرت شاہ عبدالعزیز

کے قلم سے۔ قیمت جلد ۱۲/۰

تاریخ مشائخ حیات ابن تیمیہ

صاحب نظامی۔ غیر جلد ۱۲/۱

تذکرہ شیخ محمد ہاشمی کے

میں القدر حدیث کا تذکرہ۔ جلد ۱۲/۱

حیات شیخ عبدالحق محمد دہلوی

از مولانا پروغیر نظامی۔ جلد ۱۲/۱

تذکرہ الرشید مولانا رشید احمد

گنگوہی کے حالات زندگی اور دستاویز

و کلمات کا تذکرہ۔ از مولانا حاجت

مالینی میرٹھی۔ قیمت ۱۲/۰

سوانح قاسمی از دین حضرت لانا

محمد قاسم نانوتوی کی وارث حیات

مولانا کمالی کے قلم سے متن جلد اول

میر۔ قیمت مکمل ۱۵/۰

ت یعنی حضرت علامہ رشید

حیات الخیر از مولانا شاہ صاحب

کی حیات مبارکہ بران کے مایہ ناز

تذکرہ کے مرقعہ رشید آبادی کا مجموعہ ۱۲/۰

تاریخ دیوبند از مولانا غلام

محمد علی از میر محبوب غازی۔ جلد ۱۲/۱

سلاطین دلی کے مذہبی حیات

ایک مفید تاریخی مطالعہ از غلام

نظامی۔ غیر جلد ۱۲/۰

سفر نامہ ابن بطوطہ کی تحری کے

شہر مسلمان تاریخ ابن بطوطہ کے

تذکرہ کا سفر نامہ حضرت اردو ترجمہ ۱۲/۰

طوفان سے صل تک

شہر جرمن نو مسلم محمد سید کی کتاب

روڈ ٹوڈ کا طغیان ترجمہ جس میں

صفت کی سوانحی اردو قول ۱۲/۱

ن داستان ہے۔ جلد ۱۲/۰

دلی اور کے اطراف سید

عبدالحمید حسنی و ناظم مذہب

کادیک و کچھلہ و پرنسپل مسکن

مشتعل موضوعات پر

قابل مطالعہ کتابیں

حجۃ اللہ الباقی مترجم ادنیٰ شاہ

کی وہ لائبریری صیف جہاں

پوست نظام کی گہری حکمتوں سے

باخبر کرنا جو عربی متن مع ترجمہ

و دجلیدیں۔ قیمت جلد ۱۲/۰

فلسفہ کیلے؟ از مولانا

سابق پروغیر نظامی۔ جلد ۱۲/۱

تجدد مذہب

تجدد اثنا عشریہ از حضرت

شاہ عبدالعزیز کی لاجواب کتاب

جلد ۱۲/۱

مقالات احسانی مشائخ

تصوف سے متعلق مولانا ایلمانی کے

قابل دید مقالات مضامین مجموعہ

جلد ۱۲/۰

کتوبات شیخ الاسلام یعنی

مولانا مدنی کے گرانقدر کتوبات

جلد اول ۱۲/۰ دوم ۱۲/۰ سوم ۱۲/۰

اسلام کا نظام حکومت میں

اسلام کی راست ہمارے کا ممکن

و تہذیبی اور دستہ نظام حکومت

چین کی کتاب جو طغیان زمانہ کی فاف

تذکرہ سے مکمل مطالعہ ۱۲/۰

آشاد یعنی حضرت مولانا مدنی

کے مضامین و خطبات و تقریریں

کا مجموعہ۔ جلد ۱۲/۰

مسلمانوں کا نظم و حکومت ایک
مسری قاضی کی کتاب نظم الاسلام
کا نام اور ترجمہ ہے۔ قیمت ۶/-

اسلام کا ذریعہ نظام اخراج
پہلیا مسیح اور اپنی قیمت کی پہلی
کتاب ہے۔ غیر جلد ۱۲۰ جلد ۱۲۰

اسلام کا نظام عفت و عصمت
اسلام نے پاک و امی اور عصمت کی
سہولت کے جوہر کی عفت کے بی
انکی تفصیل اور انکی ملکیت کی کتاب
ہیں دیکھی جا سکتی ہے۔ قیمت ۱۲/-

اسلام کا نظام مساجد کے
نظام میں مساجد کی اہم مقام کو اور
ان کے لئے اہم مقامات پر مساجد
قیمت ۱۲/-
غلامان اسلام { جو صاحب
ان کے زبانی اسلامی تعلیمات کی کتاب
مسلمان معاشرہ میں غلاموں کی
کیا تہذیب سے مل جائے پس اس کی تہذیب
شرفوں کا مجموعہ۔ جلد ۱۲۰

احیاء الحجاب کے لئے
عاجز اور راہ خدا میں ان کے حلال
کا تذکرہ۔ از مولانا حبیب الرحمن
الاعظمی۔ قیمت ۲/- جلد ۱۲۰
قرآن و سنی کے مسلمانوں کی

علی خدمات
از جناب مولوی محمد الرحمن صاحب
موضوع نام سے ظاہر و مدد
قیمت (مکمل) ۵/۱۲

امام ابو حنیفہ کی ترویج کا
اسلامی
اس موضوع پر ڈاکٹر محمد عابد اللہ
قابل دید مقالہ ۱۰/-

مسلمانوں کی فرتہ بندوں کی
مسلمانوں میں نام نہاد و سیکرڈن فرقیوں
کے وجود کی تصحیح ترویج اور اس کی
ترویج کے سبب از مولانا حبیب الرحمن
کی کتاب ہے۔ قیمت ۸/- جلد ۱۲۰
تاریخ علم فقہ امام عابد اللہ
یونیورسٹی، قیمت ۱۲/- جلد ۱۲۰

چند نہایت مفید
یہ عزت کیا کہ ان مقالات کا مجموعہ
قیمت ۲۲/-
رکعات تراویح کی بحث میں
تصحیح و ترمیم از مولانا حبیب الرحمن
قیمت ۱۲/-
اخلاق اور فطرت اخلاق
سیو ادبی۔ غیر جلد ۱۲۰ جلد ۱۲۰

مسلمانوں کے عروج و زوال
سید محمد صاحب کربادی۔ یہ غیر جلد ۱۲۰
اسلامی دنیا پر مسلمانوں کے عروج
زوال کا اثر

از مولانا ابوبکر علی مدنی۔ قیمت
موضوع پر قابل دید کتاب ہے۔ ۵/۱۲
اسلام ایشیائی ورلڈ کی کتاب
انگریزی ادیشن۔ قیمت ۱۲/-
عروج و زوال کا اہم نظام
کے عروج و زوال کی صورت

یہ مجموعہ کتاب
از مولانا محمد تقی دین
قیمت ۳/- جلد ۱۲۰

متفرق کتابیں

مصباح اللغات
(عربی اور دو دکنشری) ۱۲/- جلد ۱۲۰
بیان القرآن جلد ۱۲۰
اردو عربی دکنشری ۱۲/-
آئینہ خانہ ۱۲/-
صلوات اللہ ۱۲/-
تفسیر المسلمین ۱۲/-

کتاب الصلوٰۃ (از امام احمد رضا)
قیمت جلد ۱۲۰
ملا آقا قیامت جلد ۱۲۰
تعلیم الاسلام عکسی ممکن
از مولانا کفایت اللہ ۱۲/-
حسن معاشرت (از ڈیو لکھنوی)
تفصیل دعا ۱۲

حضرت تھانوی کی
چند تالیفات
انگلشٹن میں تمام تصانیف

تصوف و سلوک کے موضوع پر حضرت
تھانوی کے افادہ کا مجموعہ قیمت ۱۲/-
خلیم اللہ ہیں ... ۱۲/-
شرعی زیور مکمل مدلل آخری ۱۲/-

صلاح ابومع صفائی مسطور ۱۲/-
حیات المسلمین ... ۱۲/-

چهارمى دعوت

[illegible]

مؤيد منسأ و تحقین بالتطمين
مؤيد منسأ و تحقین بالتطمين

مستوفى

محکم دلائل سے مزین متنوع و منفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

عَلَيْهِ السَّلَامُ

2/ 8/4/62

مکتب خانہ افغانستان کی مطبوعات

کلمہ طیبہ کی حقیقت

از: علامہ مولانا محمد امجد علی
اس میں مسلمانوں کے گزشتہ
توکل اور ایمان کے حقائق و ثبوتات
کی تشریح اور ان کے ساتھ اپنے نزدیک
میں کی گئی ہے کہ کلمہ طیبہ کیان و بقا میں
مناظرہ ہو سکتا ہے۔
اور اس کے ساتھ اول بھی ساتھ ہو سکتا ہے۔
قیمت ۱۸۰

برکات رمضان

از: علامہ مولانا محمد امجد علی
اسلام کے ہر مہینہ میں رمضان کا خاص
اہمیت کے ساتھ ہے۔ اس کے فضائل و برکات
اور احکامات و فروع کے حقائق و ثبوتات
اور احکامات و فروع کے حقائق و ثبوتات
اور احکامات و فروع کے حقائق و ثبوتات
اور احکامات و فروع کے حقائق و ثبوتات
قیمت ۱۸۰

نماز کی حقیقت

از: علامہ مولانا محمد امجد علی
نماز اسلام کا پہلا اور سب سے اہم
عمل ہے۔ اس کے حقائق و ثبوتات
اور احکامات و فروع کے حقائق و ثبوتات
اور احکامات و فروع کے حقائق و ثبوتات
اور احکامات و فروع کے حقائق و ثبوتات
قیمت ۱۸۰

اسلام کیا ہے؟

از: علامہ مولانا محمد امجد علی
اس کتاب کے مصنف نے اسلام کا جامع
و مفصل بیان کیا ہے۔ اس میں اسلام
کی بنیادیں اور اس کے اصول و فروع
اور احکامات و فروع کے حقائق و ثبوتات
اور احکامات و فروع کے حقائق و ثبوتات
اور احکامات و فروع کے حقائق و ثبوتات
قیمت ۱۸۰

حج کیسے کریں؟

از: علامہ مولانا محمد امجد علی
حج اسلام کا سب سے اہم عمل ہے۔ اس
کے حقائق و ثبوتات اور احکامات و فروع
اور احکامات و فروع کے حقائق و ثبوتات
اور احکامات و فروع کے حقائق و ثبوتات
اور احکامات و فروع کے حقائق و ثبوتات
قیمت ۱۸۰

حضرت امام محمد الیاسؒ کی دینی و دعوت

از: علامہ مولانا محمد امجد علی
اس کتاب میں امام محمد الیاسؒ کی
دینی و دعوت کی تفصیل بیان کی گئی ہے۔
اس میں ان کے عقائد و فروع کے حقائق و ثبوتات
اور احکامات و فروع کے حقائق و ثبوتات
اور احکامات و فروع کے حقائق و ثبوتات
قیمت ۱۸۰

انیس نسواں

از: علامہ مولانا محمد امجد علی
اس کتاب میں انیس نسواں کی
تفصیل بیان کی گئی ہے۔ اس میں ان
کے عقائد و فروع کے حقائق و ثبوتات
اور احکامات و فروع کے حقائق و ثبوتات
اور احکامات و فروع کے حقائق و ثبوتات
قیمت ۱۸۰

قادیانیت پر غور کرنے کا یہ حارثہ

از: علامہ مولانا محمد امجد علی
اس کتاب میں قادیانیت کے عقائد و فروع
اور احکامات و فروع کے حقائق و ثبوتات
اور احکامات و فروع کے حقائق و ثبوتات
اور احکامات و فروع کے حقائق و ثبوتات
قیمت ۱۸۰

چند
دیگر ممالک سے
سالانہ سالک
اعزازی چند
سالانہ پندرہ روپے

نفتن

(فی کالی ۶۰ نئے ہے)

چند
ہندو پاک سے
سالانہ روپے
ششماہی - تین روپے

جلد ۳۹ بابہ ماہ شعبان ۱۳۸۱ھ مطابق فروری ۱۹۶۲ء شمارہ

نہایت ضروری
۱۔ الفرقان بابہ ماہ جب مطابق دسمبر ۱۳۸۱ء چھپ گیا کہ اہل تصوف کو چاہیے کہ جنوری ۱۳۸۲ء کا سال تھا۔
۲۔ جنوری ۱۳۸۲ء سے سالانہ چھ روپے ہے جن حضرات نے باخبر دے کیے ہیں ان کی تذکرہ جاری
مرتب دی گئی ہوگی، ورنہ ایک روپیہ اور ارسال فرمائیں۔

نمبر شمار	مضامین	مضامین نگار	صفحات
۱	بگھا و ادلیں	عقین الرحمن بنعلی	۲
۲	معارف الحدیث	مولانا محمد منظور نعمانی	۵
۳	شیخ مجدد کے اصلاحی کارنامے	پروفیسر محمد سعید احمد ایم اے	۱۳
۴	رویت ہلال	حضرت مولانا مفتی محمد شفیع دیوبندی	۲۸
۵	زیارت حرمین	مولانا نسیم احمد فریدی امرتسری	۴۹

اگر اس دائرہ میں ○ سُرُخ نشان ہے تو

اسکا مطلب یہ ہوگا کہ آپ کی حق خبر داری ختم ہو گئی، بڑا کہہ سکتے ہیں کہ لے چند ارسال فرمائیں یا خبر داری کا ارادہ نہ ہو تو مطلع فرمائیں، چنہ یا کوئی دوسری اطلاع ۴۴ فروری تک خبر ضرور آسانی چاہیے ورنہ اگلا سال بعضہ دی پی ارسال کیا جائے گا۔
اپنا چند سکرٹری ادارہ اطلاع و تبلیغ امر مسلمین بلڈنگ لاہور کو بھیجیں اور مئی آرڈر پاکستان کے خریدار کی پہلی رسید ہمارے پاس فوراً بھیجیں۔

نمبر خبر داری :- برائے کم خط و کتابت اور مئی آرڈر کے کوپن پر اپنا خبر داری ضرور لکھیں۔
تاریخ اشاعت : الفرقان ہر ماہ گریزیمین کے پہلے ہفتہ میں روانہ کر دیا جاتا ہے۔ اگر ہر تاریخ تک بجائی
اس صاحب کو نہ ملے مطلع فرمائیں۔ انکی اطلاع ۸ مئی تاریخ کے اندر آنی چاہیے، اس کے بعد
رسالہ بھیجنے کی ذمہ داری دفتر پر ہوگی۔ دفتری نفتن، کچھری روڈ لکھنؤ

دوسری، محترمہ نعمانی پرنٹر دہشتہ نے تزییر پر بھیج دی کہ فرقان کچھری روڈ، لکھنؤ سے شائع کیا۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

نگاہِ اولیں

عیتیں الرحمن سنبھلی

ایک قوم کے لئے مآلات تیار رکھا ہوں، اور ساتھ ہی اسکے افراد کوئی مصلحت کے تقاضوں کے لئے نیاز ہو کر خود غارت نہ ہوں، اپنے چھوٹے چھوٹے مفادات کے لئے وہ کام کرتے ہوں جو قوم کے لئے ستم فاش ہیں، وہ روش اختیار کرتے ہوں جس سے قوم کے لئے اور بڑے حالات پیدا ہو سکتے ہوں تو فخر ہے کہ اس قوم کے مستقبل کو دنیا کی کوئی طاقت حال سے بھی بدتر نہیں کر سکتی۔

یا اگر بات خود غرضی کی ہو بلکہ اپنے حالات و مسائل اور مستقبل کے بارے میں قوم کے اندر سنجیدگی کی اس قدر کمی ہو کہ اکثر افراد دن رات رونا تو اپنے حالات کا، روتے ہوں مگر کسی معاملہ میں قدم اٹھاتے وقت سنجیدگی سے کبھی یہ سوچتے ہی نہیں کہ اس معاملہ کا ہمارے حال اور مستقبل سے بھی کوئی تعلق ہے یا نہیں؟ اور اگر ہے تو ہمارا قدم اس معاملہ میں اپنی جھلکائی کی راہ پر پڑ رہا ہے یا خدا نخواستہ جو راہ ہم اپنا رہے ہیں وہ اور زیادہ بُرے حال میں ہم کو پہنچائے گی؟ تب بھی نتیجے میں کوئی فرق ہرگز نہیں پیدا ہوگا۔ جو بُرے نتائج پہلی صورت میں نکلیں گے، وہی قطعی طور پر اس دوسری صورت میں بھی نکلیں گے کہ قوم کی اکثریت بے سوچے بکھے جو جہنم میں آئے گا گزرنے کے عادی ہو

۱۳ برس سے ہندوستان کے مسلمانوں کے حالات جو خرابی کے خراب تر ہوتے چلے جاتے ہیں

اور مستقبل میں بہتری کی صورت میں پیدا نہیں ہو رہی ہیں، اگر ٹھنڈے دل سے غور کیجئے گا کہ تو جس
 ہو گا کہ اس میں بہت بڑا دخل اس بات کو بھی ہے کہ قسمت سے یہ دونوں ہی بیماریاں ہائے ناپ
 موجود ہیں، ذاتی مفاد پرستی کے ماتحت ایسے کام کرنے والے کبھی کافی تعداد میں موجود ہیں جو
 قومی مصالح کے لئے شرم قاتل ہیں۔ اور قوم میں بنیادی کے ساتھ فکر مندی کی بھی اس قدر کمی
 ہے کہ قوم کی غالب اکثریت بہت دور رس معاملات میں بھی قومی نفع و ضرر سے بے نیاز ہو کر جو
 دل چاہتا ہے وہ کر گزرتی ہے۔

ایکشن ہی کی مثال لے لیجئے جو بالکل سربہ ہے۔ وہ عام ایکشن اس سے پہلے ہو چکے ہیں۔
ایکشن ایک جمودی نظام میں کتنی اہم چیز ہے۔ ملک کی سیاست اور نظم و نسق کا رخ ہی اس سے
متعین ہوتا ہے، لیکن جائزہ لیجئے کہ ہم نے کچھلے دو ایکشنوں میں دو ٹوٹ کی طاقت اور امید ڈالنا
کے حق کا استعمال کس حد تک سوچ سمجھا کر اور ملی مفاد کے نقطہ نظر سے کیا اور کس حد تک
بے سوچے سمجھے اور ذاتی مفاد پرستی کے ماتحت کیا؟ اس طور پر اگر جائزہ لیا جائے تو کچھ خوش گن
صورت واقعہ ہمارے سامنے نہیں آئے گی۔ دراصل ہمارے عوام کا ایک طبقہ
تو وہ ہے جو ایکشن کو محض ایک کھیل اور تفریح سمجھ کر اس میں دلچسپی لینا ہے۔ دوسرا طبقہ
وہ ہے جو محض کسی ذمی دار کے کہنے سے کسی امیدوار کے حق میں ووٹ دیتا ہے۔ اور تیسرا بہت
بڑا طبقہ وہ ہے جو اپنی رائے سے کسی کی حمایت کرتا ہے۔ مگر اس رائے میں یا تو صرف ذاتی تعلق
یا کسی اختلاف کو دخل ہوتا ہے۔ یا مقامی گردہ بندی کو، یا ذاتی یا بہت محدود نوعیت کی
کسی مصلحت کو، یا کسی مقامی مسئلہ کے ماتحت جذبات کو، یا مذہبی جذبہ کے ماتحت کسی خام غیا
کو، مسلمانوں کی مصلحت کا کھلا ہوا اتفاقاً تو یہ ہے جسے ہر شخص تصورِ ابہت سمجھ سکتا ہے کہ

(۱) مسلم دشمن جماعتوں کی طاقت پارلیمنٹ اور اسمبلیوں میں بڑھنے نہ پائے۔

(۲) برسرِ اقتدار جماعت کے ایسے افراد شکست کھائیں جن سے مسلم دشمن جماعتوں کو تقویت پہنچتی ہے۔

(۳۰) ایسے غیر مسلم امیدوار کا میاب ہو سکیں جن میں انصاف پسندی ہو اور جن کا دین اسلام دشمنی سے لوث نہیں ہے۔

(۴) ایسے مسلمان امیدوار پارلیمنٹ اور اسمبلیوں میں پہنچ سکیں جن کے دلوں میں مسلمانوں کا سچا

دردِ ہوا اور حیرات کے ساتھ مسئلوں کے مسائل پر بولی گئیں۔

یہ موجودہ ہندوستان کے اندر مسلمانوں کی مصیبت کے بہت کھلے ہوئے اور صاف تقاضے ہیں جن سے کوئی اختلاف نہیں کر سکتا۔ مگر دائے ابھی دم نظری کہ ہم میں بہت شاذ و نادر سوتے ہیں جو ان تقاضوں کو پورا کرنے کے وقت پر یعنی الیکشن میں ان کا خیال رکھتے ہوں، ہم کسی ذاتی تعلق والے کو، کسی گروہی تعلق والے کو، کسی مذہبی رشتہ والے کو کھڑا ہوا دیکھتے ہیں تو یہ سوالات گویا ہمارے سامنے بالکل آتے ہی نہیں کہ یہ اگر ہماری کوششوں سے کامیاب ہو گیا تو اس کی کامیابی قومی نقطہ نظر سے کس حد تک مفید ہوگی؟ یا اس کے حق میں کوشش سے اگر ایسا مسلمان امیدوار ناکام ہو گیا جو جرات سے مسلمانوں کے مسائل پر بول سکتا ہے، اگرچہ آپ کو اس سے کوئی تعلق نہ ہو کیوں نہ ہو، یا کسی مسلم دشمن کی کامیابی کا میدان صاف ہو گیا اور ایک بچھا غیر مسلم امیدوار ان دونوں کے ذمے سے شکست کھا گیا جو اپنے اپنے اس ذاتی، گروہی یا مذہبی رشتہ رکھنے والے امیدوار کو دلا دیئے تو یہ قومی نقطہ نظر سے کتنے نقصان کی بات ہوگی؟

ہم نے دیکھا ہے کہ بعد میں لوگوں کو کافی پچھتاوا ہوتا ہے۔ مگر بعد کے پچھتاوے سے کچھ حاصل نہیں ہوتا۔ ہمیں جذبات اور تعلقات کو بالکل ایک طرف رکھ کر محض قومی نقطہ نظر سے الیکشن میں کسی کی حمایت اور کسی کی مخالفت کرنی چاہیئے۔ اس معاملہ میں فیصلہ مقامی اقلیت کی بنیاد پر یا زیادہ صحیح ہو سکتا ہے۔ تبسرتا، الیکشن کے لئے اس طرح کے فیصلوں کا کیا ثبوت ہے۔ ہر جگہ کے درمند مسلمانوں کو چاہیئے کہ وہ زیادہ سے زیادہ یکپہتی کے ساتھ اس طرح کے فیصلے کرانے کی کوشش کریں، اور آئندہ کے لئے اس کو ہم بنائیں کہ مسلمانوں میں قومی نقطہ نظر سے ووٹ کے استعمال کا شعور پیدا ہو،

الیکشن کی بات تو مثال کے طور پر آگئی درمسلک اس سے بہت وسیع ہے، مسلمانوں کو ملک کے موجودہ حالات سے اگر کامیابی کے ساتھ عہدہ برآ ہونا ہے تو انہیں ہر ہر قدم سوچ سمجھ کر اٹھانا ہوگا، اور ہر معاملہ میں قومی نقطہ نظر ہی سے فیصلہ کرنا ہوگا، درنہ اہل ریاست کے داؤں بیچا اور انہوں میں مفاد پرستوں کا وجود ان کے حالات کو اور زیادہ خراب کر دے گا۔

معارف الحدیث

(مستأسل)

نماز کس طرح پڑھی جائے؟

(۱۰۴) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَجُلًا ذَكَرَ لِلْمَسِيحِ وَرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَالِسًا فِي نَاحِيَةِ الْمَسْجِدِ قَدِمَ ثُمَّ جَاءَ فَلَمْ عَلَيْهِ فَقَالَ وَعَلَيْكَ السَّلَامُ ارْجِعْ فَصَلِّ فَإِنَّكَ لَمْ تَدِمَ فَرَجِعَ فَصَلَّى ثُمَّ جَاءَ فَلَمْ عَلَيْهِ فَقَالَ وَعَلَيْكَ السَّلَامُ ارْجِعْ فَصَلِّ فَإِنَّكَ لَمْ تَصَلِّ فَقَالَ فِي الْمَثَلِثَةِ أَوْ فِي الْيَمِينِ بَعْدَهَا عَلَيْنِ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَقَالَ إِذَا قُمْتَ إِلَى الصَّلَاةِ فَاسْبِغِ الْوُضُوءَ ثُمَّ اسْتَقْبِلِ الْقِبْلَةَ فَلْيَبْرِكْهُ إِذَا أَيْمَنَ تَسَبَّحْتَ مَوْلًى مِنَ الْقُرْآنِ ثُمَّ ارْكَعْ حَتَّى تَطْمِئِنَّ رَأْسًا ثُمَّ ارْفَعْ حَتَّى تَسْتَوِيَ قَائِمًا ثُمَّ اسْجُدْ حَتَّى تَطْمِئِنَّ سَاجِدًا ثُمَّ ارْفَعْ حَتَّى تَطْمِئِنَّ جَالِسًا ثُمَّ اسْجُدْ حَتَّى تَطْمِئِنَّ سَاجِدًا ثُمَّ ارْفَعْ حَتَّى تَطْمِئِنَّ جَالِسًا وَفِي رِوَايَةٍ ثُمَّ ارْفَعْ حَتَّى تَسْتَوِيَ قَائِمًا ثُمَّ ارْفَعْ ذَاتِكَ فِي صَلَاتِكَ كُلِّهَا

(رواہ البخاری و مسلم)

(ترجمہ) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

مسجد میں ایک جانب تشریف فرما تھے کہ ایک شخص مسجد میں آیا اور اس نے نماز پڑھی، اس کے بعد وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور سلام عرض کیا، آپ نے سلام کا جواب دیا اور فرمایا کہ پھر جا کر نماز پڑھو، تم نے ٹھیک نماز نہیں پڑھی، وہ واپس گیا اور اس نے پھر نماز پڑھی اور پھر آپ کی خدمت میں حاضر ہوا اور سلام عرض کیا، آپ نے سلام کا جواب دیتے ہوئے پھر فرمایا کہ تم مجھ کے پھر نماز پڑھو تم نے ٹھیک نماز نہیں پڑھی، اس آدمی نے تیسری دفعہ میں یا اس کے بعد دہائی دفعہ میں عرض کیا کہ حضرت مجھے بتا دیجئے اور کھانا دیجئے (کہ یہ کون سا طریقہ نماز ہے) پھر آپ نے فرمایا کہ وہ تو یہی نماز ہے (کہ وہ تو یہی نماز ہے)۔ آپ نے فرمایا کہ سبب تم نماز پڑھنے کا ارادہ کرو تو پہلے خوب اچھی طرح وضو کرو، پھر قبلہ کی طرف اپنا رخ کرو، پھر خیر تحریر کے نماز شروع کرو، اس کے بعد جب قرأت کا موقع آجائے تو جو قرآن تمہیں یاد ہو اور تمہیں پڑھنا آسان ہو وہ پڑھو۔ (اسی حدیث کی بعض روایات میں ہے کہ اس موقع پر آپ نے فرمایا کہ سورۃ فاتحہ پڑھو اور اس کے بعد جو چاہو پڑھو) پھر قرأت کے بعد رکوع کرو، یہاں تک کہ مطمئن اور ساکن ہو جاؤ رکوع میں، پھر رکوع سے اٹھو یہاں تک کہ سیدے کھڑے ہو جاؤ پھر سجدہ کرو یہاں تک کہ مطمئن اور ساکن ہو جاؤ سجدہ میں، پھر اٹھو یہاں تک کہ مطمئن ہو کر بیٹھ جاؤ (اور ایک راوی نے، اس آخری خط کشیدہ جملہ کے بجائے کہا ہے "پھر اٹھو یہاں تک کہ سیدے کھڑے ہو جاؤ") پھر اپنی پوری نماز میں یہی کہہ رہی ہر رکعت میں، رکوع و سجدہ اور قیام و طلعہ اور تمام ارکان اچھی طرح اطمینان و سکون سے اور بھرپور سے ادا کرو۔

(صحیح بخاری و صحیح مسلم)

(تشریح) یہ صاحبِ جن کا واقعہ اس حدیث میں مذکور ہوا ہے سنو یہ صحابی رفاعہ بن رافع کے بھائی غلام بن رافع تھے، اور سنن نسائی کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ انہوں نے مسجد نبویؐ میں، اگر دو رکعت نماز پڑھی تھی، بعض شامین نے لکھا ہے کہ غالباً یہ توحید المسجد کی دو رکعتیں تھیں لیکن انہوں نے ان رکعتوں میں بہت جلد بازی سے کام لیا اور رکوع و سجدہ وغیرہ میں طرح نقل و اطمینان کے ساتھ یعنی بھرپور سے کرنا چاہیے نہیں کیا، اس لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ "تم نے نماز ٹھیک نہیں پڑھی" اور دوبارہ پڑھنے کا حکم دیا۔

اس کے بعد صحت کا مضمون پڑھیے اور پھر اس کے بعد صحت کا۔ ان دونوں کی ترتیب غلط ہو گئی ہے۔ (المغرب)

نماز اقبال اعتبار اور واجب الاعادہ ہوگی۔

(۱۰۵) عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُسْتَقِيمُ الصَّلَاةَ بِالتَّكْبِيرِ وَالْقِرَاءَةِ بِالْحَمْدِ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَكَانَ إِذَا رَكَعَ لَمْ يُخْصِ رَأْسَهُ وَلَمْ يُصَوِّبُهُ وَلَكِنْ يَنْزِلُ ذَلِكَ وَيَنْزِلُ رَأْسُهُ مِنَ التَّكْوِينِ لَمْ يُجِدْ حَتَّى يَسْتَوِيَ قَائِمًا وَكَانَ إِذَا قَعَّ رَأْسُهُ مِنَ التَّجَدُّدِ لَمْ يُجِدْ حَتَّى يَسْتَوِيَ جَالِسًا وَكَانَ يَقُولُ فِي كُلِّ رُكْعَتَيْنِ الْحَمْدُ وَكَانَ يَقْرَأُ بِرَجْلِهِ الْيُسْرَى وَيَنْصَبُ بِرَجْلِهِ الْيُمْنَى وَكَانَ يَنْهَى عَنْ عَقْبَةِ الشَّيْطَانِ وَيَنْهَى أَنْ يَذْنُبَ فِي الرَّجُلِ ذِرَاعِيَهُ إِقْرَأَ الشُّعْبَ وَكَانَ يُخْتِمُ الصَّلَاةَ بِالتَّسْلِيمِ

رواہ مسلم

(ترجمہ) حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بحیر تحریر سے نماز شروع فرماتے تھے اور قرأت کا آغاز رکوع رب العالمین سے کرتے تھے۔ اور جب آپ رکوع میں جاتے تو سر مبارک کو نہ تواہر کی جانب اٹھاتے اور نہ نیچے کی جانب جھکاتے بلکہ درمیانی حالت میں رکھتے تھے (یعنی بالکل کمر کے متوازی) اور جب سجدہ سے سر مبارک اٹھاتے تو جب تک بالکل سیدھے نہ بیٹھ جاتے دوسرا سجدہ نہیں فرماتے تھے اور برسر رکعت پر التعمیات پڑھتے تھے۔ اور اس وقت اپنے بائیں پاؤں کو نیچے کھینچ لیتے اور دایں پاؤں کو کھڑا کر لیتے تھے اور عقبہ الشیطان (یعنی شیطان کی طرح بیٹھنے سے منع فرماتے تھے) اور اس بات سے بھی منع فرماتے تھے کہ آدمی (سجدہ میں) اپنی بائیں دینی کلاں یا کینوں تک زمین پر رکھے جس طرح کہ دروغہ اپنی کلاں زمین پر کھلے بیٹھتی ہیں۔ اور آپ اسلام علیکم ورحمۃ اللہ کہہ کے نماز ختم فرماتے تھے۔

(صحیح مسلم)

(تشریح) نماز عبادت بلکہ اعلیٰ درجہ کی عبادت ہے۔ اس لیے اس کے لیے قیام، قعود، رکوع و سجود کی وہ شکلیں اور بیسیں مقرر کی گئی ہیں جو عبادت اور بندگی کی بہترین اور مکمل ترین تصویر ہیں۔ اور ان نامناسب بیسیوں سے خصوصیت کے ساتھ منع فرمایا گیا ہے

آپ نے پہلی دفعہ میں صلات عادت ان کو یہ نہیں بتلایا کہ تم سے نماز میں یہ غلطی ہوئی ہے اور تم کو نماز اس طرح پڑھنا چاہیے، بلکہ تیسری یا چوتھی دفعہ میں ان کے صیانت کرنے پر بتلایا جھٹلے دئے جلتے ہیں کہ تعلیم و تربیت کے نقطہ نظر سے یہی بہترین طریقہ ہو سکتا تھا، آدمی کو جو بہت اس طرح دیا جائے جس طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان صاحب کو اس موقع پر دیا، وہ کبھی زندگی بھر نہیں بھولتا اور دوسرے لوگوں میں بھی اس کا چرچا خوب ہوتا ہے۔

آپ نے اس موقع پر نماز کے متعلق تمام ضروری باتیں نہیں بتلائیں، مثلاً یہ نہیں بتلایا کہ رکوع میں، قومہ میں، سجدہ میں کیا پڑھا جائے، یہاں تک کہ قعدہ اخیرہ اور قعدہ برکات کا بھی ذکر نہیں فرمایا، ایسا آپ نے اس لیے کیا کہ ان سب باتوں سے وہ صاحب واقف تھے، ان کی غما غلطی جس کی اصلاح ضروری تھی یہ تھی کہ وہ رکوع، سجدہ وغیرہ قدرتی کے ساتھ اور منظم طریقہ سے ادا نہیں کرتے تھے اس لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی یہی غلطی کی خصوصیت کے ساتھ نشانہ ہی فرمائی اور اس کی اصلاح فرمادی۔

حدیث کے آخری جلد کے بارے میں راویوں کے بیان میں ذرا سا اختلاف ہے، بعض راویوں کا بیان ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دوسرے سجدہ سے اٹھنے کا حکم دے ہوئے فرمایا تھا "ثُمَّ ارْزُقْ حَتَّى تَطْمَئِنَّ جَالِسًا" (پھر تم اٹھو یہاں تک کہ مطمئن ہو کہ بیٹھ جاؤ) اور بعض دوسرے راویوں کا بیان ہے کہ آپ نے فرمایا تھا "ثُمَّ ارْزُقْ حَتَّى تَسْتَوِيَ قَائِمًا" (پھر تم اٹھو یہاں تک کہ سیدھے کھڑے ہو جاؤ) یہ دونوں روایتیں امام بخاری نے بھی اپنی صحیح میں ذکر فرمائی ہیں۔ جن ائمہ و علما کی تحقیق یہ ہے کہ پہلی اور تیسری رکعت میں بھی دوسرے سجدہ کے بعد کھڑے ہونے سے پہلے ذرا بیٹھ جانا چاہیے (جس کو جلیہ استراحت کہا جاتا ہے) ان کے نزدیک پہلی روایت رائج ہے۔ اور دوسرے حضرات دوسری روایت کو قابل ترجیح سمجھتے ہیں۔

اس حدیث کی خاص ہدایت یہی ہے کہ پوری نماز منظم طریقہ کے اور اطمینان سے پڑھی جائے۔ اور اگر کسی نے بہت جلدی جلدی اس طرح نماز پڑھی کہ اس کے ارکان پوری طرح ادا نہ ہو سکے مثلاً رکوع و سجدہ میں بس جانا آنا ہوا اور جتنا وقت ضروری ہے وہ بھی نہیں ہوا، تو ایسی

جن میں انگبار یا بے پردائی یا بنظری کی شان ہو یا کسی بد فطرت مخلوق کی ہیئت سے مشابہت ہو۔ اس اصول کے تحت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے منع فرمایا ہے کہ سجدہ میں آدمی کلائیوں زمین پر اس طرح بکھائے جس طرح کتے اور بھڑیے وغیرہ دھنس بکھا کر بیٹھے ہیں اللہ ہی اصول کے تحت آپ نے اس طرح بیٹھنے سے بھی منع فرمایا جس کو اس حدیث میں حقیقۃ الشیطان اور ایک دوسری حدیث میں افتاء الکلب فرمایا گیا ہے۔ شارحین اور فقہار نے اس کی تشریح دو طرح کی ہے۔ اس عاجز کے نزدیک راجح یہ ہے کہ اس سے مراد وہ فوں پاؤں پتوں کے بل کھڑے کر کے ان کی اڑھیوں پر بیٹھا ہے۔ اور چونکہ اس طریقہ میں کچھ انگبار اور جلد بازی کی شان ہو اور اس فعل میں صرف گھسنے اور بچنے ہی زمین سے لگتے ہیں نیز کتے، بھڑیے وغیرہ دھنس بھی اس طرح اڑھیوں پر بیٹھا کرتے ہیں، اس لیے ناز میں اس طرح بیٹھنے سے بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خصوصیت کے ساتھ منع فرمایا۔ واضح رہے کہ یہ مانعت صرف اس صحت میں ہے جبکہ بغیر کسی مجبوری کے آدمی ایسا کرے، اگر بالفرض کسی کو کوئی خاص مجبوری ہو تو وہ معذور ہے اور اس کے حق میں بلا کراہت جائز ہے۔ چنانچہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کے متعلق مروی ہے کہ ان کے پاؤں میں کچھ تکلیف رہتی تھی جس کی وجہ سے وہ بطریق سنون قندہ نہیں کہہ سکتے تھے۔ اس لیے وہ کبھی اس طرح بھی بیٹھ جاتے تھے۔ اور حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے صحیح مسلم وغیرہ میں جو مروی ہے کہ انھوں نے اس طرح بیٹھنے کو "ننۃ بنیکم" فرمایا تو اس کا مطلب بھی بظاہر یہی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کبھی کسی معذوری کی وجہ سے اس طرح بھی بیٹھے ہیں۔ واللہ اعلم۔ بہر حال اگر کوئی معذور ہو تو وہ اس طرح بھی بیٹھ سکتا ہے حد عام حالات میں اور بلا عذر ناز میں اس طرح بیٹھنے کی مانعت ہے۔

(۱۰۶) عَنْ أَبِي مُخَيْمٍ السَّاعِدِيِّ قَالَ فِي تَقْرِيرٍ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ اخْتَفَضَ لِمَصْلُوحَةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

ﷺ "حقۃ البعۃ" اور اخبار کا وہ سراسر مطلب بیان کیا گیا ہے۔ اگرچہ لغت کے لحاظ سے وہ بھی صحیح ہے لیکن ہم کو کسی جاہل سے نازی کے متعلق بھی یہ لگنا نہیں چاہیے کہ وہ اس طرح ناز میں بیٹھ گیا۔ اس لیے ہم ناچیز کے نزدیک اس کو مردود یا بہت عید یا منکرم

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَيْتُهُ إِذَا كَبَّرَ جَعَلَ يَدَيْهِ جَفَاءً مَبْنِيَّتَيْنِ وَإِذَا رَكَعَ
 أَمْسَكَ يَدَيْهِ مِنْ رُكْبَتَيْهِ ثُمَّ هَضَمَ ظَهْرَهُ فَإِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ إِسْتَوَى
 حَتَّى يَفُودَ كُلُّ فَقَّارٍ مَكَانَهُ فَإِذَا تَعَبَّدَ وَضَعَ يَدَيْهِ غَيْرَ مُعْتَرِشٍ
 وَلَا قَائِبِضَهُمَا فَإِذَا مَنَعَبَلَ بِأَطْرَافِ رِجْلَيْهِ الْعِقبَةَ فَإِذَا اجْلَسَ فِي
 الرُّكْعَتَيْنِ جَلَسَ عَلَى رِجْلَيْهِ الْيُسْرَى وَنَصَبَ الْيُمْنَى فَإِذَا اجْلَسَ فِي
 الرُّكْعَةِ الْآخِرَةِ قَدَّمَ رِجْلَهُ الْيُسْرَى وَلَكَّصَبَ الْآخِرَى وَقَعَدَ عَلَى
 مَقْعَدَتِهِ

مداد القاری

(ترجمہ) حضرت ابو حمید ساعدی رضی اللہ عنہ سے مداحی ہے کہ بعض نے صحابہ کرام کی ایک
 جماعت کے سامنے فرمایا کہ مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز دینی، اس کی تخصیص
 آپ سب لوگوں سے زیادہ یاد ہیں۔ (اس کے بعد فرمایا کہ) میں نے آپ کو دیکھا ہے کہ نماز
 شروع کرتے ہوئے جب آپ تکبیر کہتے تو اپنے دونوں ہاتھ اٹھا کر مٹھوں تک پہنچاتے،
 اور جب رکوع میں جلتے تو اپنے دونوں ہاتھوں کو صحنوں سے پکڑ لیتے، پھر
 اپنی کمر کو پوری طرح موڑ دیتے (اور بالکل سیدھی برابر کر دیتے) پھر جب رکوع سے بر
 مبارک اٹھتے تو بالکل سیدھے اس طرح کھڑے ہو جاتے کہ ریڑھ کی ہڈی کا ہر ٹکڑا
 (یعنی ہر جڑ) ٹھیک اپنی جگہ پر آجاتا (جہاں سیدھے کھڑے ہونے کی حالت میں وہ رہتا ہی
 پھر جب آپ سجدہ میں جلتے تو اپنے دونوں ہاتھ زمین پر اس طرح رکھ دیتے کہ نہ تو ان کو زمین
 پر بکھرا دیتے اور نہ ان کو ٹکڑے لیتے (مطلب یہ ہے کہ آپ سجدہ کی حالت میں ہاتھوں کو ٹکڑے
 نہیں لیتے تھے بلکہ آگے بڑھنے کے اپنے چہرے کے مقابلے میں دائیں بائیں رکھ لیتے تھے، لیکن
 کایاں اور کٹیاں زمین سے الگ اٹھتی رہتی تھیں) اور پاؤں کی انگلیوں کا رخ سجدہ
 میں قبلہ کی جانب ہوتا تھا۔ پھر جب دو رکعت پڑھ کے آپ (التمیات کے لیے) بیٹھتے تو
 دسپنے پاؤں کو کھڑا کر لیتے اور بائیں پاؤں پر بیٹھ جاتے، پھر جب آخری رکعت پڑھ کے
 آپ قعدہ اخیرہ کرتے تو اس طرح بیٹھتے کہ دسپنے پاؤں کو کھڑا کر لیتے اور بائیں پاؤں کو
 (اس کے نیچے) آگے کی جانب نکال دیتے اور اپنی سرینوں پر بیٹھ جاتے (جس کو توڑ گن

کہے ہیں) ————— (صحیح بخاری)

(تشریح) ابو حمید راعدی رضی اللہ عنہ کی اس حدیث میں تکبیر تحریر کے وقت مؤذنوں تک ائمہ اٹھانے کا ذکر ہے اور صحیح بخاری و صحیح مسلم میں دوسرے ایک صحابی ابی بن الحویرث کا بیان ہے کہ ”حَقَّ يُحَادِي بِهِمَا أَذْنَيْهِ“ جن کا مطلب یہ ہوگا کہ آپ تکبیر تحریر کے وقت اپنے ائمہ کاؤں تک اٹھاتے تھے۔ لیکن ان دونوں باتوں میں کوئی منافات نہیں ہے۔ جب ائمہ اس طرح اٹھاتے جائیں کہ انگلیاں کاؤں تک پہنچ جائیں تو ائمہوں کا سہمے والا حصہ مؤذنوں کے مقابلہ میں ہوگا۔ اس میں صحت کو کاؤں تک ائمہ اٹھانے سے بھی تعبیر کیا جاسکتا ہے اور مؤذنوں تک اٹھانے سے بھی ————— ایک اور صحابی داؤد بن جبر نے وضاحت کے ساتھ یہی بات کہی ہے۔ سنن ابی داؤد کی ایک روایت میں اُن کے الفاظ یہ ہیں۔

رَفَعَ يَدَيْهِ حَتَّى كَانَتْ بَاحِثًا آپ تکبیر تحریر کے وقت اپنے ائمہوں کو اُتار
مُفْلِكِيهِ وَحَادِي بِأَيْتَانِيهِ أَذْنَيْهِ اٹھانے کو وہ مؤذنوں کے برابر ہو جاتے
اور دونوں ائمہوں کے انگلیوں کاؤں کے

مناجات میں آجاتے۔

حضرت ابو حمید راعدی کی اس حدیث میں ایک خاص بات یہ بھی بیان فرمائی گئی ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قعدہ اخیر میں اس طریقہ پر بیٹھتے تھے جس کو توڑن کہتے ہیں، لیکن حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی جو حدیث ابھی اوپر گزر چکی ہو اس سے معلوم ہوتا ہو کہ قعدہ میں آپؐ بیٹھنے کا عام طریقہ وہی تھا جو حضرت ابو حمید راعدی نے قعدہ اولیٰ کا بیان کیا ہو اور جبکہ اصطلاح میں افتراش کہتے ہیں۔ ————— بعض ائمہ اور شافعیین حدیث کا خیال اس بارہ میں یہ ہو کہ قعدہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بیٹھنے کا عام طریقہ تو وہی تھا جو حضرت صدیقہ رضی اللہ عنہ کی حدیث سے معلوم ہو چکا لیکن کبھی کبھی سہولت کے لیے یا یہ ظاہر کرنے اور بتانے کے واسطے کہ اس طرح بھی بیٹھا جاسکتا ہو، اپنے توڑن بھی کیا ہو۔ دوسری رائے کے ابھی برعکس بھی ہو لہذا یہ بھی کہا جاسکتا ہو کہ دونوں ہی طریقے مشروع ہیں۔ ————— وَ

لَدُنَّا هُمْ فِيمَا نَعْتَبُهُمْ مَذَاهِبٌ۔

قرآن آئے کیا کتاب؟

(تاليف: مولانا محمد منظور عثمانی)

بلاشبہ قرآن مجید کی دھندلے ہوئی ازانیت کیلئے سب سے بڑا جوہر۔ لیکن ایسی دنیا اس سے آڑا ہے۔ یہاں تک کہ لوگوں کو کلام اللہ کے حوالے سے کیا غلط فہمیت بھی اس سے نکلتی ہے۔

یہ کتاب ہنرِ موتِ عالی کو ماننے والے کو بھی ملتی ہے۔

● قرآنِ رحمتِ الہی کی ہر قلمی کادکے حیا و غلام ہے۔

● محبتیں، عفتان کے تحت متعلقہ قرآنی آیات کو نہایت خوشامد

نوع پر مدتشرباع کے ساتھ جمع کیا گیا ہے۔

• خاص طور پر ترقی کی وجہ ترمیم کا بیان اس

کتاب کا شمار ہے۔ نہایت اعلیٰ

کتابت و طباعت و عمده کاغذ

علی شکر کے شاگرد، ایک فاضل اور

شیخ مجدد کے اصلاحی کارنامے

از: جناب پروفیسر محمود احمد صاحب ایم اے حیدرآباد

(۶) واقعہ اسیری

بہر پزارغ و زغن در بند قید و بندیت
 این سعادت قسمت بہار و شاہیں کردہ اند
 پچھلی قسط میں جہانگیر (م ۱۵۷۰ء) پر شیخ مجدد (م ۱۵۷۰ء) کے بالواسطہ اثرات کا جائزہ
 لایا تھا، پیش نظر قسط میں بلا واسطہ اثرات کا جائزہ لیا جائے گا، اس سے پہلے کہ ان اثرات کا
 بیان کیا جائے، اس اہم واقعہ کا تفصیلی ذکر ضروری ہے، جس نے ان اثرات کے لئے راہ ہموار کی،
 مکتوبات حضرت مجدد الف ثانی علیہ الرحمہ کے مطالعہ سے پتہ چلتا ہے کہ ۱۵۷۰ء تک جہانگیر
 نے آپ کی ملاقات نہیں ہوئی تھی، البتہ دونوں میں مراسلت ضرور تھی۔ چنانچہ نو برسوں میں
 یہ مکتوب لکھا ہے :-

"بادشاہ کی فتح و نصرت کی دعا کی جاتی ہے، کیونکہ اجرائے احکام شریعت
 سلطنت کی تائید اور تقویت پر منحصر ہے، فتح و نصرت کی دعائیں میں، ایک باب،
 وغیرہ۔ یہ فتح و نصرت کی ظاہری صورت ہے، دوسری قسم فتح و نصرت کی حقیقت ہے،
 وہ سبب، لا باب کی طرف سے ہے، وما النصر الا من عند اللہ۔
 اس حقیقت فتح و نصرت کا تعلق خاصانِ خدا کی دعاؤں سے ہے، جعفر زب اکرم
 صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے، لا یرد القضاء الا بالدعاء۔
 خدا کے حکم کو کوئی چیز نہیں ٹال سکتی، لیکن دعا۔ تلوار اور چاودیس یہ قوت نہیں کہ

وہ قضائے الہی کو مائل دے، لیکن دعائیں خدا نے یہ طاقت رکھی ہے، اس لئے
لنگر کی قوت سے دعائی قوت زیادہ قوی اور مؤثر ہے۔ نیز قوت لنگر مثل جسم کے ہے، اور
قوت دعائیں روح کے، بغیر روح جسم کا نام نہیں، اس لئے نفرا کی دعاؤں کا فوجوں
کے ساتھ ہونا ضروری اور لازمی ہے، اسی واسطے حضور نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام جہاد
کے وقت فوجی قوت کے باوجود نفرا، ہاجرین کے واسطے سے نفع و نصرت کی دعا کرتے تھے
..... حضورؐ نے فرمایا ہے کہ قیامت کے دن علماء کے قلم کی سیاہی شہداء کے خون سے زیادہ
وزن دار ہوگی، اگرچہ فقیر اپنے کو اس لائق نہیں پاتا کہ لنگر شاہی کے دعا گو ہوں میں
شامل کیسے، لیکن فقر و درویشی کے صرف نام و نسبت اور بارگاہ رب کریم سے اجابت
کی امید کی بنا پر دھڑلے فارغ نہیں رہتا، بلکہ برابر دعائیں شغولی و مصروف رہتا ہے۔
رَبَّنَا اقْبَلْ مَنَّا اِنَّكَ اَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِیْمُ :

دعائاً و فقر از مکتوب ۳۷ و فقر سوم مکتوب ۳۸ امام ربانیؑ مثلاً طبع افرسی
چونکہ مکتوب شاہی وجہ سے شیخ مجددؒ (م۔ ۱۰۳۴ھ) کی شہرت دور و نزدیک پھیل گئی تھی۔
اس لئے بعض تذکرہ نگاروں کا یہ کہنا ہے کہ جہانگیر کے وزیر اعظم آصف جاہ نے جو نہ پناشیہ
تھا، شیخ مجددؒ کی اس عام مقبولیت کو دیکھ کر جہانگیر کو آپ کے خلاف بھڑکا یا، اور شیخ مجددؒ کو
۱۰۳۹ھ یعنی عیسوی ۱۶۲۹ء کے چودھویں سال کے تیسرے مہینے میں دربار میں طلب کر کے قید کر دیا،
ڈاکٹر بردان الدین فاروقی لکھتے ہیں :-

"جہانگیر کے وزیر اعظم آصف جاہ نے جہانگیر کو مشورہ دیا کہ شیخ احمد کے باب
میں احتیاط سے کام لیا جائے، کیونکہ ان کا اثر ہندوستان، ایران، توران اور چینستان
میں پھیلتا جا رہا ہے۔ اس نے یہ بھی مشورہ دیا کہ فوج کے سپاہیوں کو شیخ احمد کے مریدین
کے پاس آنے جانے اور عہد کرنے سے روکا جائے اور شیخ احمد کو نظر بند کر دیا جائے"
(بردان الدین فاروقی۔ مجدد العت ثانی کا نظریہ توحید، مطبوعہ لاہور ۱۹۷۹ء ص ۳۷)

مگر یہ واقعہ محض قیاس پر مبنی معلوم ہوتا ہے، اس میں شبہ نہیں کہ جہانگیر کے دربار میں شیعوں
کا کافی اثر و رسوخ تھا، اور وہ شیخ مجددؒ سے خوش نہ تھے، مگر یہ کہنا کہ آصف جاہ یا شیعوں کے

بھڑکانے سے شیخ مجددی گرفتاری میں آئی، تاریخی حثیت سے کچھ نہیں معلوم ہو سکا، خود جہانگیر نے ترک میں شیخ مجددی گرفتاری کا سبب یہ بتایا ہے کہ آپ اپنے ایک مکتوب میں خود کو مطلقاً ارجو سے افضل بتایا ہے، ظاہر ہے کہ شیخ حضرات یہ بات کہے کھاسکتے تھے؟

ڈاکٹر عنایت اللہ نے بھی لکھا ہے کہ شیخ مجددی گرفتاری شیخوں کی سناؤنا سرگرمیوں کی وجہ سے ہوئی، مگر اس کے ساتھ اس واقعہ کا بھی ذکر کر دیا ہے جو گرفتاری کا اصل سبب ہے، چنانچہ لکھے ہیں:-

”شیخوں کا جہانگیر کے دربار میں کافی اثر و رسوخ تھا، شیخ مجددی نے میں شد و مد کے ساتھ ان کے نظریات کی تردید کی اس سے آپ کی شخصیت ان کی نظروں میں خوار کی طرح کھینکے لگی، چنانچہ انھوں نے (بادشاہ) کو یہ کھمایا کہ حضرت مجددی کی سرگرمیاں سلطنت کے لئے خطرناک ہیں۔“

چنانچہ آپ کی ایک کاشفِ تحریر کی بنیاد پر آپ کو **مستقل** میں دبار میں طلب کیا گیا، دربار میں داخلہ کے وقت آپ کے بے نیازانہ طرز عمل کو دیکھ کر بادشاہ ناخوش ہو گیا اور قلم ڈال دیا، میں قید کرنے کا حکم دے دیا: **Dr. Jnaya tulah:**

The Encyclopaedia of Islam new Edition, VI

Fraserburg S P. 297-8

جس مکتوب پر جہانگیر نے گرفت کی تھی وہ مکتوبات شیخ مجددی کی جلد اولیٰ مرسوم برادرِ معرفت کا گیا، ہواں مکتوب ہے، اس جلد کو شیخ مجددی کے منصفہ خواجہ یار محمد بدیع بنشی طالعانی علیہ الرحمہ نے ۱۰۳۱ھ میں مرتب کیا تھا، یہ مکتوب کافی طویل ہے، یہاں صرف اس حصہ کا ترجمہ پیش کیا جاتا ہے جس پر مواخذہ کیا گیا تھا، اس میں شیخ مجددی اپنے شیخ طریقت خواجہ محمد باقی (اثر دم) **بسم اللہ** کو تحریر فرماتے ہیں:-

”دوسری عرض ہے کہ اس مقام کے لحاظ کے دور ان کے بعد دیگرے دوسرے مقامات عالیہ بھی ظاہر ہوئے گئے، نیاز و مشکنگی کی جانب توجہ کے بعد جب اس بنی مقام سے دوسرے مقام پر پہنچا گیا تو معلوم ہوا کہ یہ مقام، مقام ذوالنورین ہے، دوسرے مطلقاً نے بھی اس مقام کو عبور کیا ہے، اور یہ مقام بھی، مقام تکمیل و اتمام ہے۔“

اسی طرح دوسرے مقامات عالیہ پر پہنچا یا گیا ہے جن کا ذکر ابھی آتا ہے، اس مقام کے اوپر ایک دوسرا مقام آیا، جب اس مقام پر پہنچا یا گیا تو معلوم ہوا کہ یہ مقام فاروق ہے، دوسرے خلفا ابھی اس مقام سے گزرتے ہیں، اس مقام کے اوپر مقام صدیق اکبر نظر آیا، رضی اللہ تعالیٰ عنہ اجمعین، اس مقام پر بھی پہنچا یا گیا۔“

(شیخ محمد - مکتوب، جلد اول مہرہ امیر تہذیب، مکتوب، ص ۲-۳)

”تنگ جہانگیر میں خود جہانگیر نے اس واقعہ کو اس طرح بیان کیا ہے :-

”انہی دنوں (چودھواں برس شاہی) مجھ سے عرض کیا گیا کہ شیخ احمد نامی ایک جمل ساز نے سر ہند میں مکہ و قریب کا جالی بچھا کر بکولے بچالے لوگوں کو کچانٹس لکھا ہوا اس نے ہر شہر و ہر علاقہ میں اپنا ایک ایک خلیفہ مقرر کیا ہے۔ یہ لوگوں کو قریب دینے اور معرفت کی وہ کارزاری کرنے میں بہت پختہ ہیں، اس نے اپنے مریدوں اور متفقوں کے نام وقتاً فوقتاً برخلافات تخطوط لکھے ہیں انھیں مکتوبات کے نام سے ایک کتاب کی شکل میں جمع کیا ہے، اس دفتر بے معنی میں اس نے بہت سی ایسی لغو باتیں تحریر کی ہیں، جو کفر کی حد تک پہنچی ہیں، ایک مکتوب میں اس نے لکھا ہے کہ مقامات سلوک ملے کرتے ہوئے وہ مقام و درجوں میں پہنچا جو نہایت عالی شان اور پاکیزہ تھا، وہاں سے گزر کر مقام فاروق اور مقام فاروق سے گزر کر مقام صدیق میں پہنچا، پھر وہاں سے گزر کر مقام محبوبیت میں پہنچا جو نہایت مورد دلکش تھا، اس مقام پر اس پر مختلف الالوان و شیئوں کے پر تو پڑتے رہے، گویا استغفر اللہ بزم خویش وہ خلفاء کے مرتبے سے بھی بڑھ گیا، وہ ان سے عالی تر مقام پر فائز ہوا، اس نے اسی طرح کیا اور بھی گستاخانہ باتیں، خلفاء کی شان میں لکھی ہیں، جن کو تحریر کرنا طوالت اور علقاء کی تائید میں ہے، اولیٰ کا باعث ہو گا۔“

ان دعوہ کی بنا پر میں نے اسے دربار میں طلب کیا تھا، جب حسب الطلب وہ حاضر نہ ہو سکتا تھا، تو میں نے اس سے جتنے سوالات کئے، ان میں سے کسی ایک کا بھی کوئی مسئلہ جواب نہیں دے سکا، بے عقل اور کم فہم ہونے کے علاوہ مغرور

خود پسند بھی ہے۔ اس نے میں نے اس کے حالات کی اصلاح کے لئے بھی موزوں
 بکھا کر اسے کچھ دنوں کے لئے قید رکھا جائے تاکہ اس کے حراج کی توثیق اور اس کے
 دماغ کی آشفٹگی جاتی رہے، اور عوام میں جو شورش پھیلی ہوئی ہے وہ تخم جائے،
 چنانچہ اسے انی دانے سنگھ دین کے حوالے کیا کہ اسے قلعہ گوالیار میں قید رکھے۔“

(جہانگیر: تزک جہانگیری مطبوعہ لاہور سن ۱۰۹۶ھ بمطابق ۱۵۷۳ء)

شاہجاہاں نے (م۔ ۱۰۹۶ھ) جو اس وقت شہزادہ ذریعہ کے نام سے مشہور تھا، جب تک
 جہانگیر نے شیخ مجدد کو دربار میں طلب کیا ہے تو اس کو بڑی فکر و امن گیر ہوئی کیونکہ وہ آپسے
 انتہائی عقیدت و محبت رکھتا تھا، اس کو اس کا بھی کھٹکا تھا کہ شیخ مجدد دربار شاہی میں مجدد
 تقیسی ذکر میں گئے، جس سے سنگین نتائج نکلنے کا امکان ہے، چنانچہ اس خطرے کے پیش نظر
 شاہجاہاں نے افضل خاں اور خواجہ محمد رفیع کو چند کتابیں دے کر شیخ مجدد کے پاس بھیجا،
 اس کی تفصیل مولانا غلام علی آزاد بلگرامی کی زبانی سینے، وہ لکھتے ہیں:-

”سلطان شاہجاہاں بن سلطان جہانگیر جناب شیخ سے اخلاص رکھتا تھا، چنانچہ اس
 سے قبل کہ آپ دربار شاہی میں تشریف لے جائیں، دو پیاہروں یعنی افضل خاں
 اور خواجہ محمد رفیع کو چند نقد کی کتابیں دے کر شیخ کے پاس بھیجا، (اور یہ کہلا بھیجا
 کہ ملانے سلاطین کے لئے مجدد تقیسی جائز قرار دیا ہے، اگر آپ بادشاہ کو سجدہ
 کر لیں گے تو میں اس بات کی ضمانت کرتا ہوں کہ آپ کو بادشاہ سے کوئی گزند نہ
 پہنچے گا، لیکن شیخ نے اس کو منظور نہ کیا، اور فرمایا کہ یہ تو رخصت ہے، عزیمت یہ ہے
 کہ غیر اشر کو سجدہ نہ کیا جائے۔“

(غلام علی آزاد بلگرامی: سیرۃ المرہبان فی آثار ہندوستان، مولفہ: مولانا محمد رفیع، مطبوعہ لاہور ۱۳۱۹ھ بمطابق ۱۹۰۱ء)

شیخ مجدد نے عزیمت کو رخصت پر ترجیح دے کر تارخ ہند کو یکسر بدل دیا، اگر آپ
 رخصت پر عمل کر لیتے تو تارخ ہند کا کچھ اور ہی نقشہ ہوتا، شاہی دربار میں حاضری کے بعد
 جو معاملہ پیش آیا اس کی تفصیل یہ ہے:-

”سلطان (جہانگیر) نے شیخ مجدد سے کہا: ”میں نے سنا ہے کہ تم نے لکھا جو کہ

مقامِ امیرِ صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کے مرتبہ سے بھی بلند ہے؛ شیخ نے اس کا انفرادی کیا اور جواب میں فرمایا کہ ”اگر آپ اپنے ایک دو فی خادم کو اپنے پاس طلب فرمائیں تو یقیناً وہ خادم امراء سے مقامات و مدارج کو طے کر کے آپ تک پہنچے گا، مگر اس کے بعد پھر اپنی جگہ پر واپس چلا جائے گا، اس سے تو یہ لازم نہیں آتا کہ اس دو فی خادم کا مرتبہ امراء کے مرتبہ سے بڑھ گیا“ اس جواب پر بادشاہ خاموش ہو گیا، اور عتاب سے دو گزر گیا، اسی اثنا میں حاضرین میں سے ایک شخص نے سلطان سے عرض کیا کہ ”آپ نے اس شیخ کے کبر کو ملاحظہ نہیں فرمایا؟ اس نے آپ کو سجدہ تک نہیں کیا، حالانکہ آپ ظل الشرا و خلیفہ اللہ ہیں، بلکہ معریٰ توضیح سے بھی کام نہیں لیا جو لوگ باہمی ملاقاتوں میں ظاہر کرتے ہیں“ یہ سن کر بادشاہ غصہ کیا، اور آپ کو گالیاں میں قید کر دیا گیا“ (ذکیل احمد: الکلام المنجی برد ایرادت البرزنجی، ص ۲-۱۰۱ مطبوعہ دہلی ۱۳۱۵ھ)

شیخ مجاہد کی جہانگیر سے ملاقات کو اس طرح بھی بیان کیا جاتا ہے۔

”آپ نے دیکھا کہ بادشاہ سنی کی حالت میں ہے اور حقانی و وقافی کو نہیں سمجھ سکتا، تو شیخ نے ان کو عامیہ اور قریب الفہم جواب دیا، اور فرمایا کہ میں تو اپنے کہنے سے بھی افضل نہیں سمجھتا چہ جائیکہ حضرت صدیق اکبر سے افضل کہوں؛ لیکن چونکہ یہ حال اور عروج واقعہ ہوا تھا اس لیے میں نے اپنے شیخ کو اس لیے غفی طور پر لکھا تھا کہ وہ اسکی صحت و تقم کا پتہ لگائیں، دشمنوں نے اس کو ناگہمی سے آپ کے سامنے پیش کر دیا، اسکے بہت سے جواب ہیں، آسان تر جواب یہ ہے کہ شاہ نے مجھ کو پچاس سال کے بعد کرج یا دفرایا ہے، اور اپنے حضور میں طلب کیا ہے، اور میں امیروں اور شاہزادوں کے مقامات سے گزر کر آپ کے سامنے کھڑا ہوں، کیا اس وقت یہ نہیں کہا جاسکتا کہ پانچ ہزاری اور دس ہزاری امراء سے افضل ہو گیا ہوں؟ حالانکہ میرا مہی بوسیدہ گھر ہے جو سہ ہزار میں مشہور و معروف ہے، ایک مدت کے بعد مجھ کو شاہ کے دربار میں پہنچایا گیا، امراء کے مقامات سے بالاتر

کیا گیا اور آپ کے قریب کر دیا گیا، مگر تھوڑی دیر بعد اپنے گھر واپس چلا جاؤں گا اور ساری عمر اپنے اسی اصل مکان میں رہوں گا اور آپ کے ذرا ہمیشہ آپ کے قریب رہیں گے، ہم جیسے تو اپنی ضرورت کے لئے ساری عمر میں ایک مرتبہ آپ کے پاس آئیں گے اور پھر واپس جائیں گے، اس طرح اصحاب کرام بھی ہمیشہ حضرت پیغمبر علیہ السلام کے قریب ہیں اور ہم غرض مندوں کی طرح عمر میں ایک بار ان کے حضور میں پہنچے اور حاجت ردائی کے بعد واپس آ گئے، اور اپنے اصل مقام پر قائم ہیں اور زندہ ہیں۔“

(دوکیل احمد: انوار احمدیہ، مطبوعہ دہلی ۱۳۹۹ھ ص ۱۱۱)

مندرجہ بالا اقتباسات سے معلوم ہوتا ہے کہ شیخ محمد زکی گزالی کا اصل سبب آپ کی خودی اور عزیزیت پسندی تھی۔
گروہ دھکی جس کی جہانگیر کے آگے جس کے نفسِ گرم ہے گزنی افراد
قواب صدیق حسن خاں نے بھی یہی لکھا ہے:-
”سلطان جہانگیر نے سجدہ تقطعی نہ کرنے کی وجہ سے آپ کو قلعہ گوالیار میں محبوس کیا۔“

آزاد نے اپنی غزل میں اس طرف اشارہ کیا ہے:-

لقد برح الاقدان فی المندلیج وجہ دخن (العشق یا المغرور)

فلا حجب ان صاده متقص المیز فی الاسلاف قید المجدد

(قواب صدیق حسن خاں: اکبر العلوم مطبوعہ بھوپال ۱۳۹۵ھ ج ۲ ص ۸۹۳)

مکتوب کے سلسلے میں شیخ مجددؒ پر جو الزام لگایا گیا تھا، دارالاشکوہ نے مکتوب ۱۳۹۹ھ اس کی پرزور تردید کی ہے، وہ لکھتا ہے:-

”آخر میں شیخ پر بعض اشیا میں نے اعتراض کیا بلکہ تہمت لگائی کہ آپ

اپنے کو خلفائے راشدین سے بھی افضل مانتے ہیں، لیکن حقیقت میں یہ عرض

بہتان تھا جو مخالفین نے آپ پر لگایا تھا۔“ (دارالاشکوہ: سفینۃ الاولیاء

ترجمہ محمد ادرت کامل (مجموعہ مطبوعہ لاہور، ص ۲۲۲)

شیخ مجدد کے حبس بے جا کو مغربی نفعدار نے بھی مذموم قرار دیا ہے، چنانچہ ٹی، ڈیو آرٹڈر لکھتے ہیں:-

"سترھویں صدی عیسوی میں، ہندوستان میں شیخ احمد مجدد نامی ایک عالم تھے، جن کو غیر منصفانہ طریقہ پر قید کیا گیا تھا، کہا جاتا ہے کہ انھوں نے قید خانہ میں کئی سو غیر مسلموں کو مشرت بہ اسلام کیا" (T.W. Arnold)

The Encyclopaedia of Religions and Ethics. By James Hastings. 1956 P. 748

بریکنگ آف اسلام میں بھی قدرے تفصیل کے ساتھ اس واقعہ پر روشنی ڈالی ہے، اس میں لکھا ہے:-

"ہنگیر کے درحکومت (۱۷۷۰ء تا ۱۷۸۰ء) میں شیخ احمد مجدد نامی ایک سنی عالم تھے، انھوں نے شیو نظریات کی جس شد و مد کے ساتھ تردید کی اس نے ان کو خاص طور پر متاثر کر دیا تھا، اس لئے وہ ان پر چند جھوٹے الزامات لگا کر قید کر دانے میں کامیاب ہو گئے، جن دوسالوں میں وہ قید خانہ میں رہے، انھوں نے اپنے کئی سربندوں کو مشرت بہ اسلام کیا۔"

(T.W. Arnold. The Preaching)

of Islam. P. 412. 1956)

سی۔ اے۔ اسٹوری نے بھی شیخ مجدد کی نامناسب قید کی مذمت کی ہے، اس نے لکھا ہے:-

"۱۷۷۰ء میں جہانگیر نے آپ کے کتابت کے بظاہر مستکبرانہ جہلوں کی آڑ میں

گواہ میں مجس کو دیا" C.A. Storey. The Persian

Literature v.l. I Part II London

1953. P. 888)

ان بیانات سے ظاہر ہوتا ہے کہ شیخ مجدد (م۔ ۱۰۳۳ھ) نے قلعہ گوالیار میں قید و بند کے دوران میں بھی بیعت و اور شاہ کا سلسلہ جاری رکھا اور ہزاروں مشرکین کو حلقہ بگوش اسلام کیا اس کے نفس گرم کی تاثیر ہے ایسی ہو جاتی ہے خاک چھٹاں شر را میر مفتی غلام سرور لاہوری، شیخ مجدد کی قید پر تبصرہ کرتے ہوئے لکھتے ہیں :-

”جب آپ قید خانے میں پہنچے تو چند ہزار کفار کو جو زندان شاہی میں جموس تھے، مشرک، اسلام کیا، بیگزونی لوگوں کو اپنی اور اوت سے سرفرازا فرما کر ولایت کے درجہ تک پہنچا دیا، حضرت شیخ نے قید خانہ میں کبھی بھی بادشاہ کے لئے بددعا نہیں کی بلکہ یہ فرمایا کرتے تھے کہ اگر بادشاہ مجھ کو قید نہ کرتے تو یہ چند ہزار لوگ جو دینی ذوالہ سے مستفید ہوئے ہیں، محروم رہتے، اور جو ترقیات اور مقامات مجھ کو حاصل ہوئے.....

..... اور جن کا حصول نزدیک جلاہی پر منحصر تھا، ہرگز حاصل نہ ہوتے یہ

(مفتی غلام سرور لاہوری، خزینۃ الامنیاء، مطبوعہ، لکھنؤ، ۱۳۳۵ھ)

شیخ مجدد (م۔ ۱۰۳۳ھ) کی گرفتاری کی خبر آنا فانا کاک کے گوشہ گوشہ میں پھیل گئی، پیر سید احمد علیہ الرحمہ کا بیان ہے :-

”جس زمانہ میں سلطان نے حضرت کو تکلیف پہنچائی میں ملک دکن میں تھا، ناگاہ میں نے سنا کہ سلطان زماں نے آپ کو سختی کے ساتھ طلب کر کے شہید کر دیا، میں اس مشتاک خبر سے یقیناً ہر گویا اور بازار میں نکل آیا تاکہ کسی قاصد سے کوئی فرحت اور خبر سننے میں آئے۔“ (شیخ بدر الدین، حضرات القدس، مطبوعہ لاہور، ۱۳۳۵ھ ص ۷۶)

چونکہ امراء سلطنت حضرت شیخ مجدد سے عقیدت رکھتے تھے، اس لئے اس سانحہ سے ان میں ہر دلی پید ہو گئی، بلکہ بعض تذکرہ نگار اور مورخوں کا بیان ہے کہ ان میں بغاوت پھیل گئی، لیکن صاحب زبدۃ المقامات اور صاحب حضرات القدس نے جو شیخ مجدد کے خلفاء میں سے تھے، اس بغاوت کا اشارہ بھی ذکر نہیں کیا ہے، البتہ صاحب ذوق و فہم القیومید، کمال الدین محمد احسان کا بیان ہے کہ ”امراء ہند خاں خاٹان، خان اعظم، سید صدر جہاں اسلام خاں، جماعت خاں، مرتضیٰ خاں، قائم خاں، تربیت خاں، خاں جمال لودھی،

سکندر لودھی، حیات خاں، اور دریا خاں وغیرہ نے جب شیخ مجددؒ کی گرفتاری کی خبر سنی تو وہ سرکش
پر آمادہ ہو گئے، اور یہ طے پایا کہ ہجابت خاں حاکم کابل کو سردار مقرر کیا جائے اور باقی فوج
خزانے سے اس کی اعانت کرے، اور بدخشاں، خراسان اور توران کے حاکموں نے جو شیخ
مجددؒ کے مرید تھے ہجابت خاں کی مدد کی، جب اس کے پاس فوج و خزانہ کافی ہو گیا تو اس
نے شاہی اطاعت سے سر بھریا، دریا سے جہلم پر دونوں فوجوں کا مقابلہ ہوا، اسی اثنا میں
خان خاناں اور دیگر امرا کی طرف سے ہجابت خاں کو یہ پیغام پہنچا،

”فتنہ و فساد کو خود کردار بادشاہ کی اطاعت کر دیکھ نہ آنحضرت نے ایسا ہی فرمایا ہے“

(کمالی الدین محمد احسان۔ روضۃ القیومیہ مطبوعہ لاہور، ص ۱۸۹)

ڈاکٹر عبدالوحید خاں نے بھی ہجابت خاں کی بغاوت کا ذکر کیا ہے، وہ لکھتے ہیں:-

”لیکن اس قید نے گورنر کابل ہجابت خاں کو بہت ہی حراش پاکر دیا، اسی
نے جہانگیر کے خلاف بغاوت کر دی اور حسن اتفاق سے جہلم کے مقام پر جہانگیر کو
قید کر لیا، پھر شیخ کے حکم پر راکر دیا، اس لئے جہانگیر نے جلد ہی شیخ کو راکر دیا، جو
بعد میں بادشاہ کے بیٹے خصوصاً ہو گئے“ (Dr. Abdul Wahid)

(Global Hisortand thought) 1948 - P. 106

لیکن مورخین نے ہجابت خاں (م۔ ۱۶۳۳ء) کی بغاوت کو لورجہاں سے ذاتی
خاصیت کا سبب قرار دیا ہے، چنانچہ آلف کیرد لکھتا ہے:-

”یہ وہی ہجابت خاں (م۔ ۱۶۳۳ء) ہے جو بعد میں ملکہ لورجہاں کے خلاف

ہو گیا تھا اور دریا سے جہلم کے کنارے پر خود بادشاہ کو قید کر لے کی فکر میں تھا“

(Olaf Carac: The Pathans, 1958, P. 226

New nyark L.S.R. Sharma: Mughal

Empire in India Part II 1947 A.D

جہانگیر نے ترک میں چودھویں سال جن فوروز کے ذیل میں شیخ مجددؒ کی گرفتاری کا ذکر
کیا ہے پھر اکیسویں سال جن فوروز کے ذیل میں مرزا ہادی بیگ ملکہ نگار نے جہانت علی

کی بغاوت کا ذکر کیا ہے، اس طرح شیخ مجددؒ کی گرفتاری اور ہماہت خاں کی بغاوت کے درمیان تقریباً سات سال کا فرق ہے، اس لئے شیخ مجددؒ کی گرفتاری کو ہماہت خاں کی بغاوت کا سبب بنانا تاریخی حیثیت سے صحیح نہیں ہے، مرزا مادی بیگ نے بغاوت کا اصل سبب یہ بتایا ہے کہ آصف خاں کو ہماہت خاں سے پریشانی تھی، وہ ناممقول الزامات تراش کر ہماہت خاں کو ذلیل کرنا چاہتا تھا، اس لئے ہماہت خاں نے مجبوراً یہ جرات مندانہ قدم اٹھایا، مرزا مادی بیگ لکھتا ہے:-

”گزشتہ ادوار میں یہ بیان کیا جا چکا ہے کہ شہنشاہ نے عرب دست غیب کو ہماہت خاں کے پاس روانہ کر کے اس سے ان لمبھیوں کو طلب کیا تھا، جن پر وہ بنگال میں شاہ جہاں کی شوش کے زمانہ میں قابض ہو گیا تھا، اور یہ بھی تحریر کیا جا چکا ہو کہ اسے دربار میں حاضر ہونے کا بھی اشارہ حکم دیا گیا تھا، انہی دنوں میں وہ مذکورہ احکامات کے مطابق دیا گئے جہلم کے کنارے شاہی لشکر کے پاس پہنچ گیا، حقیقت میں اسے آصف خاں کی تجویز پر طلب کیا گیا تھا، جس کا مقصد یہ تھا کہ اسے طرح طرح سے ذلیل و خوار کر کے اس کی عزت و ناموس اور جان و مال پر ہاتھ ڈال دے۔“

(مرزا مادی بیگ، نزک جہانگیری (مکملہ)، مطبوعہ لاہور، ص ۸۸، ۸۹، ۹۰)

لیکن یہ واضح رہے کہ ہماہت خاں، شیخ مجددؒ کے خاص عقیدین میں تھا، ڈاکٹر تریپاٹھی لکھتے ہیں:-

”خان خانان، امیر صدر جہاں، خان جہاں، اور ہماہت خاں آپ کے مرہون بیان کئے جاتے ہیں۔“

(Dr. R. P. Tripathy: Rise and Fall of The Mughal Empire - 1956. P. 355)

اس سے ثابت ہوتا ہے کہ ہماہت خاں نے شیخ مجددؒ کی گرفتاری کی وجہ سے بغاوت نہیں کی تھی، ایسا کہنا تاریخی حقائق کے سراسر خلاف ہے، بغاوت کا واقعہ شیخ مجددؒ کے واقعہ امیری کے سات برس بعد پیش آیا، البتہ یہ قیاس صحیح ہو سکتا ہے کہ شیخ مجددؒ کی گرفتاری

سے ارکانِ دولت میں شورش کا اندیشہ پیدا ہو گیا ہوگا، مکاتبِ شیخ مجدد میں اس کی طرف اشارہ ہے (دیکھو دفتر سوم، مکتوب نمبر ۱۵)

زادِ امیری کی مرامیت | شیخ مجدد قلعہ گوالیار میں تقریباً ایک سال قید رہے (۱۰۷۹ھ تا ۱۰۸۰ھ)
اس عرصہ میں جو مکتوبات احباب و اقربا کے نام ارسال فرمائے ہیں، وہ بڑے سبق آموز ہیں، اہل
حقیقت یہ ہے کہ آپ کی عظیم شخصیت کے اصلی جوہر واقعہ امیری کے بعد ہی کھلے ہیں۔

ہے امیری اعتبار افزا جو ہر فطرت بلند | قطرہ نبیاں ہے زردانِ صدقہ کا جہند
یہاں چند نکتہ تیس کے اقتباسات پیش کئے جاتے ہیں۔

شیخ مجدد الحق محدث، دہلوی (۱۱۶۴ھ تا ۱۲۵۷ھ) کو تحریر فرماتے ہیں:-

”مخدوم و اکرام! مصیبتوں کے آنے پر ہر چند کہ تکلیف برداشت کرنی پڑتی
ہے، لیکن اسی کے ساتھ ساتھ انعام و اکرام کی امید بھی لگی رہتی ہے، چونکہ
اندوہ میں یہ بڑا ہی اچھا امر پایا اور خوانِ الم و مصیبت کی سن بھائی نعمت
ہے، ان شکر پاروں کے اور پرکڑی دوا کا ہلکا سا غلات چڑھا دیا گیا ہے،
اور اس بہانے سے بظاہر مصیبت دکھائی گئی ہے، مگر نیک بخت تو مٹھاس پر
نظر رکھتے ہوئے غمی کو مٹھاس کی طرح کھا جاتے ہیں، اور صفراوی مریض کے
برعکس کڑواہٹ کو شیریں محسوس کرتے ہیں اور شیریں کیوں نہ پائیں کہ کدو جھونکے
انفال تو سب ہی میٹھے ہیں، جو اسوۃ اللہ کی محبت میں گرفتار ہو اس کو کڑوے
لگتے ہیں، دولت مند تو محبوب کی دی ہوئی مصیبت میں اس قدر لذت و مسلاہت
پاتے ہیں کہ انعام میں بھی متصور نہیں، ہر چند کہ دونوں محبوب ہی کی جانب
سے ہیں، لیکن مصیبت میں محب کے نفس کو دخل نہیں اور انعام میں نفس کی خواہش
کا حصول ہے۔“

۶ حیناً لا رجاۃ النعمۃ نعیما

اللہم لا تحرمنا اجرہم ولا تعاقبنا بعدہم، آپ کا وجود شریف اسلام کی اس غربت
میں مسلمانوں کے لیے مانتھم ہے، بلکہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ کہ ”والسلام۔“

(مکتوبات امام ربانی۔ مکتوب ۱۱۔ دفتر دوم طبع امرتسر ۱۹۷۷ء)
 فرزند ان گرامی و خواجہ محمد مصطفیٰ اور خواجہ محمد سعید کے نام ایک مکتوب میں تحریر فرماتے ہیں:-
 ”فرزند ان گرامی! مصیبت کا وقت اگرچہ تلخ و بے مزہ ہے لیکن اس میں فرصت
 میرا جائے توفیق ہے، اس وقت چونکہ تم کو فرصت میری ہے، خدا کا شکر بجا لا کر
 اپنے کام میں مشغول ہو جاؤ، اور ایک لمبھی فارغ نہ بیٹھو، نین باتوں میں سے
 ایک بات کی پابندی ضرور رہنی چاہیے، تلاوت قرآن پاک، طویل قرات کے
 ساتھ نماز اور کھلا لالہ اللہ کی تکرار۔“

”لا“ کے ساتھ نفس کے خود ساختہ خداؤں کی نفی کریں، اپنی مراد
 اور مقصدوں کی بھی نفی کریں، اپنی مراد میں جاہتا خداؤں کا دعویٰ کرتا ہے،
 اس لئے چاہیے کہ سینہ میں کسی مراد کی گنجائش ہی نہ رہے، اور پوس کا خیال
 بیک نہ آنے پائے، تاکہ حقیقت حیات متحقق ہو..... ہوئے نفسانیہ
 کو جو جھوٹے خدا ہیں ”لا“ کے تحت لائیں تاکہ ان سب کی نفی ہو جائے،
 اور تمہارے سمجھ میں کوئی مراد اور مقصد باقی نہ رہے، حتیٰ کہ میری ربائی کی
 آرزو بھی جو اس وقت تمہاری سب سے اہم آرزوؤں میں ہے، نہ ہونی چاہیے
 تقدیر اور اس تقاضے کے فعل و ثبوت پر راضی رہیں..... جہاں نیچے
 ہوئے ہیں اسی کو اپنا وطن سمجھیں، یہ چند روزہ زندگی جہاں بھی گزرے اللہ
 کی یاد میں گزرتی چاہیے۔“

(شیخ احمد محمود، مکتوبات شریفین دفتر سوم، حصہ ششم، مکتوب نمبر ۱۰، مطبوعہ انارکلاہ)
 ایک مکتوب میں اپنے خلیفہ شیخ بدیع الدین کو تحریر فرماتے ہیں:-

”میں تو بہت جلالی کے ذریعہ منزلیں ملے کرائی جا رہی تھیں، اب تربت
 جلالی کے ذریعہ مراحل ملے کرائے جا رہے ہیں، اس لیے مقام صبر، بلکہ مقام
 رضا پر قائم رہیں۔ اور جہاں و جلال کو ایک ہی جانیں، تم نے لکھا تھا کہ ”خود فرستہ“
 کے وقت سے ذوق و حیاں جاتا رہا۔“ ذوق و حیاں کو تو اس وقت المضاعف

ہوتا چاہیے، کیونکہ جملے محبوب اس کی وفاسے زیادہ لذت بخش ہوتی ہے، یہ کیا مصیبت آئی کہ تم بھی عام لوگوں کی طرح باتیں کرنے لگے، اور محبت ذاتیہ سے دور نکل گئے؟
 (شیخ مجدد۔ مکتوبات شریف، دفتر سوم، حصہ ہفتم مطبوعہ امرتسر ۱۳۳۳ھ مکتوبہ ۱۱۷)
 ایک اور مکتوب میں مرزا مظفر خاں کو تحریر فرماتے ہیں:-

”حقیقت یہ ہے کہ جو چیز بھی محبوب حقیقی کی طرف سے پہنچے اس کو کٹاؤدہ پیشانی اور فراخ حوصلگی سے احسان مند کسی کے ساتھ قبول کرنا چاہیے، بلکہ اس لطف اٹھانا چاہیے۔ رسوائی اور بے سنگی جو مراد محبوب ہے، محبوب کے نزدیک نام و رنگ سے بہتر ہے، آپ اس کے دل کی خواہش ہے، اگر یہ بات محب میں پیدا نہ ہو تو اس کی محبت ناقص ہے، بلکہ دعویٰ محبت میں بھوٹا ہے۔“

گرامع خواہ: حسن سلطان دین خاک بر فرق قناعت بعد از میں
 (شیخ مجدد۔ دفتر دوم، مکتوبات شریف، حصہ ہفتم، مکتوبہ ۱۱۷، مطبوعہ امرتسر ۱۳۳۳ھ)
 اپنے ایک دوست غلیفہ خواجہ میر محمد نمان (م۔ ۱۰۷۵ھ) کے نام تحریر فرماتے ہیں:-
 ”عاشق جس طرح محبوب کے انعام میں مزہ پاتا ہے، اسی طرح اس کے ایلام میں بھی اس کو لطف آتا ہے، بلکہ ایلام میں اور زیادہ مزہ آتا ہے۔ کیونکہ اس میں خط نفس کا شائبہ نہیں ہوتا اور اس کی آرزو کو بھی دخل نہیں ہوتا۔ جب حضرت حق سبحانہ و تعالیٰ، جو حیل مطلق ہے، اس شخص کو آزار پہنچانا چاہے تو یقیناً اذیت دے گا۔ یہ ارادہ بھی اس شخص کی نظر میں حیل ہے، بلکہ اس میں اس کو لطف آتا ہے، چونکہ اس جلالت و اعداد و مخالفین کی مراد اللہ تعالیٰ کی مراد کے عین مطابقت ہے، اور یہ مراد اس مراد کے ظاہر ہونے کا درجہ ہے، اس لئے یقیناً اس کی مراد بھی نظر کو کھلی اور اچھی معلوم ہوتی ہے، اور اس میں لطف آتا ہے اور اس شخص کا عمل جو محبوب کے عمل کا آئینہ دار ہو، محبوب کے عمل کی طرح پیارا لگتا ہے، اور اس کرنے والا اس کی نظر کے وجہ سے عاشق کی نظر میں محبوب ہے، عجیب بات ہے کہ اس شخص کی جانب سے جتنی جنائیں ہوتی ہیں، عاشق کی نظر میں وہ اتنا ہی زیادہ

ہندوہ ہو جاتا ہے، کیونکہ اس صورت میں وہ غضب محبوب کی پوری پوری نمایندگی کر رہا ہے، اس راہ کے دیوانوں کا معاملہ نکالا ہے، پس اس شخص کی برائی چاہنا اور اس سے بدول ہونا، محبوب کی محبت کے منافی ہے، کیونکہ وہ شخص تو فعل مجرب کے آئینہ کے سوا کچھ نہیں ہے، اس لئے جو لوگ آزاد پہچاننے کے درپے ہیں وہ دوسری مخلوق سے زیادہ شکا ہوں کو بھیجے معلوم ہوتے ہیں، اس لئے دوستوں سے کہہ دیں کہ وہ تنگی دل کہ دور کریں اور جو لوگ باجماعت آزار کے درپے ہیں اس سے برا ملوک ذکر کریں، بلکہ ان کے فعل سے لطف اٹھائیں۔

شیخ مجدد۔ مکتوب شریفین، دفتر سوم، حصہ ششم، مکتوب ۱۵، مطبوعہ مدرسہ اسلامیہ، ان مکتوب مقدس کے آئینہ میں شیخ مجدد کے کردار کی تائید کی گئی ہے، دیکھا جاسکتا ہے، خود باخستگی اور خود پسندی کا یہ عالم ہے کہ حقاؤں میں بھی لذت حاصل ہوتی ہے۔ جفا جو عشق میں ہوتی ہے وہ جفا ہی نہیں ستم نہ ہو تو محبت میں کچھ مزا ہی نہیں ذرا ”عشق خانہ ویراں ساز“ کی بلند ہستی تو دیکھیے کہ دشمن کی خنجر آزمائی کے بعد بھی اس کے دست باز نہ کر دے دعائیں دے رہے ہیں۔

آں کسہ بیخ حتی محبت ادا نہ کرو
کہ بہر دست و باز دے قاتل عاز کرو
(باقی)



”بچے ملک و قوم کی دولت میں“ (ہندو محبوب ہونا)

ان کی

نشان
اعتماد

ہم سب کو مل کر حفاظت کرنا چاہیے

بہارِ نوافل۔ بچوں کو ہر قسم کی بیماری سے محفوظ رکھنا جو قیمت فی بیشی ۲۰ آؤس میں مفت طلب فرمائیے۔

دواخانہ طبیہ کالج، مسلم یونیورسٹی، علی گڑھ

(۱) بنارس، وال منڈی (۲) مٹوناٹھ بھنجن، صدر بازار

الجینسیاں { (۳) عظم گڑھ، گرد ٹولہ (۴) کوپاگنج (۵) عظم گڑھ، دسی دواخانہ

سویت ہلال

اور

سائنسی آلات کا استعمال

(از حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب دہلوی)

د مفتی صاحب دہلوی کا یہ مضمون گوشہ حیدرِ واقعہ کے مدیر پاکستان کے ایک ہمارے میں
’نظر سے گزرا تھا۔ اس کی افادیت اور اہمیت کو دیکھتے ہوئے خیال ہوا تھا کہ آئندہ اس کے موقع و
پاس کی زیادہ سے زیادہ اشاعت ہوئی چاہیے ہی خیال کے تحت اس وقت یہ مضمون چھپ
’ناظرین سے خطبات)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِيْ اَرْسَلَنَا مُرْسَلًا عَلٰى عِبَادِهِ الَّذِيْنَ اَصْطَفٰ

کئی سال سے مسئلہ پاکستان اور خصوصاً کراچی کے اخبارات میں زیر بحث آکر عجیب قسم کے اختلاف
اور اختلاف کا سبب بن رہا۔ اخباری بحثوں میں یہ دیکھ کر کہ دونوں طرف کوئی کسی کے نقطہ نظر کو ٹھنڈے دل
دل سے سننے سوچنے کیلئے تیار نہیں تھا موشی بہتر نظر آئی۔

لیکن اس سال عید کے موقع پر کراچی میں اس مسئلے نے ایک بڑی پیچیدگی اختیار کر لی اور
عام مسلمانوں میں سخت اضطراب اور بے چینی پیدا کر دی۔ اس لیے اس وقت سطور ذیل لکھنے پر مجبور ہوا۔

میں اس وقت اس بات کو غیر ضروری سمجھتا ہوں کہ موجودہ انتشار و اضطراب کس کی غلطی سے پیدا ہوا۔ ضروری یہ ہے کہ آئندہ کے لیے اُس کے اندر کی واہ تلاش کی جائے۔ اس لیے ہر ملک کے عام مسلمانوں سے اسلام اور پاکستان کے نام پر اپیل کرتا ہوں کہ اس جزوی مسئلے کو باہمی نزاع و جدال کا ذریعہ نہ بنائیں۔ بلکہ ٹھنڈے دل و دماغ سے ایک دوسرے کے نظریے اور موقف کو سمجھنے کی کوشش کریں اور باہمی مفاہمت سے درپت ہلال کا کوئی ایسا نقطہ قائم کریں جو شرعی اصول کے مطابق اور مسلمانوں کے ہر طبقے کے لیے قابل قبول ہو۔

سائنس کی مفید ایجادات نعمائے خداوندی ہیں
ان کو شکرگزاری کے ساتھ استعمال کرنا چاہیے

سائنس جدید ہر بات قدیم دونوں کا دائرہ عمل اتنا ہی ہے کہ خدا نے تعالیٰ کے پیدا کیے ہوئے خسران و فائز کو سمجھ دھم کے ساتھ صحیح استعمال کرے اور انسانی ضروریات ان سے پوری کرے۔ سائنس کی چیز کو پیدا نہیں کرتی بلکہ قدرت کی پیدا کی ہوئی چیزوں کا استعمال سکھاتی ہے۔ سائنس کی ترقی کا حاصل یہی ہے کہ ان چیزوں سے زیادہ کام لے لے۔ اس معاملے میں عقل مند اور بے وقوف کا فرق اتنا ہے کہ بے وقوف قدرتی نعمتوں نے قائم ہٹھا نا نہیں جانتا عقل مند ان سے طرح طرح کے فائدے اٹھا لیتا ہے۔

اللہ جل شانہ کی عادت یہ بھی ہے کہ جیسی جیسی چیز کی ضرورت دنیا میں پیدا ہوتی جاتی ہے اُسی کے مناسب اُس زمانے کے لوگوں کو بہ مقدار ضرورت نئی نئی ترکیبیں استعمال اور ایجاد کی سکھادیتے ہیں۔ پچھلے زمانے میں جب مواصلات کی ایسی ضرورتیں نہ تھیں ہر ملک ہر خطہ اپنی ضروریات کے لیے خود کفیل تھا۔ خاندان کے افراد دوسرے ملکوں میں پھیلے ہوئے نہ تھے تو تیز رفتار سواروں اور ریڈیو، ٹیلی فون، ٹیلی گراف کے ذریعے باہمی رابطے پیدا کرنے کی چنداں ضرورت نہ تھی۔ پٹرول کی نہیں اس وقت بھی نہیں کے نیچے بہرہ دہی تھیں اور جہاں سطح زمین پر بھی موجود تھیں تو اُس سے صرف اتنا کام لیا جاتا تھا کہ اونٹوں میں خارش کا مرض پھیلے تو ان کے بدن پر پٹرول مل دیں۔

لیکن جب ایک ملک کی ضروریات دوسرے ملکوں سے وابستہ ہوئیں اور ایک خاندان کے افراد

مختلف ملکوں میں پھیلے تو باہمی روابط کی ضرورت پیش آئی، مواصلات کے مسائل سامنے آئے۔ قدرت نے اس وقت کے لوگوں کے دل و دماغ اس کام کے لیے لگا دیے اور ان کو اسی پٹرول کے ذریعے سوزا ہوائی جہاز وغیرہ چلانے کے طریقے سمجھا دیے جس کی پیش گوئی قرآن کریم نے پہلے سے کر رکھی تھی کہ بہت سی مروجہ انسانی ساراویں، گھوڑا، اونٹ، بچر وغیرہ کا ذکر کر کے فرمایا وَیَخْلُقْ مَا لَا تَعْلَمُونَ۔ یعنی آئندہ زمانے میں اللہ تعالیٰ ایسی سواریاں پیدا فرمائیں گے جن کو تم نہیں جانتے۔ اس وقت اگر سوڑا لودریل کے نام اس جگہ لکھ دیے جاتے تو اس وقت کی مخلوق ان کو نہ سمجھتی پریشانی میں پڑ جاتی۔ اس لیے نام نیچے کے جیسے آتنا بتلا دیا کہ اور بھی طرح طرح کی سہلیاں پیدا ہوں گی۔ اب چاند تک پہچانے والی سہلیاں نئی ایجاد ہو جائیں تو وہ بھی ماس میں داخل ہیں۔

خلاصہ کلام یہ ہے کہ ضرورت ایجاد کی ماں ہے۔

جیسی جیسی ضرورت پیدا ہوتی گئی ویسی ہی ایجادات کے لیے اللہ تعالیٰ نے لوگوں کے ذہن پر تیار کر دیے اور ان کو طریقے سمجھا دیے۔ اس میں نہ کچھ لوگوں کی برائیوں کا کوئی ثبوت ہو نہ آج کے لوگوں کی بری دانش مندی کا، بلکہ ضرورت کے تابع حق تعالیٰ کی نعمتوں کا اظہار ہو رہا ہے۔

جس طرح کچھ صنعتوں سے پیدا ہونے والی اشیاء ضرورت اللہ تعالیٰ کے انعامات تھے اسی طرح آج کی سائنس کے ذریعے پیدا ہونے والے نئے نئے آلات اس کی ہی دی ہوئی نعمتیں ہیں۔ ان سے وحشت نہ کرنا یا ان کو بُرا سمجھنا کوئی دین کی بات نہیں بلکہ دین کی حقیقت سے ناواقفیت ہو۔

اہستہ دین الہی ان سب کے ساتھ یہ پابندی لگاتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کی ان نعمتوں کو اس کی نافرمانی اور ناجائز کاموں میں استعمال نہ کرو۔ یا ایسے طریقوں سے استعمال نہ کرو جس سے اصول دین بوجھ بولہ ہی ہو جسے کہ بندوبست، توپ، ٹینک اور طرح طرح کے بم ایجاد ہوئے کبھی کسی عالم یا غیر عالم کے دل یہ دوسوہ بھی نہ آیا کہ موجودہ جنگوں میں ان کا استعمال کرنا کوئی گناہ ہے۔

ہوائی جہاز چلے تو بغیر کسی رکاوٹ کے مسافروں نے ان کو نہ صرف اپنے نبوی کاموں میں بلکہ دینی امور میں استعمال کیا۔ اسی طرح لاسکی پیغام، ٹیلی فون، ٹیلی گرام، ریڈیو، آڈیو کبر الصوت ایجاد ہوئے تو بغیر کسی مزاحمت کے دینی اور نبوی کاموں میں مسلمانوں نے علماء کی ہدایات اور فتوے کے موافق استعمال کیا۔ البتہ ان چیزوں میں علماء نے اس کا لحاظ ہر قدم پر رکھا کہ ان چیزوں کا استعمال

اسی حد تک ہی جہاں تک قرآنِ اقدس کے بتلائے ہوئے اصول مجروح نہ ہوں۔ کبر القوت، پرزور، نصیب، تفریر و عطا کو کسی عالم نے نہیں روکا سمجھنا نماز کے معاملے میں ایک اصول پر زور پڑنے کا امکان تھا اس کے تحت رائے مختلف ہی کے مختلف اقوال کی بنا پر علماء کی طائفیں مختلف ہوئیں۔ کیوں کہ رائے ازل میں بعض نے اس کی انکار کو مستحکم کی پہلی آواز بتلا؛ بعض نے نقلی قرار دیا۔ اور یہ اختلاف آج بھی اسی طرح جاری ہے۔ اس میں جدید چیزوں سے ناواقفیت یا نفرت و محبت کا کوئی دخل نہیں۔ اصول کی برجستہ یا مخالفت کا معاملہ ہے۔ خبر رسائی کے تمام جدید آلات کی خبروں کو خبر کی حد تک بلا اختلاف سب علماء نے قبول کیا، مگر جہاں ضرورت شہادت کی اہد شاہ کی سامنے اگر بیان دینے کی تھی اس میں نہ دنیا کی کسی عدالت نے ان کو کافی سمجھا نہ علماء نے اس پر شہادت دینے کی اجازت دی۔

اس لیے صحیح حالات کا جائزہ لینے بغیر علماء کی طرف یہ غصوبہ کر دینا بالکل خلاف انصاف اور خلاف واقعہ ہے کہ وہ جدید چیزوں کو اپنی ناواقفیت کی وجہ سے رد کر دیتے ہیں اور پھر جب یہ حقیقت بن کر سامنے آتی ہیں تو تسلیم کرنے پر مجبور ہوتے ہیں۔ ہاں یہ بہت ممکن ہے کہ کسی جدید ایجاد کی پوری حقیقت سامنے آنے سے پہلے اس کے متعلق کچھ شبہات ہوں اور اس کے واضح ہو جانے کے بعد رفع ہو جائیں، اور یہ ثابت ہو جائے کہ وہ صحیح و دینی سے متصادم نہیں ہے۔ ایسی صورت میں ابتدائی رد میں توقف کرنا اور پھر اجازت دینا کوئی قصور و الزام کی چیز نہیں کہ اس سے ان کو بے وقوف بنا یا جائے بلکہ علماء کی حقیقت شناسی اور اتباعِ حق اور حق پرستی کا کھلا ثبوت ہے۔ مسئلہ ہلال میں بھی اگر نئی ایجادات سے اس حد تک کوئی مدد ملی جائے جہاں تک اسلامی اصول مجروح نہ ہوں اس کا کس کو انکار ہے۔ اس لیے اس مسئلے میں کوئی گفتگو کرنے سے پہلے ضروری یہ ہے کہ اسلامی اصول کو بالکل خالی ملازمین ہو کر دیکھا اور سمجھا جائے۔ پھر یہ دیکھا جائے کہ رویت کے مسئلے میں آلاتِ جدید کا استعمال ان اصولوں کو مجروح کرتا ہے یا نہیں۔ اب ذرا اس کی تفصیل سنئے۔

عید یا بقرہ عید ہمارے تہوار ہیں عبادات ہیں

سب سے پہلے یہ بات ذہن نشین کر لینا ہے کہ ہمارا روزہ چو یا عید یا کوئی دوسری اسلامی تقریب؟ یہ عام دنیا کے تہواروں کی طرح تہوار نہیں، بلکہ سب کی سب عبادات ہیں اور عبادت کا حاصل اطاعت و

فرماں برداری ہے کہ جو حکم ملائیں کی تعمیل کی جائے۔ اس میں کسی کی عقل درلئے پرماؤں نہیں۔ عبادات میں جس قدر تیر و دو شرط ہوتے ہیں وہ سب اسی تعمیل حکم کے پیش نظر ہوتے ہیں۔ مثلاً نماز پانچ کیوں ہوں کم و بیش میں کیا حرج ہے، نماز کے اوقات وہی کیوں ہوں جن میں اللہ دوسے شرع ان کو رکھا گیا ہو دوسرے اوقات میں کوئی نماز کے ارکان تلاوت قیام رکوع، سجود پورے شروع سے ادا کرے تو اس کا اعتنا کیوں نہ ہو۔ نماز فجر کی دو اور ظہر کی چار مغرب کی تین رکعتیں کیوں ہوں، پانچ اور چھ رکعت کوئی پڑھے تو کیا گناہ ہے؟

ان سب سوالوں کا جواب اس کے سوا نہیں ہو سکتا کہ اللہ تعالیٰ کا حکم اسی طرح ہے۔ اس کی تعمیل ہی کا نام عبادت ہے۔ اپنی رائے سے اس میں کسی مہشی یا اوقات کا تغیر کوئی معقول بات نہیں۔ ٹھیک اسی طرح روزہ ہے۔ صبح صادق سے غروب تک کیوں ہو، عشاء تک کوئی رکے تو کیا گناہ ہے۔ ۲۹ یا ۳۰ دن کے بجائے کوئی ایک تیس دن رکھے تو کیا حرج ہے۔ رمضان کے علاوہ کسی اور مہینے میں روزے رکھ لیا کریں تو کیوں صحیح نہیں۔ اتنیس کچھ جائز ہو یا نہ ہو ہم تیس روزے پورے کر لیں تو کیوں گناہ ہے یا جائز کا انتظار کیے بغیر اتنیس ہی کو ختم کر دیں تو کیا حرج ہے؟ اس سوال کا جواب بھی اس کے سوا نہیں ہے کہ اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم کی پیروی ہی ہے کوئی عبادت عبادت کہلانے کی مست ہے اس میں انسانی رایوں کا دخل ہوا تو پھر وہ عبادت نہیں۔ اسی طرح اب اس غور کیجیے کہ اتنیس یا حج کو جائز ہونے یا نہ ہونے کا معاملہ سلنے آئے اور آپس میں اختلاف ہو جانے تو اس کا فیصلہ بھی محض انسانوں کی رائوں یا دونوں سے نہیں ہو سکتا۔ بلکہ اس کا طریقہ فیصلہ بھی اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم ہی کی تعلیمات میں تلاش کرنا ہے کہ کونکے جائز و ناجائز کے کرات یا اذان کا طلوع و غروب درحقیقت پہلوی عبادت کا محور نہیں بلکہ عبادت کا مادہ صرف حکم الہی کے اتباع پر ہے ورنہ اگر محض عقلی طور پر دیکھا جائے تو صبح صادق پہنچنے کے پانچ منٹ بعد سحری کھانے کا اسی طرح غروب آفتاب سے پانچ منٹ پہلے افطار کر دیے کا دینے کے مجاہدہ اور محنت میں کوئی خاص فرق نہیں پڑتا جس کی بنیاد پر اس کی دن بھر کی محنت کو کالعدم قرار دیا جاسکے۔

ہاں غروب آفتاب سے پانچ منٹ پہلے افطار کرنے والا اس مجرم عظیم کا مرتکب ہوا کہ اس نے

اور نہ ہونا کس کو کہنا۔ کیا چاند کافی پرہیز جو اس کے ہونے کے لیے شرعی احکام میں تسلیم کیا جائے گا یا عام انسانی آنکھوں سے دیکھنے پر اس کے ہونے کا فیصلہ کیا جائے گا۔ یعنی رمضان یا عید کرنے کے لیے چاند کا صرف وجود کافی ہے یا شہود اور رویت ضروری ہے؟

اس کے فیصلے کے لیے دیکھیے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشادات کیا ہیں۔
حدیث کی سب سے بڑی مستند کتاب جو اعتماد میں قرآن کے بعد دوسرا درجہ رکھتی ہو یعنی صحیح بخاری میں اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے:

لا تصوموا حتی تروہ	روزہ اس وقت تک نہ رکھو
ولا تقطروا حتی تروہ	جب تک چاند نہ دیکھ لو۔ اور انتظار
فان غلب علیکم	اس وقت تک نہ کرو جب تک چاند نہ
فاحتسروا لہ	دیکھ لو۔ اور اگر چاند تم پر مستور ہو جائے تو
	حساب لکھاؤ (یعنی حساب سے تیس دن
	پورے کر لو)

اسی کی ایک دوسری روایت کے الفاظ یہ ہیں:

الشہر قسم وعشر	ہینہ (یقینی) انتیس۔ زات کا ہر
لیلتی فلا تصوموا	اس پے روزہ اس وقت تک نہ رکھو
حتى تروہ فان غلب علیکم	جب تک رمضان کا چاند نہ دیکھ لو پھر
فاحتسروا لہ	اگر تم پر چاند مستور ہو جائے تو شعبان کی
ثلاثین۔ (صحیح بخاری جلد ۱۵)	تعداد تیس دن پورے کر کے رمضان سمجھو۔

یہ دونوں حدیثیں حدیث کی دوسری سب سے مستند کتابوں میں بھی موجود ہیں جن پر کسی محدث نے کلام نہیں کیا اور دونوں میں روزہ رکھنے اور عید کرنے کا مدار چاند کی رویت پر رکھا ہے۔ لفظ رویت عربی زبان کا مشہور لفظ ہے جس کے معنی کسی چیز کو آنکھوں سے دیکھنے کے ہیں اس لیے حاصل اس ارشاد نبوی کا یہ ہوا کہ تمام احکام شرعیہ جو چاند کے ہونے یا نہ ہونے سے متعلق ہیں ان میں چاند کا ہونا یا نہ ہونا عام آنکھوں سے دیکھا جائے اور نہ ہونا یہ ہے کہ عام آنکھوں سے نظر نہ آئے۔

معلوم ہوا کہ مدار احکام چاند کا افق پر وجود نہیں بلکہ دعوت ہے۔ اگر چاند افق پر موجود ہو کر کسی وجہ سے قابل رویت نہ ہو تو احکام شرعیہ میں اس وجود کا اعتبار نہ کیا جائے گا۔

حدیث کے اس مفہوم کو اسی حدیث کے آخری جملے نے اور زیادہ واضح کر دیا جس میں یزید ہے کہ اگر چاند تم سے مستور اور چھپا ہوا رہے یعنی بخلائی آنکھیں اُس کو نہ دیکھ سکیں تو پھر تم اس کے تکلف نہیں کرنا یعنی کے حسابات سے چاند کا وجود اور پیدائش معلوم کرو اور اس پر عمل کرنا یا آلات رصدیہ اور دوربینوں کے ذریعے اس کا وجود دیکھو بلکہ فرمایا ان غلہ علیہم السلام وانا معہم والعدۃ ثلاثین۔ یعنی اگر چاند تم پر مستور ہو جائے تو تیس دن پورے کر کے جہنم ختم ہو جائے اور میں لفظ غمر خاص طور سے قابل نظر ہے۔ اس لفظ کے لغوی معنی غریبی قرار دے سکتے ہیں اعتبار سے بہ حجاز قاموس و شرح قاموس یہ ہے:

غمر الغلال علی التمس غمراً اذا استحال دون الغلال فیہ
 غمراً اذا استحال دون الغلال فیہ
 دقیق او غیوہ قلم یہ
 در میان کوئی بادی یا دوسری چیز
 حاصل ہو جائے کہ وہ چاند دیکھنا نہ سکے
 (اج الردی شج قاموس)

جس سے معلوم ہوا کہ چاند کا وجود خود ان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تسلیم کر کے یہ تسلیم کیا کہ اگرچہ مستور ہو جانے کے لیے موجود ہونا لازمی ہے جو چیز موجود ہی نہیں اس کو معدوم کہا جاتا ہے۔ خاتمہ میں اس کو مستور نہیں بولتے۔

اور یہ بھی معلوم ہو گیا کہ چاند کے مستور ہو جانے کے مختلف اسباب ہو سکتے ہیں اس میں سے کوئی بھی سبب پیش آئے۔ بہر حال جب چاند عام نگاہوں سے مستور ہو گیا ہو اور دیکھا نہ جاسکا تو حکم شرعی یہ ہے کہ روزہ و عید وغیرہ میں اس کا اعتبار نہ کیا جائے گا۔

صحیح مسلم کی ایک حدیث سے اس کی مزید تائید ہوتی ہے جس میں مذکور ہے کہ کچھ صحابہ کرام عمو کے نیچے نکلے راستے میں چاند پر نظر پڑی تو چاند کا ساڑ بڑا اور روشن دیکھ کر آپس میں گفتگو میں ہوئیں۔ بعض نے کہا یہ دو رات کا چاند ہے بعض نے کہا تین رات کا۔ حضرت عبداللہ بن عباس نے نے اُن لوگوں سے پوچھا کہ تم نے اس کو اولیٰ کس رات میں دیکھا؟ بتلایا گیا کہ فلاں شب میں رویت ہوئی تھی

ابن عباسؓ نے فرمایا ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم امتہ کا نور و نورہ و خولیلہ و داہیہ و یمنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو رویت کی طرف منسوب فرمایا ہے اس لیے یہ اُسی رات کا چاند سمجھا جائے گا جس میں اس کی رویت ہوئی (صحیح مسلم ج ۱ ص ۱۷۱)

چاند کے اُتی پر وجود رکھنے کے باوجود آنکھوں سے مستور ہو جانے کا جیسا عام سبب یہ ہو سکتا ہے کہ بادل یا دھواں یا بخارات وغیرہ فضا پر چھا جائیں۔ اسی طرح ایک سبب یہ بھی ہو سکتا ہے کہ چاند کا فاصلہ آفتاب سے اتنا کم ہو کہ وہ آفتاب کی شعاعوں میں مستور ہو۔

اس سے یہ حقیقت واضح ہو گئی کہ یہاں مسئلہ چاند کے وجود کا نہیں بلکہ اُس کے عام نگاہوں کے لیے قابل رویت ہونے کا ہے اور اگر دُور بین کے ذریعے شمسی شعاعوں سے مستور چاند کو دیکھ لینا یا بدیشی ہوائی جہاز پرواز کر کے بادلوں سے اوپر جا کر چاند کو دیکھ لینا عام رویت کہلانے کا مستحق نہیں اور کسی شخص کا قابل رویت ہونا یا دیکھا جانا مسئلہ شائس کا ہے نہ محکمہ موسمیات اور فلکیات سے اس کا کوئی تعلق ہے۔ یہ عام واقعاتی معاملہ ہے۔ اگر کوئی شخص ایک معین وقت اور معین جگہ میں کسی واقعے کے دیکھنے کا مدعی ہے اور دوسرے لوگ کہتے ہیں کہ ہم اس وقت وہاں موجود تھے ہم نے یہ واقعہ نہیں دیکھا تو اس کا فیصلہ نہ محکمہ موسمیات کے پاس جانے کی چیز ہے نہ محکمہ فلکیات اور ریاضیات سے اس کا کوئی تعلق ہے۔ اس کا فیصلہ اسلامی عدالتوں میں قاضی شرعی اور عام حکومتوں میں کوئی جج ہی کر سکتا ہے جو شاہدوں کے حالات اور بیانات کو پرکھ کر معتبر یا غیر معتبر شہادت کو پہچانے گا۔

ہاں اگر مسئلہ چاند کے وجود کا ہونا تو بے شک وہ قاضی شرعی یا جج کے دیکھنے کی چیز نہیں، وہ ماہرین فلکیات ہی بتا سکتے ہیں کہ کوئی قاضی یا جج بھی اس مسئلے کا فیصلہ کرتا تو ماہرین فلکیات کے بیان ہی پر کرتا۔

حال میں بعض ذمہ دار حضرات نے اپنے بیان میں کہا عام اسلامی ممالک میں رویتِ ہلال کرنام اسلامی مالک میں محکمہ موسمیات کے فیصلوں پر رویتِ ہلال کا فیصلہ اور دوسرے اور ضمیمہ وغیرہ ہوتے ہیں۔

یہ بات اگر صحیح بھی ہوتی تو کسی شرعی حکم میں اس کو سند جواز بنالینا کوئی منقول بات نہیں بلکہ آج کے مسلم ممالک کے اعمال کا جائزہ لیا جائے اور ان کے عمل کو سند جواز قرار دیا جائے تو شاید اسلام

میں کوئی حرام چیز حرام نہ رہے اور شریعت اسلام ایک کلمہ نامی جائے۔

مگر اس مسئلے میں تو قدرت نے اس کا ایک واضح جواب اس طرح دے دیا کہ جس روزیر بیان
اجنادوں میں آیا اُنکی روزہ مصر و قاہرہ جیسی تجدید پسند اسلامی حکومت کا یہ واقعہ بھی اجنادوں میں شائع
ہوا کہ وہاں محکمہ سیاست نے جس تاریخ کے بے حال کا فیصلہ کیا تھا اس تاریخ پر چاند نظر آنے کے سبب علماء
کے فتوے کے مطابق ہلالِ قیلم نہیں کیا گیا۔ ہاں ملکِ شام میں رویت ہو گئی تو رویت کے مطابق
احکام جاری ہوئے۔

سعودی عرب، اہلِ بابل وغیرہ کا حال ہمیں پہلے سے معلوم ہے کہ وہاں باقاعدہ وقاضی شریعہ کے
فیصلے پر رویت ہلال کے احکام جاری ہوتے ہیں۔ محکمہ موسمیات سے اس کا کوئی تعلق نہیں۔

اس بگڑے شہسبہ کیا جاتا ہے کہ اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمارے
ایک اور شہسبہ کا جواب کے مسئلے میں جو اصول رویت کا وارد کیا ہے وہ کا اعتبار نہیں کیا
اس کی وجہ یہ تھی کہ اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں خبر اکھوں سے دیکھنے کے چاند کے وجود
کا پتہ چلانے کے طریقے رائج نہ تھے ایسے آلات موجود نہ تھے جن سے چاند کا اُفق پر موجود ہونا مشاہدہ
میں آسکے۔

لیکن دنیا کی تاریخ پر نظر رکھنے والوں سے یہ بات مخفی نہیں کہ یہاں بھی کہیں نہ تو آن حضرت صلی
علیہ وسلم کے عہدِ مبارک سے بہت پہلے دنیا میں رائج تھے اور خود اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عہدِ مبارک
میں مصر و شام اور ہندوستان میں رصد گاہیں قائم تھیں ان چیزوں کے مسئلے میں نہایت صحیح پیمانے
پر پیشین گوئیاں کی جاسکتی تھیں۔

اور خلافت راشدہ کے دوسرے دور میں حضرت فاروقِ عظیم کی خلافت کے زمانے میں مصر و
شام اسلام کے زیرِ نگیں آچکے تھے۔ ہر فن کے ماہرین موجود تھے۔ اگر بالفرض عہدِ رسالت میں ایسے
آلات کی کم یا بی اس حکم کا سبب ہوتی تو فاروقِ عظیم صبا دافش منہ امام کب اس کو گوارا کرتا کہ عبودی
اور نایابی کے سبب جو حکم دیا گیا تھا اس کو آج بھی باقی رکھے مگر تاریخ اسلام شاہسبہ کے پورے خلاف راشدہ
اور اس کے بعد تمام عالمِ اسلامی میں ہی مقبول مانا گیا اور اسی پر امت کا عمل پیہم ہوا۔

اگر ذرا انصاف سے غور کیا جائے تو رویت کے اصول کو اختیار کرنے کا سبب "عصمتِ نبوی

از بیجاگی، "نہیں بلکہ قوم و ملت کی بہبود و فلاح پر گہری نظر ہے کیونکہ اسلام دینی اورسانی یا جغرافیائی
توسیتوں کا تو قائل نہیں اس کے نزدیک مشرق و مغرب کے مسلمان ایک قوم ہیں اس کا حکم حضرت
دنیا کے حدود سے چند نہروں کے لئے نہیں لگا۔ پورے عالم کے بسے دسے انسانوں کے لئے عام
ہے جس میں شہروں سے کہیں زیادہ تقیعات اور ایسے دیہات اور پہاڑی مقامات اور جزیرے ہیں
جہاں سائنس کی اس ترقی کے دور میں بھی ان علوم و فنون کی اور آلات و رصد یہ وغیرہ کی سہولت نہیں
اگر جمعہ لاؤ الیقین کی نظر صرف لکھے پڑھے معدودے چند شہریوں پر مرکوز ہو کر مسلمانوں پر
یہ لازم کر دیتی کہ جب چاند نظر نہ آئے تو تم پر لازم ہے کہ دوسرے ذرائع یعنی ریاضی کے حسابات یا
آلات و رصد یہ کے ذریعہ چاند کا وجود معلوم کرو یا کسی طرح فضا میں اڑ کر بارشوں سے اوپر پہنچو اور
چاند دیکھو تو انصاف کیجئے کہ اس حکم سے امت کس قدر مصیبت میں مبتلا ہو جاتی۔ پچھلے چودہ سو برس
چھوڑیئے آج بیسویں صدی کی نئی روشنی ہی میں دیکھ لیجئے کہ حکم تمام عالم اسلام کے لئے کس قدر
مشکلات میں مبتلا کر دینے والا ہوتا۔ اور اگر اس کو واجب نہیں سمجھیں اور انفسل ہی قرار دیا جاتا تو
یہ انصاف صرف سرمایہ دار لوگ ہی حاصل کر سکتے۔ جن کے پاس دو زمینیں آلات و رصد یہ اور
ہوائی جہاز ہیں۔ غریب مسلمان ناز و روزہ میں بھی افضلیت حاصل کرنے سے مجبور ہو جاتا اور
ظاہر ہے کہ غریب و امیر کا یہ فرقہ اسلامی روح کے بالکل منافی ہے۔

احکام شرعیہ کو چاند سورج کی حقیقی گردشوں اور بارکیوں کے تابع بنانے میں ایک حکمت
یہی ہے کہ سب کو معلوم ہو جائے کہ مسلمان چاند سورج کی پرستش نہیں کرتے، چاند سورج کے کسی
حال کا ان کی عبادت میں براہ راست کوئی دخل نہیں، صرف اطاعت احکام اللہ پیش نظر ہے۔

استقبال قبلہ کے بارے میں حق تعالیٰ نے اسی حقیقت کو واضح کرنے کے لئے ابتداء اسلام
میں مسلمانوں کا قبلہ بیت اللہ کے بجائے بیت المقدس کو بنا دیا جو تمام صحابہ کرام اور خود رسول کریم
صلی اللہ علیہ وسلم کی خواہش کے خلاف تھا اور پھر سترہ ہجرت اس پر عمل کرانے کے بعد دوبارہ
بیت المقدس کو قبلہ قرار دیا اور خود قرآن کریم نے اس کی یہ حکمت بتلائی۔

وَمَا جَعَلْنَا الْقِبْلَةَ الَّتِي كُنْتَ

عَلَيْهَا إِلَّا لِنَعْلَمَ مَنْ يَتَّبِعُ الرَّسُولَ

ہم نے اس قبلہ کو جس پر آپ اب تک

تھے (یعنی بیت المقدس کو) صرف اس لئے

مَنْ اَتَقَلَّبَ عَلَىٰ عَقْبَيْهِ - قبلہ بنایا تھا کہ ہم یہ امتحان کر لیں کہ کون

ہمارے رسول کا اتباع کرتا ہے اور کون

پچھے ہٹ جاتا ہے -

معلوم ہوا کہ تخیل قبلہ میں حکمت پرستور تھی کہ دنیا سمجھ لے کہ مسلمان کسی گھر اور دیوار کے
ہوجاری نہیں قبلہ کی طرف رخ صرف اس لئے کہتے ہیں کہ ان کو اس کا حکم ملا ہے اور اس
جب یہ حکم بدل جاتا ہے تو عبادت میں ان کا رخ بھی بدل جاتا ہے۔ اور شاید یہی حکمت ہے۔
اس میں کہ قرآن کریم نے مکہ سے باہر کی دنیا کو خاص کعبہ کی طرف رخ کرنے کا تکلف نہیں
بنایا بلکہ حکم یہ دیا کہ

قُولِي وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ
یعنی پھیر دیکھے اپنا چہرہ مسجد حرام
الْحَرَامِ - کی سمت -

اس میں اول تو بجائے کعبہ: بیت اللہ کے لفظ مسجد حرام کا لایا گیا جو بیت اللہ سے بہت
زیادہ وسیع رقبہ ہے پھر اس کی طرف رخ پھرنے کے لئے لفظ الی کے بجائے لفظ شطر استعمال
کیا گیا جس کے معنی سمت اور جانب کے ہیں جس سے معلوم ہوا کہ خاص بیت اللہ کی طرف رخ
ہونا ضروری نہیں بلکہ اس کی سمت اور جانب کی طرف رخ کر لینا کافی ہے۔ ان سب چیزوں میں
ایک مصلحت تو یہی عقیدہ کی اصلاح ہے کہ لوگ بیت اللہ کے در و دیوار کو عبادت کی چیز نہ سمجھیں
دوسرے وہ ہی شریعت کی سہولت پسندی بھی پیش نظر ہے کہ نماز جیسی ضروری چیز میں دیہات اور
جنگل میں بسنے والوں کو مشکلات پیش نہ آئیں -

درہ ریاضی کے حسابات اور آلات اصطرلاب وغیرہ کے ذریعہ ٹھیک بیت اللہ کا رخ بھی
متعین کیا جاسکتا تھا۔ مگر حکیم اعلیٰ رحمۃ اللہ علیہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بنی نظری کا تقاضا یہی ہوا
کہ ان چیزوں کے درپے نہ ہوں کیونکہ اول تو ان چیزوں کے مخالفان اور ان کی باریکیوں پر احکام کا
مدار رکھنے سے کسی کو یہ غلط فہمی بھی پیدا ہو سکتی ہے کہ اسلامی عبادات میں یہ چیزیں خود مقصود ہیں
دوسرے ان کے مخالفین کی تلاش آلات و حسابات پر موقوف ہے پوری دنیا کے مسلمانوں کو جن میں
کثرت دیہات - اور جنگل - پہاڑ - جزیروں کے بسنے والوں کی ہے ان سب کو اس کا تکلف بنانے میں

پوری امت کو ایک مصیبت میں مبتلا کر دینا ہے اور کم سے کم پھر غریب آدمی نماز روزہ میں بھی والدینوں سے پیچھے رہ جائے یہی حال رویتِ ہلال کا ہے کہ اول تو چاند کے اصلی وجود پر پیش کی بارکیوں کا اعتبار کرنا بجائے مفید ہونے کے مضرب ہونے کا احتمال رکھتا ہے کہ کوئی شخص خود چاند کو مقصود سمجھنے کی غلطی میں مبتلا ہو جائے۔ دوسرے شریعتِ اسلام کی پہلے پسندی جو اس کا خاص امتیازی نشان ہے پر اس کے خلاف ہے۔

اسلام میں ٹمسی کے بجائے قمری حساب اختیار کرنے کی حکمت اور شاید یہی وجہ ہے کہ احکامِ اسلامیہ، رمضان، عید۔ حج وغیرہ میں قمری مہینوں اور تاریخوں کو اختیار کیا گیا۔ ٹمسی مہینوں اور تاریخوں کو نظر انداز کیا گیا۔ کیونکہ ٹمسی چھنے

اور تاریخیں بغیر امدادِ آلاتِ رصد پر عام لوگ معلوم نہیں کر سکتے کہ جنوری کب ختم ہوا اور جنوری کب شروع ہوا اور کہ جنوری کے آٹھیس دن ہوں گے اور جنوری کے کبھی اٹھائیس یہی اس سے نادم۔ یہ سب چیزیں آج بہت عام ہو جانے کی وجہ سے شہروں سے غزیر کے قصبہ تک پہنچ گئی ہیں اس لئے اس کی دشواری کا احساس نہ رہا۔ جنگل اور پہاڑوں اور جزائر کے رہنے والوں سے پہچم تو انہیں آج بھی بحسابِ رکھن شکل نظر آئے گا۔

شریعتِ اسلام کی سہولت اور یکسانیت پسندی کا مقتضاء یہی تھا کہ حساب وہ رکھا جائے جو ہر رنگ ہر شخص آسانی سے سمجھ سکے۔ وہ ظاہر ہے کہ چاند کا حساب ہے جو ہر جہے گھٹتا بڑھتا، ادا باہر ایک دو روز غائب رہ کر پھر طلوع ہوتا نظر آتا ہے۔

اوقاتِ نماز اور محروانِ افکار کیلئے جستروں کے استعمال اور رویتِ ہلال کیلئے آلاتِ رصد کے استعمال میں فرق کیا جاتا ہے کہ جس طرح نماز کے اوقات میں اصل مدارِ آفتاب کے طلوع، غروب یا سایہ کی پائنتی

تھا اسی طرح صحری و انظار دی میں روشنی صبح ہو غروب آفتاب ہو۔ مگر فنی تحقیقات اور گھڑیوں کے ایجنے پر سب علماء و عوام جستریوں اور گھڑیوں کے حساب سے نماز روزہ کرنے لگے۔ اسی طرح اس سائنس کی ترقی کے زمانہ میں جبکہ حسابات اور آلات کے ذریعہ چاند کا فوق الافق وجود معلوم کیا جاسکتا ہے تو ان پر اعتماد کریں نہ کیا جائے۔ لیکن ذرا غور کیا جائے تو ان دونوں میں زمین آسمان کا

فرق نظر آئے گا۔ کیونکہ طلوع وغروب وغیرہ میں جنتریوں اور گھڑیوں پر اعتماد کرنے سے کوئی اصول نہیں بدل صرف ایک سہولت حاصل ہو جاتی ہے اور چاند کے معاملہ میں ایسا کرنے سے شرعی اصول بدل جاتا ہے۔ وجہ یہ ہے کہ طلوع وغروب اور صبح صادق کا نمود آنکھوں سے دیکھنے کی چیزیں ہیں۔ ہر وقت ہر شخص ہر جگہ دیکھ سکتا ہے۔

اس میں گھڑیوں اور جنتریوں پر اعتماد اس لئے روا رکھا گیا کہ اُس میں ذرا بھی غلطی ہو تو ہر شخص ہر جگہ بغیر ادا کسی آدمی کے اُس کی تصدیق یا تکذیب کرنے پر قادر ہے اور سارے عالم پر کسی نے یہ پابندی بھی عائد نہیں کی کہ نماز کے اوقات گھڑیوں سے دیکھا کرے۔ آج بھی لاکھوں دیہات اور جنگلات کے بہتے والے انسان اُسی قدیم طرز پر اوقات کو معلوم کر کے نماز روزہ ادا کرتے ہیں۔ اس لئے اس معاملہ میں گھڑیوں وغیرہ کے استعمال کے بعد بھی اوقات معلوم کرنے کا اصول وہی محفوظ رہتا کہ عام آنکھوں سے طلوع وغروب دیکھنے پر مدار کا رہے۔

تفلیات چاند کے معاملہ کے اس میں اگر عام رویت کو چھوڑ کر دور بینوں یا آلات رصدیہ کے اعتماد پر یہ کام کیا گیا تو مدار کا چاند کے فوق الافق وجود پر ہو گیا رویت پر نہ رہا اور اس وجود کے معلوم کرنے کے لئے عام مسلمانوں کے پاس اس کی تصدیق یا تکذیب کا کوئی ذریعہ ہے اور نہ ہر شخص ہر جگہ اس دریافت پر قادر ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ گھڑیوں اور جنتریوں نے اصول کو برقرار رکھتے ہوئے اس کے استعمال میں سہولت پیدا کی اس لئے قبول کر لیا گیا۔ اور آلات رصدیہ حسابات ریاضیہ اصول رویت میں کوئی سہولت پیدا کرنے کے بجائے سرے سے اصول رویت ہی کو ترک کر کے چاند کے وجود فوق الافق کو اصول بنانا چاہتے ہیں جو اصول شرعیہ کے خلاف ہے۔

ریاضی کے حسابات اور آلات رصدیہ | یہاں تک تو کلام اس پر تھا کہ ریاضی کے حسابات کے نتائج اور آلات رصدیہ سے حاصل شدہ معلومات کو بالکل یقینی سمجھا جائے جب بھی احکام شرعی میں ان کی

داخلت بجائے مفید ہونے کے مضر اور مسلمانوں کے لئے سخت مشکلات پیدا کرنے والی ہے۔

اس کے بعد خود ان فنی معلومات کی حقیقت پر نظر کی جائے تو معلوم ہو گا کہ اگرچہ حساب بحیثیت حساب کے قطعی ہو کہ دو اور دو چار ہی ہو سکتے ہیں تین یا پانچ نہیں ہو سکتے لیکن ان دو کا دو ہونا

یہ ہماری نظر اور اندازے تخمینہ ہی کا حکم ہو سکتا ہے۔ کہتے ہی باریک سے باریک پیمانوں سے تولہ اور پرکھا جائے یہ احتمال ختم کرنا ہماری قدرت میں نہیں کہ ہم نے جس کو دیکھا ہے وہ دوسری کسی قدر کم یا زیادہ ہو۔ خواہ یہ کمی زیادتی ایک بال کے ہزارویں حصہ کی برابر ہو۔

اور یہ بھی ظاہر ہے کہ زمین کے فرش پر کسی ذرہ میں ایک بال کے ہزارویں حصہ کی کمی یا زیادتی اگرچہ بالکل غیر محسوس زیادتی ہے مگر اوپر کی فضا اور سیاروں تک جب اس ذرہ کے خطوط ملائے جائیں گے تو مبینوں کا فرق ہو جائے گا۔

یہ صحیح ہے کہ کیمبرہ کی طرح ترقی یافتہ آلات جھوٹے نہیں بولتے مگر ان آلات کو واقعات پر منطبق کرنا تو بہر حال انسانی تکرار و تلافی عمل ہے اس میں غیر محسوس فرق ہو جاتا کسی وقت بھی مستبعد نہیں بلکہ واقع ہے جس کا مشاہدہ ہمیشہ بن فن کے باہمی اختلافات سے ہوتا رہتا ہے۔ دنیا میں جتنی قدیم و جدید تقویمیں اور جہتیں اور کیلنڈر وجود میں آئے ہیں ان میں سے حضرت ان کو دیکھا جانتا جو مسلم ماہرین فن نے تیار کئے ہیں تو ان میں بھی باہمی اختلاف نظر آتا ہے۔

اگر ان حسابات اور آلات کے نتائج قطعی اور یقینی ہوتے تو ماہرین فن کے اختلافات و اختلافات کوئی احتمال نہ رہتا۔ سائنس کی نئی ترقیات اور فن ریاضی و فلکیات کی جدید تحقیقات کا آج کل دنیا میں بڑا ہنگامہ ہے اور اس میں شبہ نہیں کہ بہت سی نئی تحقیقات نے پرانے فلسفہ اور ریاضی کے اصول کی دھجیاں بکھیر دیں اور اس کے خلاف مشاہدہ کر دیا لیکن اس کے باوجود یہ نہیں کہا جاسکتا کہ آج ایک محقق ماہر نے جو کچھ کہہ دیا وہ حوت آخر ہے اس کی تقلید آئندہ کوئی نہیں کر سکے گا۔ آئندہ کو چھوڑ کر اسی موجودہ دور میں اسی درجہ کے دوسرے ماہرین اس سے مختلف رائیں رکھتے ہیں۔

اسی وعدہ کے ہنگامہ میں جو کراچی اور پاکستان میں پیش آیا ہماری اس بات کی تصدیق اسی فن کے ماہرین کی طرف سے ہوگئی۔

کراچی میں محکمہ موسمیات ایک ہفتہ پہلے سے یہ اعلان کر رہا تھا کہ ۲۹ رمضان جمعہ کے روز شام کو غروب آفتاب کے بعد چاند تقریباً آکس منٹ افق کے اوپر رہے گا اور دیکھا جائے گا جو تمام کراچی کے اخبارات میں شائع ہوا۔

دوسری طرف پنجاب یونیورسٹی کے رصد گاہ کے ذمہ دار افسر اور ماہر فن بھی صاحب کا

مندرجہ ذیل اعلان ۲۹ تاریخ کی شام کو کراچی کے اخبار دیونگ اسٹار میں شائع ہوا جس کا متن یہ ہے۔
 ”گزشتہ شام کو مسٹر بھٹی نے پریس کو بیان دیتے ہوئے کہا ہے کہ یہ پیشین گوئی (یعنی محکمہ موسمیات کراچی کی پیشین گوئی) غلط ہے اور مزید کہا کہ جمعہ کے ہلال عید نظر آنے کے غالباً بہت کم امکانات ہیں۔ مسٹر بھٹی نے اپنے دعویٰ کی تائید میں دو دلیلیں پیش کیں۔ اول یہ کہ ہلال کا سائز اور اس کی روشنی اس قدر کم ہوگی کہ معمولی نگاہوں سے دیکھ نہ سکیں گی۔

یونیورسٹی پنجاب کے ماہرین نجوم نے دوسری بات یہ بتلائی کہ غروب آفتاب کے نصف گھنٹہ کے اندر ہی ہلال غروب ہو جائے گا اور آسمان پر اس قدر تاریکی نہیں چھا سکتی جس میں غفلت اور باریک چاند نظر آسکے۔

مسٹر بھٹی نے یہ بھی کہا کہ محکمہ موسمیات کی رویت ہلال کی پیشین گوئی سے بڑا گمراہ ہونے کا اندیشہ ہے اور عید الفطر کے انتظامات کرنے والوں کے لئے بڑی دشواری کا باعث ہوگا۔

(ایڈیٹنگ: شاہد محمد ۲۵ رمضان ۱۳۹۵ھ، مارچ ۱۹۷۶ء)

پھر ۳۱ مارچ کو پی جی اے کے مابینہ سے انٹرویو دیتے ہوئے پنجاب یونیورسٹی کے شعبہ رصد گاہ کے حکام نے کہا کہ عید کے چاند کے مسئلہ پر جو غلط فہمیاں پیدا ہو رہی ہیں اس سلسلہ میں محکمہ موسمیات اور دوسرے افراد کے بیانات سے متعلق لوگ سلسل طور پر یہ پوچھ رہے ہیں کہ ان بیانات میں کہاں تک صداقت ہے ان حکام نے کہا ہے کہ پنجاب یونیورسٹی کی رصد گاہ نے اس سلسلہ میں پہلے ہی ایک واضح موقف اختیار کیا تھا کہ جمعہ کی شام کو عام حالات میں دور بین کی مدد کے بغیر چاند نظر آنے کا امکان نہیں۔ اس بات کی وضاحت کرتے ہوئے ان حکام نے کہا کہ چاند دکھائی دینے کے لئے یہ ضروری ہے کہ اس کی مدت ایک دن یا اس سے زیادہ ہو جب کہ محکمہ موسمیات نے جمعہ کی رات ہی وہ اعداد یہ سات یا آٹھ دن تھی۔ مزید برآں کراچی میں چاند نظر آنے کا جو وقت بتایا گیا ہے وہ اٹھارہ منٹ ہے اس وقت میں چاند کا ارتفاع ۲۲۵ ڈگری تھا۔ ان حکام نے کہا کہ اس ارتفاع پر تو معمولی حالات میں پورا چاند بھی نظر نہیں آسکتا بلکہ صرف ہلال کی روشنی چاند کی روشنی کا ہزارواں حصہ تھی۔

(جنگ ۲۱ مارچ ۱۹۷۶ء)

محکمہ موسمیات کراچی اور رصد گاہ پنجاب کے ان دو مختلف بیانات میں یہ ظاہر ہے کہ ایک

صحیح اور دوسرا غلط ہے۔ میں نے اگرچہ اس فن کو قدیم اصولوں کے تحت پڑھا اور پڑھایا ہے۔ مگر اس فن میں میرا اشتغال نہیں رہا اور میں اس کا ماہر نہیں۔ اس سلسلے میں کافیلہ تو ماہرین ہی کے سپرد ہے کہ ان میں کونسا صحیح اور کون غلط ہے لیکن اتنی بات اس اختلاف میں سب کے لئے واضح ہوگئی کہ ان قواعد و آلات سے حاصل ہونے والے نتائج کی قطعی درستی نہ محض خوش گمانی ہے صحیح یہ ہے کہ اس میں کئی غلطیاں ہو سکتی ہیں۔

چوتھی صدی ہجری کا مشہور اسلامی فلاسفر و ماہر نجوم و فلکیات ابو یحییٰ بیرونی جو شاہدِ کائنات غوری کے زمانہ میں ایک مدت دراز تک ہندوستان میں بھی رہا ہے۔ اور ان فنون کا۔ بے نظیر ماہر و اجارہ ہے۔ اس نئی روشنی اور نئی تحقیقات کے دور میں بھی اس کی امامت سب کے نزدیک مسلم ہے۔ روئے زمین نے ان کی تحقیقات سے راکٹ وغیرہ کے مسائل میں بڑا کام لیا ہے۔

ان کی مشہور کتاب الآثار الباقیہ عن القرون الخالیہ ایک جرمین ڈاکٹر سی ایڈورڈ سٹاؤٹ نے حاشیہ کے ساتھ لپرنرک میں چھپ کر شائع ہوئی ہے۔ اس میں آلات و صدیہ کے ان نتائج کے غیر یقینی ہونے کے مسئلہ کو تمام ماہرینِ فن کا اجماعی اور اتفاقی نظریہ بتلایا ہے اُس کے الفاظ یہ ہیں :-

ان علماء نے	علیٰ و یاضی و بیست اس پر متفق ہیں
علیٰ ان مقدارین و غیر وضعہ	کہ رویت ہلال کے عمل میں آنے کے لئے
فی اواخر احوال و ذیہ الهلال	جو مقدار میں فرض کی جاتی ہیں وہ سب ایسی
ہی ایجاد نہ یوقف علیہا الا	مقدار ہیں جن کو صرف تجربہ ہی سے معلوم
بالجوبہ و لہذا احوال	کیا جاسکتا ہے اور ان نظریہ کے حوال مختلف
ہند ستہ یتفاوت لا جابہ	ہوتے ہیں جن کی وجہ سے آنکھوں سے
المحسوس بالبصر فی العظم	نظر کرنے والی چیز کے سائز میں بھونٹے پڑے
والضعف و فی الاحوال	ہونے کا فرق ہو سکتا ہے، اور احوالِ فلکیہ
الفلکیہ ما اذاتاً ملہا	میں ایسے احوال بھی ہیں کہ اگر کوئی غور
متاً من مصنف نہ یستطی	کرنے والا انسان کے ساتھ غور کرے تو
بہت الحکم علی وجہ	رویت ہلال کے ہونے یا نہ ہونے کی کوئی

اور یقیناً اعلانِ ادا ہوتا تھا۔
تعلیقِ یقینی پیش گوئی نہیں کر سکتا۔

اور کشف الظنون میں، بحوالہ مزید شیخ شمس الدین بن محمد بن علی خواجہ کا چالیس سالہ تجربہ بھی لکھا ہے کہ ان معاملات میں کوئی صحیح اور یقینی تاہم یقین گوئی نہیں کی جاسکتی جس پر اعتماد کیا جاسکے۔
و کشف الظنون ص ۱۰۰

ادرجہ ثابت ہو گیا کہ رصد نگاہوں اور آلاتِ رصد کے ذریعہ حاصل کردہ معلومات بہت ہی رویتِ ہلال کے مسئلہ میں کوئی یقینی فیصلہ نہیں کر سکتی بلکہ وہ بھی تجرباتی اور تخمینی معائنہ ہے تو اس اصول کے حکم پر اصول ہونے کی اور بھی تائید ہوئی جو رسول امی سلمیٰ اللہ علیہ وسلم نے من و اولیہ میں اذیت فرمایا کہ ان کا دشمن اور باریکوں میں امت کو ابھائے بغیر باطل سادگی کے ساتھ رویت ہونے یا نہ ہونے پر احکام شرعیہ کا مدار رکھ دیا۔ جس پر ہر شخص ہر جگہ ہر حال میں آسانی سے عمل کر سکے۔

ملک میں عید کی وحدت کا مسئلہ

رویتِ ہلال کے مسئلہ پر جہت سے ڈیگوں کی فوجِ سرحد اس لئے ہے کہ انھوں نے اپنے نزدیک یہ طے کر رکھا ہے کہ پورے ملک میں عید کا ایک ہی دن ہونا ضروری ہے اسی کی وحدت کے لئے وہ چاہتے ہیں کہ قواعدِ ریاضی اور محکماتِ موسمیات سے مدد لے کر جائزیت پہلے سے متعین کر لی جائے اور پورا ملک اس کے تابع ایک ہی دن عید منایا کرے لیکن یہ بات جیسو دیکھنے اور سننے میں خوشگوار معلوم ہوتی ہے اگر حقیقت پر غور کیا جائے تو اس کی کوئی اہمیت باقی نہیں رہتی۔

وحدتِ عید کا مسئلہ اصل میں اس بنیاد سے پیدا ہوتا ہے کہ عید کو ایک ہجری یا ملکی تقریب قرار دیا جائے۔ مگر میں اسی فرقہ کے مشرک میں واضح کیچکا ہوں کہ ہجری عید ہی اور رمضان و عہرم کوئی تہوار نہیں بلکہ سب کی سب عبادات ہیں جن کے اوقات نام نہاد ایک ہر حصہ میں وہاں کے اہل حق کے اعتبار سے مختلف ہونا لازمی ہے۔ ہم کراچی میں جس وقت عصر کی نماز پڑھتے ہوئے ہیں بعض قوموں میں اس وقت مشرقی پاکستان میں عشاء کا وقت ہوتا ہے اور مغرب تو ہمیشہ ہی ہوتی ہے۔ اسی طرح جس وقت مشرقی پاکستان میں عید ہوتی ہے کراچی میں اس وقت رات ہو سکتی ہے۔ اگر ایک ہی تاریخ کسی طرح متعین بھی کر لیں جب بھی یکساں نہ پیدا ہونا ممکن نہیں خصوصاً جب اس پر نظر

کی جائے کہ اسلامی قلمرو جیسا پہلے زمانہ میں مشرق سے مغرب تک رہ چکی ہے۔ اگر کج بھی اللہ تعالیٰ وہ وسعت بھر عطا فرمادیں تو لازمی طور پر ایک دن کا فرق پڑ جائے گا غرض ہمارا رمضان اور عید کوئی تہوار یا تقریب نہیں جس کی یکسانیت کی فکر کی جائے۔ اور اگر بالفرض ان کو کوئی تقریب بھی کہا جائے تو وہ صرف ملکی تقریب نہیں بلکہ مسلمانوں کی ایک عالمی تقریب ہے جس میں وطنی، جغرافیائی اور لسانی فیصلے شامل نہیں۔ اگر عید کا ایک ہی دن منانا کوئی امر مستحسن ہے تو پھر سارے عالم کے مسلمانوں کو ایک ہی دن عید منانی چاہیئے۔

مگر ہر ایک لکھا پڑھا آدمی جانتا ہے کہ مشرق و مغرب کے فاصلوں میں ایسا ہونا ممکن نہیں۔ پہلے زمانہ میں تو بعید ملکوں کا حال دوسروں سے مخفی رہتا تھا اس لئے پتہ نہیں چلتا تھا۔ اب تو تیز رفتار ہوائی جہازوں نے ساری دنیا کو ایک پشت کی طرح پھیل کر رکھ دیا ہے جس کو دیکھ کر ایک ہی وقت میں انسان یہ معلوم کر سکتا ہے کہ اس وقت ایک میں جمعہ ہو رہا ہے دوسرے میں ابھی جمعرات ہے اور تیسرے میں ہفتہ کا دن شروع ہو چکا ہے اور حالات میں ایسی نوبت جہالت میں پوری دنیا کی یکسانیت کا تصور بھی کیسے کیا جاسکتا اور اگر کوئی ایک حکومت وسیع رہے اس کے درمختلاف حصوں میں بھی یہ یکسانیت اور وحدت ناممکن ہے۔ اس معاملہ میں تین واقعات کی بات یہ سب کہ غید کی وحدت و یکسانیت کی فکر کرنے سے پہلے اس پر غور کیا جائے کہ یہ وحدت کیوں مفقود ہے۔ اگر یہ سمجھا جاتا ہے کہ اس میں کچھ زیادہ فضیلت اور ثواب ہے تو یہ کسی کی رائے کی چیز نہیں جیسا کہ اللہ تعالیٰ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس کی خبر نہ دیں مگر قرآن و سنت میں اس کی کوئی اصل موجود نہیں بلکہ تعامل عہد نبوی اور خلافت راشدہ اور مابعد کے تمام مسلمانوں کا ہمیشہ اس سے مختلف رہا ہے۔ کبھی اس کا بھی اہتمام نہیں کیا گیا کہ کہ اور مدینہ میں ایک ہی دن عید ہو اور ایسے واقعات تو بہت ہیں کہ ملک شام میں کسی دن رمضان اور عید ہوئی اور مدینہ طیبہ میں کسی اور دن۔ حالانکہ مدینہ طیبہ سے ملک شام کا فاصلہ کچھ زیادہ نہیں۔

مدینہ اور ملک شام میں اختلاف کا واقعہ ایک تو صحیح مسلم میں عبادت کریمہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ذکر ہے کہ ملک شام میں جمعہ کی شام کو چاند دیکھا گیا اور مدینہ طیبہ میں اس روز چاند نظر نہیں آیا۔ امیر شام حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ اور تمام اہل شام نے ہفتہ کے روز روزہ رکھا اور امیر مدینہ حضرت عبداللہ

بن عباسؓ نے اتوار سے رمضان شروع کیا اور حضرت عبداللہ بن عباسؓ کو اگرچہ رمضان ختم ہوئے سے پہلے ہی حضرت کریمؐ کی شہادت سے اس کا علم ہو گیا تھا کہ ملک شام میں جمعہ کو چاند دیکھا گیا ہے۔ مگر صرف ایک گواہ کی شہادت موجود تھی لیکن اگر عید و رمضان کی وحدت اور کیسایت کوئی شرعی پسندیدہ چیز ہوتی تو یہ کچھ مشکل نہ تھا کہ ملک شام سے دوسری شہادت طلب کر کے یہ وحدت قائم کر لی جاتی مگر حضرت عبداللہ بن عباسؓ نے حضرت کریمؐ کے اصرار کے باوجود اس کی طرف کوئی توجہ نہ دی۔

(صحیح مسلم ص ۶۶ جلد ۱)

اسلام کی سلطنت و حکومت دنیا کر کے منہ پر تاج پہنیں ہوئی ایک ہزار سال تو اسلام نے دنیا کی بہت بڑے بڑے حکومتوں کو اپنے زیرِ پا کر دیا۔ عید کی وحدت و کیسایت کا سوال کبھی کسی حکومت یا ملت کے ذہن پر نہ اٹھایا تھا۔ اپنی اپنی رویت کے مطابق ہر جگہ عید منائی جاتی تھی نہ کی اختلاف نہ جھگڑا۔ دوسری جگہ کی شہادتیں حاصل کرنے کے لئے دیر دھوپ اکتانہ یہ عناصر چاھتے تھے کہ محض ایک خیال اور رسوم وحدت کے خیال سے بھونک کر طرح طرح کے فتنوں، جھگڑوں اور دشواریوں کو دعوت دی جا رہی ہے اگر کہا جائے کہ ایک ملک میں ایک ہی دن عید وغیرہ منانے میں گوشاہ زیادہ نہ ہو کہ ملک کے باشندوں کی سہولت پیش نظر ہے کہ عید کی تعطیل سب جگہ ایک دن ہو۔ ایک شہر کا باشندہ جو کہ دوسرے شہر میں سلسلہ ملازمت رہتا ہے وہ اگر اپنے اہل و عیال میں جا کر عید منائے تو اس کو دشواری پیش آئے تو یہ صحیح ہے مگر اس کا ایک بہت آسان علاج ہے وہ یہ کہ عید اضحیٰ کے چاند کا مسئلہ نو عید سے دس دن پہلے سامنے آچکا ہوتا ہے اور سب مقامات کے چاند کی اطلاعات دور گر سفر آتے ہو تو شہادت بھی ایک مقام سے دوسرے مقام تک پہنچانے کے لئے دس دن کی مدت ہوتی ہے اس درمیان میں اہتمام کیا جاسکتا ہے۔

اسی طرح محرم کے عاشورا کا مسئلہ ہے کہ دھچاند دیکھنے سے دس روز بعد ہوتا ہے اور رمضان کی عورتا سرکاری حلقوں اور کاروباری فزوں میں تعطیل ہی نہیں ہوتی کہ اس کا سوال پیدا ہو صرف ایک موثق عید الفطر کا ہے جس میں یہ جھگڑا سامنے آتا ہے۔ اس کا سیدھا صاف علاج یہ ہے کہ تعطیل مودن کی کر دی جائے۔ ایک دفعہ وہ جو تین رمضان یا یکم شوال ہونے کا احتمال رکھتا ہے اور ایک اس کے بعد کا دن۔

اور ایک اسلامی مملکت کے لئے نمایاں شان بھی یہی ہے کہ مسلمانوں کی سب سے بھی خوشی دوسرے کی عید عید الفطر ہوتی ہے۔ اس کی تعطیل دو دن ہو جائے۔ اگر تعطیل زیادہ کرنے میں ضروری کاموں کے حرج کا شہ کیا جائے تو یہ بھی ہو سکتا ہے کہ ملک کی تعطیلات پر غور کر کے کوئی ایک دن جو زیادہ اہم نہ ہو اس کی تعطیل ختم کر دی جائے۔

اور بغیر کسی خاص ضرورت کے عید میں وحدت اور یکسانیت کرنا ہی ٹھیک لایا جائے تو اس کے لئے بھی پاکستان کے موجودہ رقبہ میں صورت بن سکتی ہے مگر اس میں شرعی حیثیت سے جن اصولوں کی حفاظت ضروری ہے اس کے لئے بڑے اہتمام و انتظام کی ضرورت ہوگی جس پر قابو پانا آسان نہیں اور بلاوجہ ملک کو اس الجھن میں مبتلا کرنا کوئی کارِ ثواب نہیں اس لئے اس وقت اس کو نظر انداز کرتا ہوں۔ واللہ اعلم بالصواب

(بشکریہ فروغ اسلام لاہور)

حسنی فارسی لکھنؤ جو حکیم ڈاکٹر سید عبد العلی کے منتخب اور مخصوص نسخہجات تیار کرتی ہے

یہ سفوف اس کی خاص ادویات میں شامل ہے
سفوف ذیابیطس — آپ کو ذیابیطس شکر کی
سے نجات دے گا

اس سفوف کے استعمال سے چند ہی روز میں شکر میں کمی شروع ہو جاتی ہے، قوتِ اُپس آنے لگتی ہے، رات کو بار بار اُٹھنے اور نیند خراب ہونے سے نجات مل جاتی ہے۔

سفوف ذیابیطس کے چند ہفتوں کے استعمال سے پیشاب ہی سے شکر خارج نہیں ہو جاتی خون میں بھی شکر اتنی ہی رہ جاتی ہے جتنی تندرست آدمیوں کے خون میں ہوتی ہے۔

اس کے چند مہینوں کے استعمال کے بعد دوا چھوڑ دینے پر بھی فائدہ قائم رہتا ہے۔

چھوٹی شیشی (۵ تولہ دوا) کی قیمت ۷۵ روپے بڑی شیشی (۱۰ تولہ دوا) کی قیمت ۱۰۰ روپے
دو یا تین شیشیاں ایک ساتھ منگانے پر محصول ڈاک میں بہت کفایت رہے گی

حسنی فارسی ۳۷ گون روڈ لکھنؤ

زیارتِ حرمین نقوش و تاثرات

(مولانا نسیم احمد فریدی امر دہی)

۲۳ دسمبر ۱۹۷۰ء بروز شنبہ بعد عصر مدینہ منورہ سے روانہ ہوا کہ مغرب کی
مکہ معظمہ کو دیکھی۔ نمازِ دو رکعت (میر علی) میں پڑھی، وہیں احرام کی نیت کی، راستے میں
ایک مقام پر شاہ کی نماز پڑھی۔ صبح کی نماز بھی اطمینان کے ساتھ ادا کی۔ راستے میں سردی
بہت زیادہ تھی سردی کی وجہ سے لوگ تھر تھر کاپ رہے تھے احرام کی وجہ سے سر ڈھانک نہیں سکتے
تھے البتہ جن حاجیوں نے توبہ کا احرام باندھا تھا وہ قدرے آرام سے تھے۔ ٹھہری نماز جب تک کی
ایک مسجد میں پڑھی۔ ڈرائیور نے قصداً دیر لگائی ورنہ ہم ٹھہرے پہلے کہ معظمہ پہنچ سکتے تھے۔
پہاڑی شہر کو عصر کے وقت کہ معظمہ پہنچے۔ سب سے قریب آجانبہ کی وجہ سے کہ معظمہ میں اب بڑا
ہجوم ہو گیا ہے۔ عجیب جہل ہیں یہ، ہر ایک گلی کو چے میں بڑی رونق ہے۔ اکثر و بیشتر حجاج
اطرافِ عالم سے کہ معظمہ میں آچکے ہیں، کچھ جہاز باقی رہ گئے ہیں وہ بھی سطحِ سمندر پر تیرتے ہوئے
اور فضا کے آسانی پر اڑتے ہوئے تیزی سے آرہے ہیں۔ حاجیوں کے استقبال و انتظام
میں مصلوں کے کاندھے اور ملازمین دوڑے دوڑے پھر رہے ہیں۔ ہر مقام کا دفتر تمام کرلیے
کے مکانات اور ان کے قریب کی گلیاں اور سڑکیں حاجیوں سے بھری ہوئی ہیں۔ موسم بہار
اور فصل گئی کا سال ہے۔ سڑکوں پر پھچڑکاؤ ہو رہے ہیں، گلیوں میں کوسیاں قطار در قطار
بکھی ہوئی ہیں، اسٹام بازار خوب آراستہ ہو رہے ہیں، مسجد الحرام میں تیل رکھنے کی جگہ نہیں
ہے، مضاف بھرا ہوا ہے، اوقاتِ نماز کے علاوہ رات دن شمعِ توحید کے پروانے اسکے

گرد گھوم رہے ہیں۔ مہترم سے چٹ چٹ کر اور غلات کعبہ کو کپڑا کراہل دلی رو رہے ہیں، پیچ رہے ہیں۔ زور زور سے یارب البیت کے نعرے لگا رہے ہیں، اب ننگ اسود تک پہنچنا اور اس کو بوسہ دینا بڑے ہی باہمت اور طاقت ور کام ہے۔ بلکہ بہت سے واقعہ دین طاقت ور بھی اس خیال سے کہ ضعیفوں کو اذیت دہونچے وہ وہی سے ننگ اسود کی طرف ہاتھوں کے اٹھا دینے اور اُن کو چومنے پر اکٹھا کر رہے ہیں۔ چاہہ زحرم کے قریب اور مقام ابراہیم پر بھی کثیر اثر دیا ہے۔ اذان سے بہت پہلے نہ آیا جائے تو دروازوں میں بھی جگہ مٹا مشکل ہے وہ نظارہ بھی دیدنی ہے سب کہ کعبۃ اللہ کے چاروں طرف ایک امام کی اقتداء میں صغین باندھ کر لاکھوں کی تعداد میں فرزندانِ توحید، خداوندِ قدوس کی عبادت کے لئے کھڑے ہوتے اور اس کے حضور میں رکوع و سجود ادا کرتے ہیں۔

میں نے دعا کے لئے جہاں اپنے دیگر اکابر کی خدمت میں عرضینے لکھے تھے، حضرت مولانا محمد زکریا عظمیٰ شیخ الحدیث مظاہر علوم کا مکتوب گرامی

سہارن پور کی خدمت اقدس میں بھی مسافر خانہ بمبئی سے ایک عرضیہ روانہ کیا تھا۔ حضرت والا نے اس کا جواب در رسد صلیتہ کے چتے پر عنایت فرمایا۔ مدینہ منورہ سے مکہ معظمہ پہنچنا تو دفتر صلیتہ میں یہ مکتوب گرامی مجھے ملا۔ بڑی مسرت ہوئی، اور اس بات کا اندازہ لگایا کہ حضرت والا مدظلہ جواب خطوط کا کتنا اہتمام فرماتے ہیں۔ ظاہر ہے کہ میرا عرضیہ جواب طلب نہیں تھا اور نہ یہ امید تھی کہ اس کا جواب آئے گا مگر اپنی گریبانہ عادت کے مطابق حضرت گرامی قدس نے مجھے شاد کام کرنے کے لئے چند سطور ارقام فرمادیں۔ میں اس مکتوب گرامی کو بھی بطور تبرک اپنے ان نقوش میں شامل کرنا چاہتا ہوں۔

مکرمی الحاج دامت بکاؤکم۔ بع سلام سنون، کئی دن ہوئے گرامی نا مسرہ ز مسافر خانہ بمبئی موصول ہو کر موجب مسرت ہوا جس میں حجاز مقدس شریف برسی کی اطلاع سے بہت مسرت ہوئی یہ ناکارہ دعا کرتا ہے۔ حق تعالیٰ نے اپنے فضل و کرم سے اس مبارک سفر کو نہایت راحت و آرام کے ساتھ پورا فرما کر حج و زیارت کو قبول فرمائیں اور دارین کی ترقیات کا ذریعہ بنائیں۔ اس ناکارہ کو بھی اپنی مبارک دعاؤں میں شامل فرمائیں

اور بشرط سہولت و یاد، مدینہ پاک میں روئے اقدس کی حاضری کے وقت اس سہ کار کی طرف سے بھی بکھور تید البشر علیہ افضل الصلوات والسلام و بکھور حضرت اشعین رضی اللہ عنہما سلام عرض کر دیں۔۔۔ میرا غلصہ مشورہ یہ ہے کہ اگر کچھ وقت جماعت تبلیغ کے ساتھ بالغہ میں مولانا عبید اللہ صاحب اور مولانا عبید خاں صاحب کے ساتھ گزارا جائے تو انشاء اللہ تعالیٰ دینی حیثیت سے زیادہ مفید ہوگا۔۔۔ حضرت اقدس، اسے پوری دام مجاہد کی طبیعت بجز اللہ ابھی ہے کوئی خاص بات زیادتی کی نہیں ہے۔ (مولانا) علی میاں کا خط بندے کے پاس آیا تھا، آخر اپریل یا شروع مئی میں یہاں سہارن پور اور رائے پور تشریف بری کا ارادہ لکھا تھا، مولانا محمد، منظور صاحب آج کل ایک تبلیغی اجتماع میں (دبئی) نظام الدین کی جماعت کے ساتھ آسنول گئے ہوئے ہیں۔ والسلام زکریا۔ مظاہر علوم اردو یقعدہ سنہ۔

شیخ عبد اللہ زمری | بعد عصر اکثر شیخ عبد اللہ زمری کی خدمت میں تھوڑی دیر کے لئے جاتا رہتا تھا۔ ان کے والد شیخ غلام محمد مرحوم لاہور کے رہنے والے تھے۔ یہ خاں مکہ معظمہ میں پیدا ہوئے ہیں۔۔۔ فضلاً ذکر سے تعلیم دین کی نیکیوں کی، حضرت مولانا عبید اللہ سندھی سے بھی نسبت تلمذ حاصل ہے، علم ادب، علم تاریخ، سیرت النبی، سیرت صحابہ، احادیث عرب خصوصاً تاریخ کو پر پورا جوڑ ہے، اسلحہ پر بھی ایک کتاب تالیف فرما رہے ہیں۔ اردو بھی پڑے دل آویز عربی لہجے میں بولتے ہیں، کبھی کبھی دوران گفتگو میں ان پر جذب و کیف کے آثار نمایاں ہونے لگتے ہیں۔ بڑے قانع اور متواضع ہیں۔ عقیدت مند لوگ جو کچھ مالی خدمت کرتے ہیں وہ خبریوں اور اپنے ملنے والوں پر خرچ کر دیتے ہیں، پانچوں وقت کی نمازیں اہتمام کے ساتھ مسجد الحرام میں ادا کرتے ہیں۔ رات کو بعد عشاء مضامین کہہ کر کسی نہ کسی دادی میں چلے جاتے ہیں۔ بعد نماز فجر اپنے حجرے میں موجود رہتے ہیں جہاں ملنے والے ہر وقت آتے رہتے ہیں۔ کسی زمانے میں مدرسہ عزیزہ میں مدرس تھے، کبھی کتب خانہ مسجد الحرام کے ناظم بھی رہے ہیں۔ اب کہیں ملازم نہیں۔ مجھے ایک معتبر شخص نے بتایا کہ ان کو حکومت سعودیہ کی طرف سے ہزار ریالی مالانہ کی ایک ملازمت مل رہی تھی مگر انھوں نے قبول نہیں فرمایا۔ اگر کسی اہل خیر کو تحقیق کر کو امداد پہنچانی ہوتی ہے تو یہ امداد رسانی کا بہترین ذریعہ ثابت ہوتے ہیں،

خود غریبوں کے گھروں پر پہنچ کر روپے، کپڑے وغیرہ تقسیم کرتے ہیں۔ ان کو کس مسئلہ کے غلوں، دادیوں، پہاڑوں، اور اسکے تمام آثار قدیمہ سے بڑی واقفیت ہے، اپنی مجلس میں جب تاریخ کے جزئیات تک کا تذکرہ کرتے ہیں تو یہ معلوم ہوتا ہے کہ قدیم کہ کوئی دور میں کے ذریعے ہم اپنی آنکھوں سے دیکھ رہے ہیں۔ آب زمزم، منترم، ادق شب، حردلفہ کے فضائل، درخصائص اس طریقے سے بیان فرماتے ہیں کہ یقیناً تازہ ہر عیسائی۔ مسیح ایک دن فرمایا کہ شب مزدلفہ (۱۹ ذی الحجہ گزار کر آنے والی رات) تو اب اٹھ برس آئے گی البتہ زمزم، منترم اس وقت بھی میسر ہیں ان سے فیض و فائدہ حاصل کرتے جائیں۔ منترم کے متعلق تو اپنے اجداد گزرا ہوا واقعہ لکھتے ہیں کہ ایک مرتبہ اپنے ایک مقصد کے حصول کے لئے دعا کرنے کے لئے پورے یقین کے ساتھ منترم کے پاس پہنچا ہوں کہ آخر قبولیت نمایاں ہو گئے۔ علاوہ ہندوستان و پاکستان کے جاوہ اور افریقہ کے لوگ ان سے بہت متعلق رکھتے ہیں ایک دن امریکہ کے ایک مبلغ ان کے یہاں بیٹھے ہوئے تھے۔ مولانا اختر شاہ خاں صاحب سنبھلی اور ان کے رفیق حاجی امام الدین مالنگاؤی بھی اکثر و بیشتر شریک مجلس زمزمی ہوتے تھے۔ حاجی امام الدین نے تھیں سفر نامہ حاجی رفیع الدین مراد آبادی اور ترجمہ کتابت خواجہ معصوم کو اپنے پاس سے شیخ زمزمی کی خدمت میں ہدیہ پیش کر دیا تھا۔ ترجمہ کتابت کو انھوں نے اپنے ایک افریقی دوست کو دیدیا اور مجھ سے فرمایا شیخ! میں نے اس ترجمہ کو بہت دور پہنچا دیا ہے۔ ایک مرتبہ انھوں نے مجھے شریک طعام کیا اور ”ممول“ تو ب اہل مجلس کے ساتھ کئی مرتبہ کھلائے ”ممول“ غالباً میدے کے موسم سے ہوتے ہیں جن میں اندر کھجوریں بھری ہوئی ہوتی ہیں۔ فرماتے تھے کہ حضرت عبد اللہ ابن عمرؓ کا یہ معمول تھا کہ وہ اس قسم کا پکوان مٹی میں اپنے ساتھ بطور توشہ لے جاتے تھے اور یہی اس کی وجہ تسمیہ ہے۔

عربی اشعار بھی بہت یاد ہیں۔ ایک دن چند شہر اپنے مخصوص لیجے میں بڑے ذوق و شوق کے ساتھ پڑھے جن کو میں نے لکھ لیا تھا جب حضرت مولانا غلطی مدظلہ ان کی مجلس میں بیٹھے ہوئے اُس وقت ان کی سمرت اور جوش کا عالم نہ پہچھئے حضرت

مولانا سے کبھی عربی میں گفتگو کر رہے ہیں کبھی اردو میں۔ حافظہ بڑا زبردست ہے کتابوں کی جہاز میں کی جہاز میں حفظ ہیں۔ حضرت مولانا سندھی کی عیادت اور روحانیت کا بار بار ذکر فرماتے ہیں۔ حضرت مولانا اعلیٰ مدظلہ سے بھی بہت متاثر ہیں ایک مرتبہ اُن کی عدم موجودگی میں دیکھ کر اُن کا تذکرہ اور تعریف فرماتے رہے۔ اور فرمایا کہ مولانا اعلیٰ اس دور میں سید العالی و اور تاج العلماؤ کے لقب سے یاد کئے جانے کے لائق ہیں۔ ذی الحجہ کے شروع میں دارالعلوم ندوہ کے معلم قرآن حافظ اقبال صاحب حج کے لئے آئے تھے اپنے ہمراہ میرے لئے حضرت مولانا نعمانی مدظلہ کا گرامی نامہ اور اُن کا ایک گراں قدر دیدار ملا ہے۔ ڈاکٹر زمین العابدین ندوی کے مطلب میں اُن کا قیام ہے۔ ڈاکٹر ندوی صاحب سے بھی دو ایک مرتبہ سرسری ملاقات ہوئی۔

حافظ اقبال صاحب نے وقت ملاقات علم ائمہ لہجہ میں فرمایا کہ حضرت مولانا ڈاکٹر عبد العالی صاحب کے انتقال کی خبر میں نے حیرت میں آئی ہے۔ چونکہ حافظ صاحب نے دنوں کے ساتھ اس خبر کو بیان نہیں کیا تھا اس لئے کلمہ کو تعزیت نامہ بھیجا احتیاط کے خلاف سمجھا بعد کو متنبہ ہونے سے اس خبر کی تصدیق ہو گئی۔ ڈاکٹر صاحب مرحوم کی شخصیت کیا بلحاظ علم و عمل اور کیا بلحاظ اخلاق و عادات حسن ایک عظیم اور بلند پایہ شخصیت تھی اللہ تعالیٰ مغفرت فرمائے اور کوٹ کوٹ جنت نصیب کرے (آمین) علاوہ بہت سے صدقات جاریہ کے اُن کے خیر جاری میں اُن کی اولاد خصوصاً ولد صالح مولانا محمد میاں زید محمد جم تو ہیں ہی اُن کے برادر خرد مولانا علی میاں مدظلہ بھی ہیں۔ اُن کی تربیت جس انداز اور جس ترتیب سے ڈاکٹر صاحب نے فرمائی ہے وہ مستقل ایک زبردست دینی و مذہبی شاہکار ہے۔

ڈاکٹر صاحب مغفور سے میری سرسری ملاقات تو کئی مرتبہ ہوئی لیکن وفات سے تقریباً ایک سال پیشتر ایک ملاقات میں جو تفصیلی بھی تھی اور آخری بھی۔ ڈاکٹر صاحب کو میں نے بہت قریب سے دیکھا تھا اُس وقت بھی وہ علیل تھے اُن کی بے خلوص تواضع، اُن کی علمی گفتگو اُن کا محبت آمیز بزرگانہ اخلاق آج تک میرے قلب پر راسخ ہے۔ اب ایسے صاحب نظر اور دیدہ و درکشاں پیدا ہوتے ہیں۔

ہمارے مدرسہ اسلامیہ عربیہ جامع مسجد امروہہ کے مہتمم مولانا عجمی رحیمین صاحب امروہی بھی
 مکہ معظمہ آگئے ہیں۔ حضرت شاہ بہاء الدین نقشبندی امروہی کے صاحبزادے حکیم اعجاز الدین صاحب
 کے مکان پر مقیم ہیں ان کے ہمراہ منشی فرید الدین صاحب سنبھلی، منشی نبی عباس صاحب امروہی
 اور سنبھل کے ایک پیر جی بھی ہیں۔ ان پیر جی کے اندر خدمت و نفاذ کا قابل تفریق جذبہ ہے۔
 ۸۔ رذی الحجہ کو بس میں بیٹھ کر منی گئے وہاں سے عرفات پہنچے۔ مولانا حکیم محمد احسن صاحب ان
 دنوں علیل تھے منی کے لئے روانہ ہونے سے پہلے کچھ وصیت آمیز کلمات بھی مجھ سے فرمائے گئے
 ایام حج کے بعد عکالت۔ نے بہت شدت اختیار کر لی تھی اور یہ شدید عکالت کہ سے روانگی تک
 وہی۔ تبلیغی جماعت کے نفاذ، خصوصاً مولانا عبد اللہ صاحب مدظلہ ان کے پاس عبادت
 کے لئے آتے رہے۔ یونانی اور ڈاکٹری علاج ہوتا رہا۔ ان کی طرف سے بڑی تشویش
 ہو گئی تھی مگر ان کے چہرے پر تمام ایام عکالت میں آثارِ اطمینان نمایاں رہے بڑے صبر و شکر
 کے ساتھ اس دور کو گزارا روانگی سے چند روز پہلے مجد اللہ ان کی صحت بحال ہو گئی تھی اللہ تعالیٰ
 مع متعلقین ان کو صحت و عافیت سے رکھے۔ باوجود نفاذ ہست کے حکیم صاحب عرفات سے
 مزدلفہ اور مزدلفہ سے منی پھر منی سے مکہ معظمہ پیدل چل کر پہنچے۔ میں بھی اپنے قافلے
 کے چند افراد کے ساتھ پیدل ہی واپس ہوا تھا۔ ۱۱۔ رذی الحجہ کو مکہ معظمہ آکر طواف زیارت کیا
 اور کراہی کی ٹیکسی میں بیٹھ کر آنا اور جانا ہوا۔ ۱۲۔ تالیق کو رخصت کے ساتھ رمی جمار کوئے گیا۔
 کثرتِ ہجوم کے باعث ساتھیوں سے بچھڑ گیا اور بڑی مشکل سے اور بہت دیر میں تینوں جہر دہلی
 رمی سے فراغت ہوئی۔ ماسٹر علاء الدین صاحب اُس محشر نمازِ عظیم میں، مجھے دھونڈتے رہے
 بالآخر وہ خیمے میں چلے گئے میں راستہ بھول گیا اور کئی گھنٹے کی بعد سنبھل کے ایک صاحب کی
 رہنمائی میں جدو پاکستان سے حج کرنے آئے تھے اور نجد سے بالکل واقف نہیں تھے (عبدالرحمن
 معظم کے خیوں تک پہنچا اُس وقت خیمے اکٹھے رہے تھے اور ساتھی میرا شدید انتقاد کر رہے تھے۔
 ۱۳۔ ایام حج میں عرفات دہلی کے اندر ہندوستان و پاکستان کے سفارت خانوں کی طرف سے
 ڈاکٹروں کے کیمپ تھے۔ پاکستان کی طرف سے جگہ جگہ برف کے پانی کی سیلیں لگی ہوئی تھیں
 بلکہ میں برف کا ذخیرہ رکھ کر حاجیوں میں برف بھی تقسیم کیا گیا جس سے برف بھی آنے جاتے

وہاں کی ٹھنڈے پانی کی سیلیں دیکھیں اور ان سے سیراب ہونے کا موقع ملا۔۔۔ مئی میں ہندوستانی سفارت خانے کے ذمہ دار انیسر گشت لگا لگا کر حاجیوں کے حالات معلوم کرتے تھے ہمارے خیمے کے قریب بھی رات کو چند حضرات خبر گیری کے لئے آئے اور کہا کہ اگر کوئی بیمار ہو اور شفا خانے تک پیدل نہ پہنچ سکتا ہو تو اس کے لئے ہماری طرف سے سوار کا انتظام کر دیا جائے گا۔۔۔ ایام حج میں عرفات و منی میں گرمی تھی ضرور مگر معلوم ہوا کہ سال گزشتہ کے مقابلے میں کم ہے۔ بعد کوئی لگیا کہ ہندوستان کے اخبارات میں گرمی کا برا چرچا ہوا۔۔۔ میں سچ کہتا ہوں کہ ہندوستان کے اندرونی جون کے ہینوں میں جس قدر گرمی سے دوچار ہونا پڑتا ہے حجاز میں وہ بات محسوس نہ ہوتی پندرہ سولہ دن مدینہ منورہ میں نہایت ٹھنڈے اور خوشگوار ملے مگر منظر میں گرمی کے اوقات مسجد الحرام کے دالانوں اور نئی سودی عمارت میں گزارتے رہے۔۔۔ البتہ دوپہر کو دھوپ بہت تیز ہوتی تھی اور ٹوبھی خوب چلتی تھی۔۔۔ مگر دھوپ کی شدت اور ٹوکے پھیروں سے بہت کم واسطہ پڑا۔ شدت گرما کے زمانے میں بھی رات بڑی خشک ہوتی تھی۔ ایک دن رات کو ٹوکا جھونکا ضرور آیا تھا۔ لیکن ٹوکے مارنے میں تو ہندوستان میں کئی دن تک راتوں کو ٹوکا مڑ چکھنا پڑتا ہے۔

(باقی آئندہ)

اگر آپ حج کا ارادہ رکھتے ہیں

تو کتب خانہ الفرقان کی مشہور کتاب آپ حج کیسے کریں۔ ضرور ساقط رکھیے۔

مطالعہ سے پہلے آپ اندازہ نہیں کر سکتے کہ یہ کتاب آپ کیلئے کقدر مفید ثابت ہوگی۔

رعائتی قیمت ۳۰ روپے تک صرف ۱/۵۰

بہت کم قیمت یافتہ لوگوں کیلئے آسان حج قیمت ۵۰/ پیسے۔

رمضان کی روحانی نعمتیں حاصل کرنے کیلئے ہر کتاب ۱۰۰ رمضان قیمت ۵۰/ پیسے

کتب خانہ الفرقان لکھنؤ

اسلامی تعلیمات کا مرقع

ماہنامہ

میتاق

لاہور

سبزی بازارتے

مولانا امین احسن اسلامی

نئے سال سے نئی آب و تاب کے ساتھ
دورِ جدید کا آغاز کر رہا ہے

۲۶ x ۲۰ کے ۹۰ صفحات — سالانہ ہیندو چھ روپے

— فی پرچہ دس آنے —

بھارت میں ترسیل زر کا پتہ :- ماہنامہ الفرقان - کچھری روڈ لکھنؤ

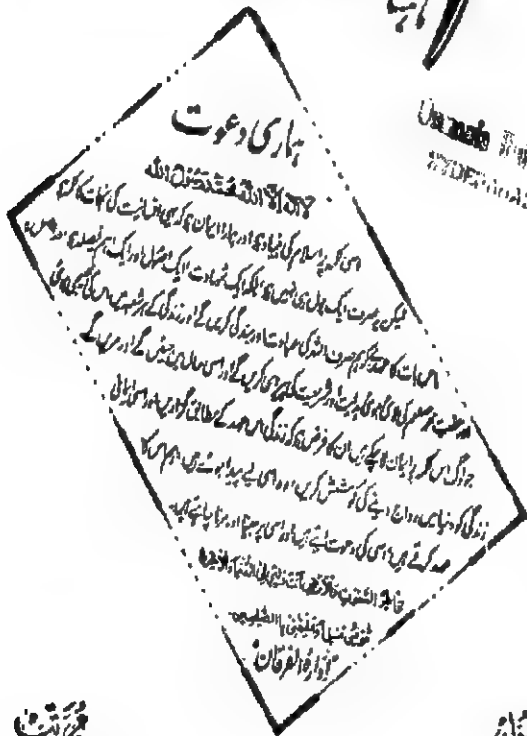
منیجر ماہنامہ "میتاق" رحمان پورہ اجیرہ لاہور



پیشکش

اپنا تہ

Urdu Book City
77DEFINDAR



محمد رفیع الرحمن
 عظیم الرحمن سنہ ۱۴۱۱ھ

محمد رفیع الرحمن
 عظیم الرحمن سنہ ۱۴۱۱ھ



منجبت از الفت سن کا اہم رعایتی اعلان

۵۲ فیصد رعایت

یکم فروری ۱۹۶۳ء تا ۳۰ اپریل ۱۹۶۳ء

رمضان المبارک اور مہینہ حج کیلئے

اسلام کیا ہے؟ حج کیسے کریں؟

تفصیلات کے لئے ممبرانہ سہولتیں

تفصیلات کے لئے ممبرانہ سہولتیں

ہر ماہ کے ممبرانہ سہولتیں

منجبت از الفت سن کا اہم رعایتی اعلان

چند
دیگر ممالک سے
.....
اعترازی چندہ
.....
.....

انفوسان

چند
ہندو پاک سے
.....
.....
.....
.....
.....

جلد ۲۹	ابتداء ماہ رمضان المبارک ۱۳۸۱ھ مطابق مارچ ۱۹۶۲ء	شمارہ ۹
نمبر شمارہ	مضامین	صفحات
۱	نگاہِ دولیں	۲
۲	معارف و محدث	۵
۳	انسانی دنیا میں عربوں کا مقام	۱۲
۴	شیخ مجیدؒ کے اصلاحی کارنامے	۲۱
۵	زیارت حسین	۲۱
۶	ہندو مسلم تاریخ کے چند حقائق	۴۷
۷	راہنئے بادلیا	۴۹
۸	انتخاب	۵۰
۹	قواعد و تبصرو	۵۲
	مضامین نگار	صفحات
	عقین الرحمن سنبھلی	۲
	مولانا محمد منظور نعمانی	۵
	مولانا سید ابو الحسن علی ندوی	۱۲
	پروفیسر محمد سعید احمد ایم۔ اے	۲۱
	مولانا نسیم احمد فریدی امروہوی	۲۱
	جناب شیخ مبارک نعمانی اے۔ ایل، ایل، بی	۴۷
	مولانا محمد منظور نعمانی	۴۹
	۵۰
	۵۲

اگر اس دائرہ میں ○ سرخ نشان ہے تو

اس کا مطلب یہ ہو کہ آپ کی دست خیرداری تم ہو گئی، براہ کرم آئندہ کے لیے چندہ ارسال فرمائیں یا خیرداری کا اداہ نہ ہو تو مطلع فرمائیں چندہ یا کوئی دوسری اطلاع ۱۳ مارچ تک دفتر میں ضرور لکھنا چاہیے ورنہ اگلا سال تصفیہ دی جاتی ارسال کیا جائے گا۔

پاکستان کے خیردار { سبلی رسید ہمارے پاس فوراً بھیجیں۔

منبر خیردار { براہ کرم خط کتابت اور مئی آؤڈ کے کون پر اپنا خیرداری منبر در لکھیں۔

تاریخ اشاعت { کوئی لے تو مطلع فرمائیں۔ انکی اطلاع ہر سال کے آؤڈ آفانی جائے، اس کے بعد رسالہ بھیجے کی ضرورت دفتری نہ ہوگی۔

دفعہ اشتہار { پچھری روڈ لکھنؤ

دواوی محمد منظور نعمانی پٹر بلشر نے تقریریں لکھیں چھو اگر دفتر لفرقان، پچھری روڈ، لکھنؤ سے شائع کیا۔

نہایت اہل سنت والجماعت

اس وقت کو ہاتھ سے نہ جانے دو

عشق الرحمن سنبھلی

ہندوستان کی جمہوریت کے اور جو بھی نقائص بیان کئے جائیں۔ لیکن اس میں آزادی تحریر و تقریر اور انفرادی و اجتماعی سرگرمیوں کی آزادی، ایک ایسا پہلو ہے جس کا اعتراف نہ کرنا بے انصافی ہوگی۔ دور اور قریب کے بہت سے دوسرے ملکوں کو دیکھتے ہوئے یہ ہندوستان کے سیاسی نظام کا ایک بہت ہی قابل لحاظ اور قابل تدارک پہلو ہے۔

ملک کے فلاں عنصر کے ساتھ حکومت کے دائرہ میں نا انصافی ہو رہی ہے، فلاں عنصر کے ساتھ اپنائیت کا معاملہ ہے اور فلاں کے ساتھ غیریت کا، فلاں عنصر کے مذہب و تہذیب کی سرپرستی کی جا رہی ہے اور فلاں کے مذہب و تہذیب کی جڑیں کاٹی جا رہی ہیں۔ فلاں عنصر کو آزادی ہے کہ وہ ایک دوسرے عنصر کے خلاف اپنائیت کو تار ہے اور دوسرا جائزہ دفاع پر بھی مجرم بنا دیا جاتا ہے۔ اس طرح کی تمام شکایتیں جتنی میں خصوصاً ہم مسلمانوں کے لئے یہ وہ حقائق ہیں جن کا مسلسل چودہ سال سے سامنا ہے۔ لیکن جو ان تلخ حقائق کے درمیان زندہ رہنے اور اسی تاریکی میں روشن مستقبل کی راہیں نکالنے کا عزم رکھتا ہے۔ اس کے لئے ناگزیر ہے کہ وہ ماحول کے ان حقائق پر بھی نظر رکھے جن کے ہمارے اس کے عزم کو کامیابی نصیب ہو سکتی ہے۔

اب ہندوستان میں وہ مسلمان رہ گئے ہیں جن کے سامنے اپنے اس وطن کو چھوڑ جانے

کا کوئی سوال نہیں ہے۔۔۔۔۔ اور اسی طرح بھراشران کے سامنے اس بات کا بھی سوال نہیں ہے کہ وہ حکومت اور اسکے عمال کی نا انصافیوں سے نجات پانے اور ملک کے مسلمانوں کی مناصر کی چیرہ دستیوں سے چھٹا چھڑانے کے لئے اپنے ذہب اور اپنی ملی تہذیب کے سبب ہر جہاد جو جائیں۔ گویا ہندوستان کے مسلمانوں کا فیصلہ ہے کہ وہ یہاں رہیں گے اور اپنی ان خصوصیات کے ساتھ رہیں گے جن کی انھیں بہت سخت قیمت ملے گی جو وہ سال سے آدھا کرنی پڑ رہی ہے۔

اس فیصلہ کا قطعی تقاضا جیسا کہ ہم نے کہا، یہ ہے کہ ہم مختلف حالات کو سامنے رکھنے کے ساتھ ساتھ ان موافق حالات کو بھی ذہن میں رکھیں جو بہتر مستقبل کی جہاد ہیں۔ وہ گام ہو سکے ہیں۔ گویا ہندوستان زندگی کا عزم رکھنے والی قوم ہے اس لئے موافق حالات میں بھی اپنی جہاد و جہاد کی راہ میں نکلتی ہیں، خواہ وہ آگ اور خون کے دریا ہوں۔ یہ کہہ کر کہیں نہ نکلیں۔ لیکن جو قوم موافق حالات کو بھی کام میں لانے کا بیقہ نہ رکھتی ہوں انھیں کوئی حق نہیں کہ وہ عسکر و آبرو اور آزادی و حریت کا نام لیں۔ ان کا حق صرف اتنا ہی ہے کہ وہ شب و روز صفت ماتم بھجیا کریں اور اپنی آبرو کے خزانہ پر آندوں کے بھول چڑھا دیا کریں۔ اس حق سے ان کو دنیا میں کوئی نہیں روکتا۔ لیکن اس حق کے استعمال سے یاد رکھنا چاہیے کہ دنیا میں کوئی کام نہیں بنتا۔ کام بنتا ہے، فکر و شعور کو بیدار رکھنے سے، اور قوت عمل کو کام میں لانے سے!

ہندوستان کے مسلمان اگر سنجیدگی سے اپنے حالات کو بہتر بنانے کی خواہش رکھتے ہیں، اور اس کے لئے جہاد و جہاد عمل کی راہ پر گامزن ہونے کا بھی کچھ جذبہ رکھتے ہیں، تو انھیں ایک بات بھولنی نہیں چاہیے کہ عمل اور جہاد کی گنجائش اس وقت کے ہندوستان میں ہے وہ ضائع کرنے کی چیز نہیں ہے۔ اور آج اگر ہم نے اس موقع کو ضائع کر دیا تو اس کا بہت قوی امکان ہے کہ زیادہ سے زیادہ دس سال کے بعد تباہی علی سرگرمیوں کی

معارف الحدیث

مَسْئَل

نماز کس طرح پڑھی جائے؟

(۲)

خاص اذکار اور دعائیں :-

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز کے مختلف اجزاء یعنی قیام اور رکوع و سجود وغیرہ میں جن کلمات کے ذریعہ اللہ تعالیٰ کی تسبیح و تقدیس اور حمد و ثنا کرتے تھے اور اُس سے جو دعائیں اور التجائیں کرتے تھے (جن میں سے چند انشاء اللہ آگے درج ہونے والی حدیثوں سے ناظرین کو معلوم ہوں گی) ان اذکار و دعوات سے دل کی جس کیفیت کو پہچانی جاتی ہے، اور اُن کی نیت کو اپنے اندر پیدا کرنے کی کوشش کیجئے۔ یہی دولت عظمیٰ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا خاص و خاص درخش ہے۔

(۱۰۶) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْكُتُ بَيْنَ التَّكْبِيرِ وَبَيْنَ الْقِرَاءَةِ اسْكَاةً فَقُلْتُ يَا أَبَا أَنْتَ وَأُمِّي يَا رَسُولَ اللَّهِ اسْكَاةُ بَيْنَ التَّكْبِيرِ وَبَيْنَ الْقِرَاءَةِ مَا نَقُولُ؟ قَالَ أَقُولُ اللَّهُمَّ بَاعِدْ بَيْنِي وَبَيْنَ خَطَايَايَ كَمَا

بَاعَدَتْ بَيْنَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ اللَّهُمَّ نَقِّنِي مِنَ الْخَطَايَا كَمَا أَنتَ نَقِي الثُّوبِ
الْأَبْيَضُ مِنَ الدَّنَسِ اللَّهُمَّ اغْسِلْ خَطَايَايَ بِالْمَاءِ وَالثَّلْجِ وَالْبَرَدِ۔

رداد البخاری و سلم

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
تجلیہ تحریر اور قرأت کے درمیان کچھ دیر سکوت فرماتے تھے (یعنی آواز سے کچھ نہیں پڑھتے
تھے۔ لیکن محسوس ہوتا تھا کہ آپ خاموشی سے کچھ پڑھتے ہیں) تو میں نے ایک دفعہ عرض
کیا یا رسول اللہ میرے ماں باپ آپ پر قربان! مجھے بتا دیجئے کہ تجلیہ تحریر اور قرأت کے
درمیان کی خاموشی میں آپ کیا پڑھتے ہیں؟ آپ نے فرمایا کہ میں اللہ سے دعا کرتا ہوں
اللَّهُمَّ بَاعِدْ بَيْنِي وَبَيْنَ أَسْوَاقِ الْخَطَاةِ الَّذِينَ فِي الدُّنْيَا عَلَى أَنْفُسِهِمْ
فَاعْلَمْ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَبَارِكْ فِي رَبِّكُمَا الْأَوَّلِ وَالْآخِرِ
اور میں اللہ سے دعا کرتا ہوں
اللَّهُمَّ بَارِكْ لِي فِي دِينِي وَدِينِ أَهْلِ بَيْتِي وَدِينِ الْمُسْلِمِينَ
اور میں اللہ سے دعا کرتا ہوں
اللَّهُمَّ بَارِكْ لِي فِي دِينِي وَدِينِ أَهْلِ بَيْتِي وَدِينِ الْمُسْلِمِينَ

(صحیح بخاری و صحیح مسلم)

(تشریح) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اگرچہ عام معاصی اور منکرات سے معصوم اور محفوظ
تھے۔ لیکن "قربان" یا "بیش بود حیرانی" کے نظری اصول پر آپ ان لغزشوں سے سخت لرزاں و ترساں
رہتے تھے جو برائے بشریت آپ سے سرزد ہو سکتی تھیں اور مصیبت نہ پہنچنے کے باوجود آپ کی
شان عالی اور مقام قرب کے لحاظ سے قابلِ گرفت ہو سکتی تھیں۔ ع۔۔ جن کے رتبے میں ہوا
ان کو سوا مشکل ہے۔

بہر حال رسالہ اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اس قسم کی دعاؤں میں "خطایا" یا "ذنب" جیسے
الفاظ بہن جہاں آتے ہیں دلائل اُن سے اس قسم کی اغزشیں مراد ہیں۔ واللہ اعلم۔ اس حدیث
میں جو دعا مذکور ہوئی ہے اس کا اصل یہ ہے کہ میرے اللہ! اولاً تو مجھے ہر قسم کی خطاؤں
اور غلطیوں سے اس قدر دور رکھ جس قدر کہ تو نے مشرق کو مغرب سے اور مغرب کو مشرق سے
دور رکھا ہے، اور برائے بشریت جب کوئی خطا مجھ سے سرزد ہو جائے تو اس کو معاف

ذرا کہ اس کے داغ و جھبے بھی مجھے ایسا پاک صاف کرنے میں کھیل دور کر کے مفید پڑا
 : اہل پاک نہادوں کو دیا جاتا ہے اور اپنی رحمت کے نہایت ٹھنڈے پانی سے میرے باطن
 کو ٹھنڈے کر خطا تصور سے پیدا ہونے والی اپنے غضب کی آگ اور اس کی سوزش و جلجلا
 ابھلی ٹھنڈا کر دے اور اس کے بجائے اپنی رہنما کی ٹھنڈک اور یکجہت میرے باطن کو نصیب
 فرماتے۔

اس ساری بات سے معلوم ہو رہا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تکبیر تحریمہ کے بعد اور قرأت
 سے پہلے بھی کبھی یہ دعا بھی پڑھتے تھے۔

(۱۰۸۰) عَنْ ثَابِتٍ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَبِي عَدِيٍّ عَنْ أَبِي بَكْرٍ صَدِيقِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 إِذَا فَتَحَ الْقُرْآنَ قَالَ سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ وَمَا أَدْرَاكَ
 أَنَا بِكَ وَكَأَنِّي بَدَلْتُكَ وَلَا إِلَهَ غَيْرُكَ (ترمذی و ابوداؤد)
 حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم جب نماز شروع فرماتے تو پہلے اللہ کی تسبیح اور حمد اس طرح کرتے سُبْحَانَكَ
 اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ الخ۔ اس اللہ تیری ذات پاک اور نہرہ ہے اور میں
 تیری تقدیر بیان کرنا ہوں، اور سارے کمالات اور خوبیوں تجھ میں ہیں یہ تیری
 حمد کرتا ہوں۔ اور تیرا نام پاک بڑا بابرکت ہے۔ اور تیری شان بہت اعلیٰ ہے اور
 تو ہی موجود برحق ہے، تیرے سوا کوئی عبادت اور بندگی کے لائق نہیں۔

(جامع ترمذی، سنن ابوداؤد)

(تشریح) حافظ مجد الدین ابن تیمیہ نے منتقی میں سنن سعید بن منصور کے حوالے سے
 حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کے متعلق اور صحیح مسلم کے حوالے سے حضرت عمر رضی اللہ عنہ
 کے متعلق دارقطنی کے حوالے سے حضرت عثمان اور حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہما کے
 متعلق یہ نقل کرنے کے بعد کہ یہ حضرات کبھی تحریمہ کے بعد نماز کا اقتراح سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ
 وَبِحَمْدِكَ الخ سے کرتے تھے، لکھا ہے کہ ان سب حضرات کے اس طرز عمل سے معلوم
 ہوتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تکبیر تحریمہ کے بعد عموماً اور اکثر و بیشتر ہی سُبْحَانَكَ

اَللّٰهُمَّ وَجِّهْ لِيْ رَاجِعًا وَافِضًا هِيَ۔ اس لیے احادیث میں وارد شدہ اقتراح نہانگی دوسری دعاؤں کے مقابلہ میں ہی راجع و افیض ہے۔ اگرچہ دوسری ثابت شدہ دعاؤں کا پڑھنا بھی بالکل صحیح ہے، مثلاً وہ دعا جو "نہرت ابوہریرہ کی سند روایت بالا روایت میں ابھی اوپر مذکور ہو چکی ہے یعنی اَللّٰهُمَّ رَاجِعًا وَافِضًا... الخ اور اسی طرح وہ دعا جو حضرت علی رضی اللہ عنہ کی روایت سے آئی حدیث میں آ رہی ہے۔

(۱۰۹) عَنْ عَمْرِو بْنِ زَيْدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَامَ إِلَى الصَّلَاةِ كَثَّرَ تَسْمِعًا وَقَضَبًا وَجَبَّحَ لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ حَنِيفًا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ إِنَّ مَنَاقِبِي وَأَسْمِيَّ وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ لَا شَرِيكَ لَهُ وَيَذَلِكَ أُمِرْتُ وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ اَللّٰهُمَّ أَنْتَ الْمَلِكُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ أَنْتَ رَبِّي وَأَنَا عَبْدُكَ ظَلَمْتُ نَفْسِي وَاعْتَرَفْتُ بِذُنُوبِي فَأَعْظُرْ بِي وَذُكُورِي جَمِيعًا إِنَّهُ لَا يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلَّا أَنْتَ وَأَمْدِنِي لِاحْتِسَابِ الْإِحْلَاقِ لَا يَهْدِنِي لِاحْسَنِهَا إِلَّا أَنْتَ وَاصْرِفْ عَنِّي سَيِّئَهَا لَا يَصْرِفُ عَنِّي سَيِّئَهَا إِلَّا أَنْتَ. لَبَّيْكَ وَسَعْدَيْكَ وَالْخَيْرُ كُلُّهُ فِي يَدَيْكَ وَالشَّرُّ لَيْسَ إِلَيْكَ أَن يَبُكَ وَإِلَيْكَ مَبَازَكْتُ وَتَعَالَيْتَ أَسْتَغْفِرُكَ وَأَتُوبُ إِلَيْكَ وَإِذَا رَكَعَ قَالَ اَللّٰهُمَّ لَكَ رَكَعْتُ وَبِكَ أَمْنْتُ وَلَكَ أَسْلَمْتُ خَشَعَ لَكَ سَمْعِي وَبَصَرِي وَخَفِيَ وَعَظْمِي وَعَصَبِي، فَإِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ قَالَ اَللّٰهُمَّ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ مِلَأَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا وَمِثْلَ مَا شِئْتَ مِنْ شَيْءٍ بَعْدُ، وَإِذَا سَجَدَ قَالَ آهَ مَا لَكَ سَجَدْتُ وَبِكَ أَمْنْتُ وَلَكَ أَسْلَمْتُ سَجَدُ وَجَبَّحُ بِذُنُوبِي خَلَقَهُ وَصَوَّرَهُ وَشَقَّ سَمْعَهُ وَبَصَرَهُ مَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ ثُمَّ يَقُولُ مِنْ أَحَدٍ مَا يَقُولُ بَيْنَ الشَّهَدِ وَالسَّلَامِ اَللّٰهُمَّ عَظُرْ بِي مَا قَلَمْتُ وَمَا أَحْرَمْتُ وَمَا سَرَرْتُ وَمَا أَعْلَمْتُ وَمَا أَسْرَهْتُ وَمَا أَنْتَ

أَعْلَمُ بِهِ مِمَّنِي أَنْتَ الْمُقَدِّمُ وَأَنْتَ الْمُؤَخِّرُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ --

رواہ مسلم

حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب نماز پڑھنے کے لیے کھڑے ہوتے تو تکبیر تحریم کے بعد یہ دعا پڑھتے: "وَجْهِيَ لِلدِّينِ... اسْتَعْفِرُكَ وَأَتُوبُ إِلَيْكَ"۔ لیکن زمین میں نے ہمارے ہر طرف سے دیکھ کر اس اللہ کی طرف کر دیا جس نے زمین و آسمان کو پیدا کیا ہے اور میں ان میں سے نہیں ہوں جو اس کے خلق میں کسی اور کو شریک کرتے ہیں، میری عبادت اور میرا ہر دینی عمل اور میرا مینا اور میرا مہنامہ اللہ ہی کے لیے ہے جو رب الغلیب ہے۔ مجھے اسی کا حکم دیا گیا ہے اور میں فرمانبرداری کرنے والوں میں سے ہوں۔ اے اللہ تو ہی بادشاہ اور مالک ہے، تیرے سوا کوئی بندگی کے لائق نہیں ہے، تو میرا مالک و رب ہے اور میں تیرا بندہ ہوں، میں نے اپنے نفس پر ظلم کیا اور اپنے کو تباہ کیا ہے اور مجھے اپنی غطاؤں کا افراد ہے، پس اے میرے مالک میری ساری خطائیں معاف کرے، گناہوں کا بخشنے والا تیرے سوا کوئی نہیں، اور مجھے اچھے اخلاق کی رہنمائی فرما، اچھے احسان کی ہدایت دینے والا تیرے سوا کوئی نہیں، اور بڑے اخلاق میری طرف سے ہشادے۔ اور درد کر کے، ایسا کرنے والا بھی تیرے سوا کوئی نہیں، تیرے حضور میں اور تیری خدمت و نصرت کے لیے حاضر ہوں، حاضر ہوں، سوا! ہر قسم کی خیر اور بھلائی تیرے ہی ہاتھوں میں ہے، اور بائی کا تیری طرف گز نہیں، مجھے تیرا ہی سہارا ہے، اور تیری ہی طرف میرا رخ ہے، تو برکت والا اور رحمت والا ہے۔ میں تجھ سے مغفرت اور بخشش کا سائل ہوں اور تیرے حضور میں توبہ کرتا ہوں۔ یہ دعا تو آپ تکبیر تحریم کے بعد قرأت شروع کرنے سے پہلے پڑھتے، پھر جب قرأت سے فارغ ہو کر، آپ رکوع میں جاتے تو کہتے "اللَّهُمَّ لَكَ رُكْعَتُ... وَعَظْمِي وَعَصْبِي"۔ (یعنی اے اللہ میں تیرے حضور میں جھکا ہوا ہوں اور میں تجھ پر ایمان لایا ہوں، اور میں نے اپنے کو تیرے سپرد کر دیا ہے، میرے کان اور میری آنکھیں اور میرا سزا و ستھان اور میرے

دک چٹھے سب ترے حضور میں جھکے ہوئے ہیں)..... پھر جب آپ رکوع سے سر اٹھاتے تو (سیدھے کھڑے ہو کر) اللہ کے حضور میں عرض کرتے "اللَّهُمَّ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ مَلَأَ السَّمُوتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا وَمَلَأَ مَا شِئْتَ مِنْ شَيْءٍ بَعْدَ".

(یعنی اے اللہ تیرے ہی لیے حمد ہے، ایسی وسیع اور بے انتہا حمد جس سے آسمان و زمین کی ساری زمینیں بھر جائیں اور اُن کے درمیان کا سارا خلا پُر ہو جائے۔ اور جب آپ سجدہ میں جاتے تو (اللہ کے حضور میں زمین پر اپنی پیشانی رکھ کے) عرض کرتے "اللَّهُمَّ لَكَ تَجَدَّدْتُ... آخِرُ الْخَالِقِينَ" تک (یعنی اے اللہ میں

تیرے لیے اور تیرے حضور میں سجدہ کر رہا ہوں اور میں تجھ پر ایمان لایا ہوں اور میں نے اپنے کو تیرے حوالے کر دیا ہے۔ میرا چہرہ اپنے اُس خالق کے سامنے سجدہ کر رہے جس نے اس کی تخلیق کی اور اس کی یہ سورت بنائی اور اس کی کائنات اور اس کی آنکھیں بنائیں) مبارک ہے ہمارا بہترین خالق، پھر قسحہد یعنی التیات اور سلام کے درمیان سب سے آخر میں آپ اللہ تعالیٰ سے یہ دعا کرتے "اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي مَا قَدَّمْتُ وَمَا آخَرْتُ... لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ" تک (یعنی اے اللہ جو خطائیں میں نے پہلے کیں یا شیخے کیں اور پھر کر کیں یا علانیہ کیں اور جو کچھ میں نے زیادتی کی اور سب کا جتنی تجھ سے زیادہ علم ہے اس سب کو معاف فرما دے اور مجھے بخش دے۔ تو ہی آگے کرنے والا اور تو ہی پیچھے ڈال دینے والا ہے، یعنی تو جسے چاہے آگے بڑھائے اور جسے چاہے

پیچھے ہٹائے، تیرے سوا کوئی معبود و مالک نہیں) (صحیح مسلم)

(تشریح) حدیث کے دفا تر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز سے متعلق روایات کا جو ذخیرہ ہے اس کے مطالعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اس حدیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز کی جو تفصیل اور رکوع و سجود اور قنوت وغیرہ کی جو معانی ذکر کی ہیں یہ روزمرہ کی فرض نمازوں میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا عام اور دائمی معمول نہیں تھا، غالباً کبھی کبھی آپ ایسا بھی کرتے تھے، اور یہ بھی ممکن ہے بلکہ اغلب ہے کہ آپ تہجد کی نماز اس طرح پڑھتے ہوں، امام مسلم نے اس حدیث کو تہجد ہی کی احادیث کے سلسلہ میں

انسانی دنیا میں بوں کا مقام

(از مولانا شہداء الحسن علی ندوی)

مولانا علی میاں رحظلہ نے مصر کا سفر فرمایا تو "اسمعی یا مصر! ہم سے ملے
اس سفر کی سوغات تم! بھر شام (موریا) تشریف لے جا تا ہوا اس سفر سے
"اسمعی یا موریا" کا قہہ ہم سے جسے میں آیا۔ اب اسی جینے مولانا کویت
کے تازہ سفر سے واپس آئے ہیں اور ہمارے لئے "اسمعی یا ہیرا" اور ہمارے
بارگ مسرک کا گارڈیہ ہیں۔ کویت سے یہ خلاصہ ہمارا کویت ریڈیو پر
شعبہ اعداد و حساب سے اردو میں پڑھے۔ ترجمہ میں عنوان ہم نے بدل دیا تاکہ (اولاد)

اب سے پہلے کوئی کہتا کہ اس نے بچے ہوئے صحراؤں میں بھی بھول اور کیاں کھلی رکھی ہیں تو کوئی مانے
والا نہ ہوتا لیکن جس نے کویت کا یہ پرہیز اور زور نگاہ شہر دیکھا ہے جو زم دیت کے ٹیلوں اور بقیہ وقت صحرا کے بچوں
تھک بھی تھوڑی ہی مدت کے اندر اس خاموشی کے ساتھ نمودار ہو گیا ہے کہ ادھر ادھر کی دنیا کو فزک نہ ہوئی
اور رات کو اپنی رنگ برنگ روشنیوں اور دن کو اپنی عجیب عجیب عمارتوں سے صحرا میں کھلے ہوئے ایک
بھول کا منظر پیش کرتا ہو۔۔۔ وہ یہ مانے پر مجبور ہو گا کہ علم دہیز یا باں کو بلاغ میں اور جنگل کو شہر میں تبدیل
کر دینے کی طاقت بھی رکھتے ہیں اور ایسے خزانے ایسی توانائیاں بھی صحرا کے سینے میں دفن ہیں جنہیں اگر چھیر
دیا جائے اور پھر ان سے انسانیت کے مفاد اور تمدن کی ترقی میں کام لیا جائے تو ایسے عمارتات و نما
ہوں اور وہ کام نہیں کہ عقل حیران رہ جائے۔

اسے صحرا کے بھول! اسے شہر کویت! اگرچہ واقعہ میں تو ایک نیا شہر اور نو عمر پایہ تخت ہے
لیکن تجھ میں سنجیدگی اور کشتی کی وہ شان نظر آتی ہے جس میں کم سنی کی کوئی جھلک نہیں پائی جاتی، تو

جس تیزی اور حوصلہ مندی کے ساتھ ترقی کی راہ پر گامزن ہے۔ کچھ زیادہ وقت نہیں لگے گا کہ تیرا شمار عرب کے عظیم ترین شہروں میں کیا جائے گا اور اپنی برادری میں خورد سالی کے باوجود تیرا مقام کسی سے کم نہیں رہے گا۔

بہت سے لوگ تیری اس صنعتی اور تجارتی ترقی اور تہذیبی پیش رفت کا سہرا اس پٹرول کے سر باندھتے ہیں جس کا خزانہ تو نامعلوم ناؤں سے اپنے اندر لئے ہوئے تھا۔ البتہ جب الٹر کو منظور ہوا تو وہ منظر عام پر آیا اور تجھ پر خیر و برکت اور رفاہیت و ثروت کا سیلاب بہا گیا۔ لیکن یہ سارا فیض اسی تیل کا نہیں کہا جاسکتا۔ اور اسے تیری ترقی اور رونق و بہار کا تہا ملا نہ نہیں قرار دیا جاسکتا۔ اگر جیستی اور ذہانت نہ ہوتی، محنت اور ارادہ نہ ہوتا تو یہ نہریاں (پٹرول) کسی کام نہ آتا۔ یا بے قیمت کا سون میں خارج ہو کر رہ جاتا۔

اے صحرا کے بھول! توجہ دے تون سے بہت کچھ بہرہ یاب ہو چکا ہے اور تہذیب و تعمیر کے ظاہری پہلوؤں سے ایک حسین موتی کی طرح چمک رہا ہے۔ لیکن تم اس زیبائش و آرائش کو کچھ قروح محسوس اور کہتے ہوئے بھی محسوس کرتا ہوں کہ تیرا نصب العین اس سے بہت بلند ہونا چاہیے کہ تو مشرق کے حسین تر شہروں میں سے ایک شہر بن جائے۔ یہ تو کوئی ایسا امتیاز نہیں ہے جو تیرے لئے باعث عزت ہو۔ اور نہ یہ کوئی ایسی چیز ہے جس کی دنیا تجھ سے غلبہ نہ کرے اور شدید حاجت کے ساتھ طلب نہ کرے۔ تو ایک تاریخ کا وارث ہے، تو اس جزیرہ عرب کا مرکز ہے جس نے اپنی پہلی اٹھان کے درمیان درادیر کے لئے بھی یہ نہیں سوچا تھا کہ چھٹی صدی عیسوی کے شاندار شہروں کی گنتی میں ایک نئے شاندار شہر کا اضافہ کر دیا جائے۔ کیوں؟ اس لئے کہ یہ کوئی ایسا کارنامہ نہ ہوتا جسے تاریخ زندہ رکھتی اور دنیا اس پر شکر گزار ہوتی۔ اس جزیرہ عرب نے اس وقت کی ستم رسیدہ انسانیت کو ایک نئے شہر کے بجائے ایک نئی تہذیب (مدینۃ کے بجائے مدینۃ عطا کی ایسی تہذیب جس کی بنیاد شہیدہ پر تھی، روح پر تھی، اخلاق پر تھی۔ اس تہذیب میں انسانیت نے وہ صحیح علم وہ قوی ایمان اور وہ نیک پسند جذبہ پھر سے پالیا جو مدتوں سے گم تھا، اور جس کی گم گشتگی نے نفع انسانیت کو اس طرح تقسیم کر دیا تھا کہ کچھ بیٹروں اور بکریوں کے گھٹے تھے اور کچھ چوروں اور شیروں کے گرد۔ اس جزیرہ عرب نے جس کا تو ایک ٹکڑا ہے۔ انسانیت کو ایک نیا آسمانی پیغام پہنچایا

اور مشرور و زالت کی تحریکات کے مقابلہ کی وہ قوت بخشی جو صدیوں سے عقائد تھی۔ انسانیت کو وہ صالح، قوی اور امین فرد عطا کیا جس سے ایک اچھی سوسائٹی وجود میں آتی ہے۔ اور جو زندگی اور معاشرہ کے ہر غلام کو پر کرنے کی صلاحیت رکھتا ہے۔ جزیرہ عرب کے اس تحفے میں مظلوم انسانیت کی فریادرسی تھی، کراہتے ہوئے معاشرہ کی حاجت روائی تھی، اور مختصر کہئے تو انسانی تاریخ میں ایک نئے دور کا آغاز تھا، یہ تحفہ جو جزیرہ عرب نے عالم انسانی کو بخشا ہے اس تحفہ سے ہر زاویہ افضل تھا جو کبھی کسی ملک اور قوم نے دنیا کو دیا ہوگا۔

اس جزیرہ نے انسانیت کی اس وقت مدد کی، اس وقت اس کی طرف احسان اور کرم کا ہاتھ بڑھایا جب گویا دم اکھڑ چکا تھا اور موت قریب تھی، جب گویا تہذیب کا سفینہ، اپنے سامے سرمایہ کے ساتھ — اپنے علوم، اپنی قیمتی وراثت اور اپنے تحائف کے ساتھ — ڈوبنے کے قریب تھا، موجیں ایک طوفان اٹھائے ہوئے تھیں، رات کی تاریکی الگ بھیانک ہونی جا رہی تھی، راہ کی تاریکیاں، الاماں، پھر اس پر دہسہر سقوط اور زہروں کا ہجوم، غرض وہ بابرک وقت تھا کہ کلاح کے حواس گم، اور ہاتھوں کے طوطے اُڑے ہوئے تھے۔

یہ جزیرہ ایک نیا دین لے کر دنیا کے سامنے آیا جو زندگی ہی زندگی تھا۔ ایک نئی نسل نکلا کر لایا جس کی رنگ، بے میں زندگی دوڑ رہی اور خوشی عمل چل رہا تھا، جو شجاعت اور قوت عمل سے بھرپور تھی، دل میں کشادگی، طبیعت میں بڑائی، نظر بلند اور جمہتیں عالی، روح قوی، ایمان قوی اور جسم میں توانائی، زندگی میں سادگی تو ہر سبے رغبتی، نمائش سے نفرت اور کام کی چیزوں سے مطلب، انجی انسانی کے خیال میں ایسی محو اور اس کے درود و نکر میں ایسی غرق کہ اہل دولت و سلطنت کے عیش و عشرت پر رشک و حسد کی اسے فرصت نہیں، پھر اپنی آخرت کا مسئلہ اس کے سامنے الگ جس نے کبھی اس کی نوبت نہیں آنے دی کہ وہ کھانے پینے میں چٹخائے دھوونڈتی اور لباس میں کانٹا میں کھکھکاتے کا مظاہرہ کرتی — ان کی تاریخ میں یہ کس قدر حیرت انگیز نسل انسانی تھی جس نے ایک عظیم سلطنت اور عالمگیر فتوحات کے ساتھ زندگی میں سادگی اور زہد و قناعت کو برت کر دکھایا۔

در کفے جام شریعت در کفے سندان عشق

ہر ہوسا کے نر اند جام دسواں بافتن

پر چلیں، سب بھی انہی پسندہ اقوام میں تھے اور یہ دونوں سلطنتیں مع اپنے تمام ذرائع و وسائل کے ان کے قبضہ میں آگئی تھیں۔ ان کیلئے موقع تھا کہ بڑی سہولت کے ساتھ اس پوری کی پوری تہذیب کو اپنے دیار میں منتقل کر لیں لیکن وہ باز رہے۔ اس لئے کہ ان کا اعتقاد تھا کہ ایسا منصب امامت و سیادت کا منصب ہے اسی کی شان رہنمائی اور رہبری ہے نہ کہ تقلید اور تعالیٰ علیٰ ہذا وہ یقین رکھتے تھے کہ روم و ایران پیادہ تو ہیں ہیں۔ یہ حق کی مریض ہیں اور ان کی دق عیاشانہ تمدن اور پستکلف زندگی ہے۔ عظیم قومیں کل تک جن کے پرچم تمدن دنیا کے آدھے آدھے حصوں پر لہرا رہے تھے اسی بیماری کی بدولت انھوں نے ہمارے مقابلہ میں شکست پر شکست کھائی ہے اور پوری سلطنت سے ہاتھ دھو بیٹھی ہیں! الغرض انھوں نے ان قوموں کے عادات و تکلفات سے دامن بچایا اور اپنی سپاہیانہ روایات اور جفاکشانہ اندازِ نجات کو برقرار رکھا۔ ہاں جو کام کی اور مفید چیزیں تھیں وہ انھوں نے دل کھول کر روم سے بھی قبول کیں اور ایران و ہندوستان سے بھی سیکھیں اس لئے کہ کام کی بات جہاں ملے وہ مومن کا گذرہ مال ہے اور وہ اس کا سب سے زیادہ حقدار ہے یہ ان عربوں نے ان ملکوں سے تجارت و صناعت میں فائدہ اٹھایا۔ علوم حکمت و طب سیکھے، فنون حرب میں استفادہ کیا اور رفاه عام کے کاموں میں بہت کچھ سیکھا لیکن اس تمدن کے خوشنما پھلکوں پر جہانگیر ہو سکا وہ نہیں گرسے اور ان کے رہنما و علماء تو اس بھی تمدن کی تقلید سے کلیتہً ہی دور رہے! اس سبب نسل نے اس بات کو اچھی طرح سمجھا تھا کہ تہذیب کے میدان میں ان کو چوبے نہیں تارنے بخانقہ کرنی ہے۔ نئی طرحیں ڈالنی ہیں، نئی نئی صورتیں ڈھالنی ہیں، اور قوموں کی اتالیقی کا کام انجام دینا ہے۔ چنانچہ ایک طویل عرصہ تک ان عربوں کا یہی رول رہا، مگر بھڑان کی، بلکہ انسانیت کی بدمستی سے وہ وقت آگیا کہ انسانیت کے یہ قائد قیادت کے مقام سے تقلید کے مقام پر آگئے، خود اعتمادی اور خود کفالتی کے بجائے دوسروں کے سہارے ڈھونڈنے اور دوسروں کا منہ دیکھنے لگے، برآمد کرنے کے بجائے درآمد کی ضرورت پڑنے لگی، پہلے انھیں ساری دنیا کی فکر ہوتی تھی سارے عالم کیلئے ان کے سینے میں درد اٹھتا تھا اب صرف اپنی ہی فکر رہ گئی، جنھوں نے کبھی قوموں کو نسل و وطن

اور زبان و ثقافت کی پرانی حد بندیوں سے نجات دلائی تھی وہ خود اپنے آپ کو ان مصنوعی دیواروں میں محصور کرنے لگے۔ بجز ناپید کن رکی دستوں میں تیرنے والے عوض اور نہروں کی تنگیوں میں پسند کرنے لگے،

اسے جزیرہ مقدس ایسا کہا جواہ کیا سمجھے اپنے اصل مقام میں کوئی رغبت نہیں رہی، ہٹ اپنے منصب قیادت کی طرف، امامت و سیادت کی طرف، پوری انسانیت کے غم اور اس کی فکر کی طرف۔ سوٹ اور انسانیت کے بٹے ہوئے کپڑے کو جوڑ، اسکی منتشر ٹکڑیوں کی خبر لے اور اسلام کے اس عالمی پیغام سے نوع انسانی کی ہدایت کا سامان کر جو بھیجی سے ظور میں آتا تھا اور تو ہی اس کا مرجع ہے،

تو نے دنیا کو پیرول کی نعمت سے نوازا، یہ تیری موبی سخاوت اور وصلہ مندی کا تقاضہ تھا اور اس کیلئے دنیا تیری احسانندہ ہے، کوئی شک نہیں کہ پیرول کا خزانہ انسان کے لئے صنعت و حرفت کے اس زبردست محل کی تعمیر میں بیش قیمت حصہ دیا ہے جس پر آج کی دنیا کو فخر ہے، زمین سے لیکر آسمان تک ہر طرف تیرستہ وسیع ہوئے ہیں کی کار فرمائیاں ہیں اور دوڑتی ہوئی موٹریں اوڑھتے ہوئے جہاز زبان حال سے اس کے گواہ ہیں۔ اس سوطا و سخا اور بخشش بے بہا کا شکر یہ ان ان گنت انسانوں کی طرف سے جو اس سے خائفہ اٹھاتے ہیں،

لیکن اسے مقدس جزیرہ، ایثار سے سینے میں ایک اور دولت بھی تو ہے جو اس میں اس قدر سے زیادہ قیمتی، تمدن کیلئے زیادہ نفع بخش اور انسانیت کیلئے کمین زیادہ باعث خیر و برکت ہے، وہ ایمان کی دولت ہے، جس کا چشمہ بدلوں کا رہنے کے بعد پہلی مرتبہ تیری ہی زمین سے پھوٹا تھا، یہ تیرا پیرول، اگر ایک زمین کا تحفہ ہے دوسری زمینوں کو، تو وہ ایمان جو حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم لیکر آئے آسمان کا تحفہ تھا پوری زمین کو اور گویا وہ تیری ہی مبارک سر زمین تھی جس پر آسمان زمین سے ہم آغوش ہوا، لیکن آسمان و زمین کا پرستہ ٹوٹ چکا ہے، جسم کا روح اور دل سے علائقہ کن چکا ہے، تمدن اور اسکی ترقیوں موصہ ہوا ایمان و اخلاق سے بیگانہ ہیں۔ کسی مبارک بات ہو کہ جزیرہ عربی اور

وحی محمدی کے ذریعہ سے یہ ٹوٹے ہوئے رشتے پھر سے قائم ہوں، آسمان پھر زمین سے ہم آغوش ہو، جسم کو پھر روح سے آشتی ہو اور تمدن اور اسکی ترقیاں پھر ایمان و اخلاق سے قریب آئیں، یہ اس وقت کی ایک بڑی ضرورت ہے، اتنی بڑی ضرورت کہ جسم اور روح تمدن اور ایمان کی اس محسوس دہائی اور بیکانگی نے عالم انسانیت کو عین جہنم کے کنارے پہنچا دیا ہے اور کوئی ٹھٹھی جاتی ہے کہ وہ اس میں جا پڑے،

اسے جو یہ مفہوم: تیرے کتنے محبتیں ہیں جو دیکھنا چاہتے ہیں کہ علم اور فن کے ہر میدان میں، صنعت اور تمدن کے ہر شعبے میں، تعلیم اور تربیت کے ہر دائرے میں تیری ایک مستقل اپنی ہستی ہو، جدید دور کے یہ تمام لوازم تیری ہستی کے اندر عورت اور اسلامیت کے اس حسین سانچے میں ڈھلے ہوئے پائے جائیں جو تیری جعفری شخصیت اور اسلامیت کا آئینہ دار ہو، جس سے زندگی کے بارے میں تیرے خاص نقطہ نظر، اجتہادات میں تیرے خاص طرز فکر اور انسانیت کے حق میں تیرے مخلصانہ مقاصد کا اظہار ہوتا ہو۔ یہ نظریاتی قدم جس دن بھی تو اٹھے، سکا تمام مشرق تجھے تقلید کرتا ہو، نظر آئے گا، اور مغرب کا تعظیم کیلئے جھک جائے گا، اس دنیا کی ریت یہی ہے کہ انفرادیت اور خود اعتمادی کے آگے اس کا سر جھکا دے اور نہ رت کی تعظیم پر مبنی ہوئی ہے۔ ذرائع اور مواقع کم ہوں جب بھی یہی ہوتا ہے اور اگر سن آتھو، سے ایسی کے پاس و سرکل کی فراوانی ہو اور موقع وسیع ہوں تب تو کیا ہی کہنا!۔۔۔ تو ایک صاحب دین اور صاحب دعوت ملک ہے، ضرورتی ہے کہ تیری زندگی کا ہر شعبہ اور ہر ادارہ ان ملکوں کی تعلیمات سے ایک الگ رنگ اور الگ مزاج رکھتا ہو جن کے پاس کوئی دین اور دینی دعوت نہیں ہے، یہ بھی ضروری ہے کہ تیرا خون تیری اپنی ہی رگوں میں گردش کرے اور در آمد (income) کا تناسب برآمد (expenditure) سے زیادہ نہ ہو۔ اس لئے کہ کوئی تمدن اور کوئی حکومت اس کے بغیر مضبوط نہیں رہ سکتی ہے،

یہ عقیدہ ہے اور یہ بہت صفائی سے اس کا اظہار کر دینا چاہتا ہوں کہ آج دنیا میں جو بڑا عجب کا ہوا مقام ہے وہ سارا کا سارا اُس ایمانی اور روحانی حرکت کا نتیجہ ہے جو اس خطا راض میں رسول عظیم صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت سے پیدا ہوئی، یہ سب تظہیل ہے

آپ کی دعوت اور آپ کے اصحاب کی مجاہدانہ کوششوں کا، یہ بعثت محمدی ہی تھی جس نے اس جزیرہ کو جو داور گناہی سے نکال کر عالمی سطح پر سرگرمی کا ذوق اور اس کے نتیجہ میں دائمی عزت اور روحانی سیادت کا مقام بخشا، یہی بعثت تھی جس نے اس سرزمین کی وہ محبت دلوں میں بونی کہ دیوانے مشرق و مغرب کے کن روں سے سر کے بل چل کے آتے ہیں، اسی بعثت کے حصہ سے سب کو وہ لافانی صحیفہ عطا ہوا جس نے ساری کو زندہ بجا دیا اور دیکھتے نے نئے علوم اور وہ ذہنی کتب خانہ اس کی بدولت وجود میں آیا جس سے عابدی تقاضوں کا سر ملیدہ ہے اسی بعثت نے ساری کو جزیرہ عرب سے نکال کر ایک بین الاقوامی زبان کے در پر چڑھایا قرآن دینا کے ہر جھکے کی کتاب بنا اور اسکو سمجھنے کیلئے تائزیر ہوا کہ ہر سہ تہائی دنیا بھٹکتی ہے اسی قدر ساری کی تکمیل کرے۔ اسی بعثت محمدی کا، اسان ہے کہ اسادو سائے میں دھنکی ہوئی ساری ثقافت دنیا کے ایک وسیع حصے میں ایک مقدس، محترم اور محبوب ثقافت بن گئی ہے اور یہ شرف بھی بعثت محمدی کا عطا کردہ ہے کہ دنیا میں کہیں بھی نئی، یا نئی حرکت اور روحانی یا علمی کی جدوجہد ہو اس کا حشر شبہ وہی ہدایت آسمانی رہے گی جو زمین پر سیرت نازل ہوئی۔ کیا جس پر اسان اس کی یہ بارش ہوئی اور جو اسان شادی کا نوکر بھی ہے اس حشر شبہ کی ہے کہ وہ ان سب حقائق سے آنکھیں بند کر لے گا،

اے دیار کویت! میں نے ایک بار عالم انسانی کی زبان سے جزیرہ عرب کو مخاطب کیا تھا، انسانیت کے غم و آلام کا شکوہ کیا جزیرہ کی کوتاہیوں کی طرہ اشارے کئے اور اس کی ذمہ داریاں یاد دلائیں، پھر جزیرہ کا جواب بھی عالم انسانی کو پوچھایا، یہ فلاسفہ، ہر کے کانوں سے سنایا، اور سننے والے کچھ سوچنے پر مجبور ہوئے پھر ایک موقع آیا تو میں نے مصر سے خطاب کیا "اسمعی یا مصر" (اے مصر سن!) احمد لنگہ کہ یہ صد اچھی صدا بھرا "میں ثابت ہوئی، پھر موقع ملا تو میں نے شام کے آگے بھی اپنا دل کھول کے رکھا اور اسمعی یا سوریا" (اے شام سن!) کہہ کر جو کچھ کہنا تھا وہ کہا، میں شکر گزار ہوں کہ زبان بھی میری آواز دے کہ استقبال ہوا، آج موقع ہوا ہے۔ اے صحرا، کے بھول! کہ تجھ سے بھی اپنا درد دل کہوں، پس تو نے سن لیا جو کچھ مجھے کہنا تھا، اور غلط نہ ہو گا اگر میں یہ توقع کروں کہ میں

بھی میری یہ صد لائق انکساف اور حوصلہ افزائی کے قابل سمجھی جائے گی کہ
 فقیرانہ آئے صد اکڑ چلے
 میاں غرض رہو ہم دعا کر چلے

روزانہ ہندو ملت

پہلا شمارہ ۱۲ مارچ ۱۹۶۲ء کو شائع ہو رہا ہے

یہ محض ایک اخبار نہیں۔ ایک قلمی جدوجہد کا سنگ بنیاد ہے
 ہندوستان کے اندر مسلمانوں کی تعداد پانچ کروڑ بتائیں اتنی تہذیب و تمدن کے باوجود
 وہ ملک کے نام نہ ہی جہوری دستور کے باوجود آزادی کے پہلے دن سے آج تک وہ ایسے حالات
 میں چلی رہی ہیں کہ اپنے متعلق دوسرے درجہ کے شہری ہونے کا احساس ہونے لگا رہا ہے۔

ہندو ملت

اس احساس کے خلاف ایک غیر متسددانہ پکار اور
 اس جدوجہد اور عدم عمل کا سنگ بنیاد ہے جس پر گامزن ہو کر حالات کا ٹکڑا بہ لا جا سکتا ہے
 ہندوستان کے مسلمانوں کو

☆ حالات کو سمجھ جانے کی ضرورت ہے ☆ مسائل کی بے لاگ تفریح کی ضرورت ہے ☆ —————
 ☆ حقیقت پسندانہ فہم و فکر کی ضرورت ہے ☆ اور اوقیانوس بحرِ عربات اور دلوں کی ضرورت ہے

ہندو ملت

یہی سب سامانِ حیات مہیا کرنا چاہتا ہے
 پالیسی کے نگراں

مولانا سید ابوالحسن علی ندوی مولانا محمد منظور نعمانی

سالانہ چند دس روپے سہ ماہی ساڑھ پانچ روپے فی کاپی ۵۰ پیسے
 دفترِ ہفت روزہ ہندو ملت ۱۰۰، مین گولڈ روڈ، لاہور۔ لکھنؤ

(۳) گاؤں کی مخالفت کے احکام منسوخ کیے جائیں (۴) قاضی و محتسب مقرر کیے جائیں (۵) ذبیحوں سے جزیہ لیا جائے (۶) احکام شریعت کی تردید اور بدعات کا ازالہ کیا جائے۔ (۷) تمام سیاسی قیدیوں کو آزاد کیا جائے۔
اور سر جان نے لکھ ہے :-

”شیخ احمد تین سال تک قید خانہ میں رہے، اس کے بعد بیانیہ کرپا پی۔ بیٹا ہی کا
یقین ہو گیا، چنانچہ ان نے نہ صرف آپ کو رہا کیا بلکہ آپ کی مصروفانہ زندگی سے متاثر
ہوا اور حقیقت میں آپ کا مربی ہو گیا۔ اور بادشاہ نے اپنے شیخ و طبیعت کی نصیحتوں پر
عمل کرنے ہوئے اور سلطنت میں بہت سی تبدیلیاں کیں۔“ (S-pine, la sainta and shineaduck now)
۱۹۳۸ء ۲۸/۲/۲۸

یہ معلوم ان لوگوں کا ہند کیا ہے، یہ باتیں نہ تو ترک چھوڑیں گے، مطالعہ سے معلوم ہوتا
ہیں اور شیخ مجدد کے خلفاء شیخ محمد باقر کشمی اور شیخ بدر الدین نے اپنی تصانیف میں اس کا ذکر
کیا ہے، بلکہ خواجہ محمد باقر کشمی کے بیان سے تو ایسا معلوم ہوتا ہے کہ کہ ان کی کئی حد شیخ کو لکھنا
میں نظر بندی کی حالت میں رکھا گیا، اور اس کا نام آزادی رکھ دیا گیا، چنانچہ مذکورہ مقامات
(صفحہ ۱۰۲) میں تحریر فرماتے ہیں :-

”بادشاہ کی مزاحمت کے وجہ سے دس سال تک لشکر کے ساتھ رہیں، ان میں :-

جانا ہوا، اس میں بہت سی مصیبتیں تھیں، وہ یہ کہ شہر دے بھی آپ کی صحبت سے یقین

اور فخر کم سے بہرہ ور ہوں گے“ (محمد باقر کشمی، ذوقِ مقامات حب و محبت، ج ۱، صفحہ ۱۰۸)

شیخ مجدد رحمہ اللہ نے جو مکتوب لشکر شاہی سے فرزند ان گرامی خواجہ محمد مصدوم رحمہ
اللہ (۱۹۹۸ء) اور خواجہ محمد سعید رحمہ اللہ (۱۹۹۸ء) کو بھیجا تھا اس سے بھی میں مستفاد ہوتا ہے کہ لشکر شاہی
میں آپ ”نظر بند تھے“ چنانچہ تحریر فرماتے ہیں :-

”فرزند ان گرامی! ہمیں دین، یہاں لوگ ہماری غیبت کو سن رہے ہیں، اور ان کی

نجات کے لیے کوٹاہ پور ان کو بیٹھ کر ملایم کو امام اوی۔ اب، عین دہی اور ناکامی میں

کس لاکھ حسن و جمال ہے، اس لغت کے برابر ان کی خدمت ہے کہ اس شخص کو اپنے

اختیار سے بے اختیار کر کے اپنے اختیار سے اس کو زندگی بخشا اور اس کے اختیار کی امور کو اس بے اختیار کی کے تابع کر کے اس کو اس کے دائرہ اختیار سے باہر لے آئیں اور ایسا کر دیں جس طرح مردہ بدست زندہ ہوتا ہے، قید کے زمانے میں جب کبھی میں اپنی اکائی لایا ہے اختیار کی کامیابی کرتا تھا تو بڑا لطف آتا تھا اور اس سے خوب لطف اندوز ہوتا تھا، ان دنوں مطمئن و کم مصیبت زدوں کے ذوق کو کیا جائیں؟ اور اس کی مصیبت میں جو حسن و جمال ہے اس کو کیا سمجھیں؟ بچوں کو مٹھائی میں مزہ آتا ہے، لیکن جن کو تلخی میں مٹھائی کا مزہ آتا ہو وہ تو مٹھائی کو ایک جو کے بدلے بھی نہیں خریدے، وح

مرغ آتش خوارہ کے لذت شناسہ دانہ را

السلام علی من اتبع الهدی

(شیخ مجددؒ: مکتوبات شریف، دفتر سوم، حصہ نم ہفتم، مکتوب ۱۲۲، ص ۱۲۲)

اسی طرح خواجہ محمد شمس کشمیریؒ نے سلسلہ ۱۳۲ کا (یعنی جس زمانہ میں شیخ مجددؒ اجیمیر شریف میں لشکر شاہی کے ساتھ مقیم تھے) ایک واقعہ لکھا ہے، وہ لکھتے ہیں کہ ایک دن شیخ مجددؒ، خواجہ معین الدین چشتی علیہ الرحمہ (د ۱۳۳۱ھ) کے دربار میں تشریف لے گئے اور دیر تک مراقبہ ہے، اس سے فراغت کے بعد مجھ سے فرمایا

"مارا فرزند در غلامی خود از سرگرمی ز کند و بر غنائی او تعالیٰ و اگر آید"

(زبدۃ المعانی، ص ۲۸۲)

نکدہ: ابنِ عثاق سے یہ پہلا ہے کہ شیخ مجددؒ سلسلہ ۱۲۶-۱۲۷ھ تک قلعہ گوالیار میں قید رہے، سلسلہ ۱۲۸ میں دہلی گئے، لیکن حقیقت میں سلسلہ ۱۲۶ھ تک لشکر شاہی میں نظر بندوں کی طرح زندگی گزاری مگر یہ وہی جہاں تھیں کہ قید کرتا تھا اور گاہے گاہے عنایات خسروانہ سے نوازتا رہتا تھا، دہلی کے وقت سلسلہ ۱۲۹ میں تو اس نے ایک ہزار روپیہ اور خلعت جیش کی بھی، پھر سلسلہ ۱۳۰ میں دہلی پہنچے عنایت کیے، اس کا ذکر سی۔ اے۔ اسٹوری نے بھی کیا ہے، وہ لکھتا ہے:-

"سلسلہ ۱۳۰ میں جہانگیر کی طرف سے آپ کو ۲۰۰ روپے پیش کیے گئے۔"

(C. Astorcy: The Persian Literature of the 16th Century
London 1953, P-988)

خود جہانگیر نے بھی اپنی سالگرہ کے ذیل میں اس کا ذکر کیا ہے، لکھتا ہے:-

”ہفتویہ ہر سال خود را بہ طلا و اجناس وزن فرمودہ و در حج مستحقان مقروض مردم اذان جلا شیع

احمد سرہندی داد و ہزار و پیر عنایت شد۔“

(شیخ محمد اکرم: رد کوثر، مطبوعہ لاہور ۱۹۵۷ء ص ۲۷۹، بجاؤ ترک جہانگیری)

رومی کے جد جب شیخ سید جہانگیر کی صحبت میں رہے تو آپ کو اس کی تبلیغ و ارشاد کا موقع ملا
مکاتیب سے اندازہ ہوتا ہے کہ کس حکمت و موعظت کے ساتھ آپ نے جہانگیر کو اسلام کی طرف
راغب کیا اور ان اثرات کو زائل کرنے کی پوری کوشش کی جو اکبر کی ناعاقبت اندیشی سے پیدا ہو گئے
تھے، چنانچہ جو مکتوب آپ نے فرزند ان کی خواجہ محمد معصوم (م ۱۶۱۶ء) اور خواجہ محمد سعید
(م ۱۶۱۶ء) کے نام بھیجا تھا اس میں تحریر فرماتے ہیں:-

”یہاں کے حالات بہت اچھے اور شکر کے قابل ہیں، عجیب و غریب صحبتیں ہوتی ہیں
اللہ تعالیٰ کی عنایت سے ان ساری گھنگوڑیوں میں دینی امور اور اسلامی اصول کے متعلق بال
برابر کسی قسم کی نرمی یا سستی کا اظہار نہیں ہوا، وہی باتیں جو خاص مصلیوں اور غلات میں
بیان کی جاتی تھیں، ان سرکوں میں بھی حق تعالیٰ کی توفیق سے بیان ہو رہی ہیں، اگر میں
ایک مجلس کا بھی حال لکھوں تو اس کے لیے ایک دفتر چاہیے، مندرجہ آج کی رات جو رمضان کی
۱۷ تاریخ ہے پیغمبروں (علیہم السلام) کی تعظیبات کی بابت اچھی کی تیراکی بہ خستہ
عذاب و ثواب پر ایمان لائے، حق تعالیٰ کے دین اور قائم الاسلام (صلی اللہ علیہ وسلم) کی
ختم نبوت اور ہر ہوی کے مجدد و در غفلتے را شہر کی پیروی رضی اللہ عنہم اور تاریخ
کے سنوں ہونے، تنازعہ کے باطل ہونے، جن اور جہان کے ذکر، ان کے عذاب و ثواب
کے مسئلہ، اور اسی قسم کی بہت سی باتوں کا ذکر رہا، بادشاہ نے پوری توجہ سے ان کو سنا،
اسی سلسلہ سے خطاب و اہمال، ارشاد اور ان کی خصوصیتوں کا بھی ذکر آیا، خداوند تعالیٰ کا
شکر ہے کہ بادشاہ ایک حال پر قائم ہے اور اس میں کسی قسم کا تغیر (یعنی جو بھی پر دلال
کرسے، ظاہر نہیں ہوا، شاید ان واقعات اور ملاقاتوں میں حق تعالیٰ کی مصلحتیں اور اسرار
پوشیدہ ہوں، شکر ہے اس خدا کا جس نے ہمیں اس کی ہدایت فرمائی، ہم اس راہ کو نہیں

پا سکتے، اگر حق تعالیٰ راہ نہ دکھاتے، بلاشبہ ہمارے رب کے پیغمبر حق کے ساتھ آتے۔“

(مکتوبات شریف، جلد سوم، مکتوب ۳۳)

جہانگیر کے ساتھ شیخ مجددؒ کی اکثر صحبتیں رہ کر تھیں، ایک اور مکتوب میں اس صحبت کی طرف اشارہ کیا ہے:-

”فرزدان گرامی کا صحیفہ شریفہ موصول ہوا، خدا کا شکر ہے کہ صحت عافیت ہے، آج جو سی بات رونما ہوئی اس کو لکھتا ہوں، غور سے سنیں، آج رات جو ہفتہ کی رات تھی، مجلس شاہی میں گیا تھا، ایک پہر رات گزرنے کے بعد وہاں سے واپس آیا اور حافظہ سے تین پائے سنے، دو پہر رات گزرنے کے بعد سویا۔“

(مکتوبات شریف، جلد سوم، مکتوب ۱۲۱، قلمی)

مذہبہ بالا اعتبار سے معلوم ہوتا ہے کہ شیخ مجددؒ مجلس شاہی میں رات گئے ایک تشریف رکھا کرتے تھے، اور پہلے مکتوب سے یہ اندازہ بھی ہوتا ہے کہ اپنے سب سے پہلے انہی مساکین کی طرف توجہ دی جن سے غفلت دور اکبری میں گمراہی اور تباہی کا باعث ہوئی تھی، جہانگیر پر ان صحبتوں کا کافی اثر ہوا، اس کی بھی اصلاح ہوئی اور اعیان مملکت بھی سدھر گئے، چنانچہ جس سال آپ رہا ہوئے میں اسی سال خان جہاں کے بیٹے نے شراب ترک کر دی۔ خان جہاں شیخ مجددؒ کے متعقدین میں تھا، جہانگیر نے حیرت و استعجاب کے ساتھ اس ترک سے خوشی کا ذکر کیا ہے، وہ لکھتا ہے:-

”ابھی دنوں (۱۰۱۱ھ) خان جہاں کے بیٹے کو اللہ تعالیٰ نے شراب نوشی ترک کرنے کی

حیرت انگیز توفیق دی۔ وہ کثرت میواری کی وجہ سے بہت کمزور ہو گیا تھا۔ اس مرد افغان نے کی کثرت نے اس کا یہ حال کر دیا تھا کہ اس کی زندگی ختم ہونے کے قریب آگئی تھی، لیکن اس نے توفیق الہی سے یک دم اپنے کو سنبھال لیا اور عہد کر لیا کہ آئندہ کبھی نہیں پیے گا۔ اگرچہ میں نے اسے بہت نصیحت کی کہ اگر وہی چھوڑ دینا مناسب نہیں، طبی نقطہ نگاہ سے زہر زہرہ ترک کرنا چاہیے۔ لیکن وہ نہ مانا اور مزہ و ذرا دہی مرے سے گزری گئی۔“

(ترک جہانگیری ص ۲۲۱)

اگرچہ جہانگیر نے یہ نہیں بتایا کہ اس عالی حوصلہ فرزند نے کن اثبات کے تحت سے نوشی

ترک کی اور وہ بھی اس طرح کہ بادشاہ کی نصیحت کے باوجود شراب سے قطعاً بے تعلق ہو گیا، لیکن کوئی وجہ نہیں کہ یہ انقلاب شیخ مجددؒ کی صحبت کی کیا اثر کا نتیجہ نہ سمجھا جائے، جب کہ یہ معلوم ہے کہ اس زمانہ میں شیخ مجددؒ دربار میں موجود تھے۔

فتح کا ٹکڑا کے موقع پر جو کچھ ہوا اُس سے بھی جہانگیر پر شیخ مجددؒ کے اثرات کا پتہ چلتا ہے، سب سے پہلے کانگڑا کی ہم پر شیخ فرید شاہی (م۔ ۱۰۲۵ھ) کو بھیجا گیا تھا۔ وہ شیخ مجددؒ کے خاص معتقدوں میں تھے۔ اور اکبر و جہانگیر کے دربار میں ان کا بڑا موقع منسوب تھا، دونوں بادشاہ دہلی میں ان کے مکان پر قیام کیا کرتے تھے، مگر یہ ہم سہرہ ہوئی کہ ان کا انتقال ہو گیا، ان کے بعد جوہرن کو یہ خدمت سپرد ہوئی، اس نے سرکشی اختیار کی، بالآخر شہزادہ نورم (شاہ تہاں) کو اس ہم پر روانہ کیا گیا، اس نے ۱۰۲۷ھ کو قلعہ کانگڑا کا محاصرہ کیا اور یوم ہمار شنبہ یکم محرم و محرم کو سنہ ۱۰۲۷ھ میں قلعہ فتح ہو گیا۔ یہ اتنا مضبوط قلعہ تھا کہ بقول جہانگیرؒ کوئی مسلمان بادشاہ یا حاکم اسے فتح نہیں کر سکا۔ اس لیے اس فتح پر جہانگیرؒ فخر و مباہلات کے ساتھ لکھتا ہے :-

”اس طرح سے جمعرات یکم محرم و محرم سنہ ۱۰۲۷ھ کو یہ فتح حاصل ہوئی جو کسی سلطوت و شوکت، کہنے والے بادشاہ کو نصیب نہیں ہوئی تھی اور بے نظاہری، سیاب پر نظر رکھنے والے نہ ختم دنگ بہت شل سمجھتے تھے، یہ انداز قابل خاص لطف و کرم ہے جو محمد پر ہوا۔“ (ترک جہانگیری ص ۶۵۶)

اس اقتباس کے اسلوب نگارش سے بھی جہانگیرؒ کی اسلامی ذہنیت کا اندازہ ہوتا ہے، فتح کے بعد نقشبندی سلسلے کے عبدالعزیز نامی ایک شخص کو قلعہ کانگڑا کے نوادی علاقوں کا فوجدار مقرر کیا گیا جو غالباً شیخ مجددؒ سے بیعت تھے۔

جہانگیرؒ نے جلوس شاہی کے سواہریں سال سنہ ۱۰۳۰ھ میں قلعہ کانگڑا کا محاصرہ کیا، یہ وہ زمانہ تھا جب شیخ مجددؒ جہانگیرؒ کے ہر کاب رہتے تھے۔ شیخ مجددؒ کے علاوہ در علما، و فضلاء بھی بادشاہ کے ساتھ تھے، جہانگیرؒ قلعہ کا ذکر کرتے ہوئے لکھتا ہے :-

”۱۰۳۰ھ، ماہ ربیع الثانی کو قلعہ کی سیر کی طرف متوجہ ہوتے وقت قاصدی اور میر عدلی کو جو میر

ہر کب تھے، حکم دیا کہ قلعے میں داخل ہونے پر جن اسلامی اور شرعی امور کو بھالنا ضروری سمجھیں بھالائیں۔ قلعے تک پہنچنے کے لیے ایک کوس پہاڑ کی چڑھائی طے کرنے کے بعد جب اندر داخل ہوا تو توفیق ایزدی اذان دلا کر نماز اور خطبہ پڑھوایا اور اپنے سامنے گائے ذبح کر دئی، ان امور میں سے کسی ایک پر بھی آج تک اس قلعے میں عمل نہیں ہوا تھا۔ میں نے اس توفیق ایزدی کے لیے جو کس بھی بادشاہ کو اس سے قبل نصیب نہیں ہوئی تھی، اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں سجدہ شکوہ بجالا کر اس قلعہ کے اندر ایک عالیشان مسجد تعمیر کیے جانے کا حکم دیا۔ (تذکرہ جہانگیری، ص ۷۶۶-۷۶۷)

بے بدل خاں نے تعمیر مسجد اور قلعہ کی فتح پر قطعات تاریخ کے، مسجد کے رنگ بنیاد کا مادہ تاریخ یہ ہے:-

انف از حجب بگفت از پے تاریخ بناش

مسجد مشاہد جہاں گیر بود نورانی

فتح کانگڑا کا مادہ تاریخ یہ ہے:-

بر شمشیر خزا این قلعہ را بکشود تا ریش

خود گھنا کشود این قلعہ اقبال جہانگیری

قلعہ کی فتح میں جو تقریبات ہوئیں ان میں شیخ متجددؒ کے اثرات صاف عکس ہوئے ہیں انگریز کے دور میں گائے ذبح کرنے پر سختی کے ساتھ پابندی تھی، جہانگیر نے گائے ذبح کر دی، انگریز کے عہد میں مسجدیں ویران ہو رہی تھیں، جہانگیر نے عالیشان مسجد تعمیر کرائی۔

قلعہ کانگڑا کی سیر سے فارغ ہو کر جہانگیر، درگامندر کی طرف متوجہ ہوا۔ اس سفر پر جو تبصرہ کیا ہے اس سے بھی جہانگیر کی اسلامی ذہنیت کا اندازہ ہوتا ہے، وہ لکھتا ہے:-

"قلعے کی سیر سے فارغ ہو کر درگامندر کی سیر کی طرف متوجہ ہوا۔ جو جھون کے نام سے

شہور ہے۔ یہاں ایک دنیا کو گمراہی کے بیڑان میں سرپیٹنے دیکھا، ہندوؤں سے قطع نظر کچھ

بت پرستی ان کا مذہب ہے، مسلمان بھی گروہ درگروہ دور دراز کی مسافت طے کر کے یہاں آتے

ہیں۔ اور نہ بچ بچا کر لائے پھر کی پرستش کرتے ہیں۔ پہاڑ کے دامن میں غالباً گنہ حک کی کان

جس میں حرارت کی وجہ سے آگ کا شعلہ بھٹا رہتا ہے، جسے یہ لوگ جو الٹا سمجھتے ہیں، اور اس کو بت کے معجزات میں شمار کرتے ہیں، ہندو اس نظریہ پر اپنی افواہیں یقین رکھتے ہوئے عوام کو گمراہ کرتے ہیں۔“ (ترک جہانگیری ص ۶۹)

ایک وہ زمانہ بھی تھا جبکہ اکبری دور میں شیخ محمد دہلوی پر سوز فرما رہے تھے :-

”کفار ہند نے تمہارا مسجدوں کو گرا کر وہاں اپنے معبد مند تعمیر کر رہے ہیں، چنانچہ تھانیر میں حوض کر کھیت کے درمیان ایک مسجد اور ایک بزرگ کا مقبرہ تھا، اس کو گرا کر اکی جگہ بڑا بھاری مندر بنایا ہے۔“ (شیخ محمد اکرم، رد کوثر مطبوعہ لاہور ۱۳۵۷ھ ص ۲۶۹ بحوالہ مکتوبات شیخ محمد والہ تائی)

ان واقعات سے جہانگیری کی ذہنی تبدیلی کا اندازہ ہوتا ہے، غرض شیخ محمد دہلوی کی کیا از صحبت نے جہانگیری میں ایک انقلاب پیدا کر دیا، اور پھر اس انقلاب نے مادہ پنج ہند میں دوسرا انقلاب پیدا کر دیا۔ ع

یہ اثر رکھتی ہے خاکستر پروانہ دل

جہانگیر اور شیخ محمد دہلوی کے تعلقات پر جدید سوچ نگاروں نے جو کچھ لکھا ہے اس میں سے بعض باتیں پر مبنی نہیں ہیں، جبکی اصلاح ضروری ہو، مثلاً مولانا محمد میاں نے تحریر کیا ہے :-

”بہر حال ان مجالس خصوصی اور تہجیات کی برکت تھی کہ بادشاہ نے آپ کے دست حق پرست

پر توبہ کی، اور شراب و کباب اور دوسری مہیا سے اسی کال بے تعلقی اختیار کی کہ بایز

شاید۔“ (علمائے ہند کا شاندار ماضی صفحہ اول طبع دہلی ۱۳۵۷ھ ص ۱۱۰-۱۱۱)

آجک جہانگیری کے مکے محلہ سے معلوم ہوتا ہے کہ جہانگیر نے در وقت تک شراب پینا، اور آخر زمانہ

میں جب وہ کشمیر میں بستر حلاوت پر دراز تھا، اس کے باہ میں مرزا بادی بیگ بگٹھلے ہے :-

”ان کی بھوک جاتی رہی اور طبیعت انہوں سے بھی متغیر ہو گئی، سب کے وہ چالیں مال

سے عادی تھے، شراب نگاری کے چند پیاؤں کے سوا کھا پیئے کی تمام چیزیں چھوٹ گئیں۔“

(مرزا بادی بیگ دکنک ترک جہانگیری (تکمید) مطبوعہ لاہور ۱۳۶۱ھ ص ۸۵۲)

اکثر سوچ نگاروں نے اسی قسم کی غلطیاں کی ہیں اور غایت خوش عقیدگی میں واقعات کو ڈھونڈ

زیارتِ حرمین

نقوش و تاثرات

از مولانا نسیم احمد، فریدی، امدہ

آخری قسط

مسجدِ حوالیہ میں تبلیغی اجتماعات

جج سے فارغ ہو کر تبلیغی کام کرنے والوں کے لیے معمولی اجتماع مکہ معظمہ میں ہوتے رہتے۔ مسجدِ حوالیہ میں ایک بڑا عمومی اجتماع ہوا اس کے چند روز بعد ایک خصوصی اجتماع ہوا ان دونوں اجتماعوں میں شرکت ہوئی۔ خصوصی اجتماع میں ہندوستان و پاکستان، مصر و شام، عرب و سوڈان نیز حجاز کے علماء اور خواص شریک ہوئے حضرت مولانا محمد عمران خاں صاحب بھوپالی مدظلہ سے بھی ایک اجتماع میں ملاقات ہوئی۔ مولانا عبدالباقی صاحب سے بھی (جو پاکستان ریڈیو پر تفسیرِ قرآن کی خدمت انجام دیتے ہیں) ایک اجتماع میں ملنے کا اتفاق ہوا۔ جج سے پہلے بھی ایک عظیم اجتماع سید مرزونی صاحب معلم کے مکان پر ہوا تھا، وہ اس میں کم و مصر کے علماء کثیر قریب و دین شریک ہوئے۔ سید مرزونی صاحب حکومتِ سعودیہ کی طرف سے کاتبِ عدل (ریڈیو) ہیں تبلیغی کام سے محبت و دلچسپی رکھتے ہیں، ان کی موروثی نشستوں کے لئے وقف ہے۔ ان کے

نوجوان صاحبزادے کو بھی تبلیغی کام سے بہت شغف ہے۔ دفتر عورتوں میں تبلیغی کاموں کی شرکت کے لئے برابر آمد و رفت رکھتے ہیں۔

مولانا یحییٰ امان جعفری | بعد ایام حج تبلیغی رفقا، شہر کے علمی و فضلاء سے خصوصی ملاقاتیں کرنے کے لئے روزانہ بعد عصر جاتے تھے، میں کیس نہ جاسکا البتہ مولانا یحییٰ امان جعفری کو دسہ صولیت میں خصوصی دعوت پر ایک مختصر اجتماع میں ایک دن مدعو کیا تھا وہاں ان سے ملاقات ہوئی۔ جعفری مسک کے بلند پایہ صاحب تصنیف عالم ہیں ان سے مل کر دوران کی بلند معیار علمی گفتگو سن کر طبیعت کو بڑی خوشی حاصل ہوئی

مزار حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ | دو مرتبہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ کے مزار پر انوار کی زیارت سے مشرف ہوا۔ مقام فخر میں آپ کا مزار ہے اس کے قریب ہی شہداء کی مسجد ہے جو تبلیغی کام کرنے والوں کا مرکز ہے۔

شہداء میں ہفتہ واری اجتماع | شہداء کی مسجد میں جو غالباً وادی فخر ہی میں ہر جمعرات کو بعد نماز مغرب ہفتہ واری اجتماع بڑا فرح پرور اور قابل دید ہوتا ہے رات کو بھی وہیں قیام ہوتا ہے دوسرے دن بعد نماز اشراق واپسی ہوتی ہے۔ مولانا عبید اللہ صاحب، مولانا سمیعہ خان صاحب، حاجی غلام رسول، مانگا نوی، حاجی فضل عظیم مراد آبادی، رحمۃ اللہ علیہ کے ایک بہترین مقرر و عالم شیخ سعید تینا اس مجمع کی خاص طور پر نگرانی رکھتے تھے، ایک طوف سرب کے جدید تعلیمیافتہ نوجوان اور انگریزی خواں طبقے کا اجتماع ہوتا تھا اس کی تنظیم مولانا اتخار فریدی ہندوستان کے انگریزی خواں حضرات کے ذریعے کرتے تھے، دراصل انگریزی خواں مبلغین کے ذریعہ بھی بڑا کام انجام پاتا ہے۔

عرب میں کام کی ضرورت | عرب جدید تقاضوں خصوصاً افراط زر کے باعث مادیات کی تعلیم کی طرف مائل ہے ابھی وہ اس مادیات کو گرفتار ہے اس کی مضرتوں کو اسے اندازہ نہیں ہے مگر مادی ترقی کی اس

دوڑ میں جدید تعلیم یا ابھی لایہ ہے۔ تقابلیہ کے لحاظ سے عرب کا چھ بچہ توحید پرست اور موحّد ہے۔ وہ پابندی سنت کا بھی عمل کے لحاظ سے اگرچہ کم لیکن زبان و قلم سے بہت زیادہ ظاہر کرتے ہیں۔ شرک و بدعت اور کیونرزم کا انہ ریشہ وہاں کچھ بھی نہیں ہے البتہ نصاریٰ و یہود کی سیاسی ریشہ و دایاں، چالاکیاں اور درپردہ ملت اسلامیہ کے خلاف سازشیں عالم اسلامی میں بالعموم اور حجاز میں بالخصوص نہایت ہوشیاری کے ساتھ تعلیم و تمدن کے راستے سے بالواسطہ ہو رہی ہیں۔ تہذیب مصر کی آمیزش سے بعض عرب لڑکیوں میں پلٹے پھرتے جو مغربیت کی جھلک نظر آئی اس سے دل کو غصہ مہینچا اس کو میں بیان نہیں کر سکتا۔ سعودی حکومت کے تمام جنگی دیانت دار ہیں۔ وہ باہم کلم لڑنے والے اور خرافات منہوی کو انجام دینے والے ہیں مگر معلوم نہیں کہ امر بالمعروف و نہی عن المنکر کا ننگ تہذیب اسلامی اور معاشرت ملی کے بارے میں اپنی بیدار مغربی اور احساس دینی کا کیا حقہ علی ثبوت کیور نہیں دے رہا ہے۔ میں اپنی دعاؤں میں حجاز کے باشندوں کو خاص طور پر یاد رکھتا تھا اور ان کے دینی و ملی احساس کیلئے دعا کرتا تھا۔ یہ جگہ تمام مسلمانان عالم کے لئے نمونہ ہیں اور ان کا مقام ایک عظیم و استاد کا مقام ہے۔ ان کی تہذیب و تمدن کو کوئی گوشہ اسلامی رنگ سے اگر خالی ہو گا تو اس کا تمام عالم کے مسئلوں پر اثر پڑے گا۔ ختمو ماعا کے نوجوان بچے جو اسکولوں میں تعلیم پا رہے ہیں اب آگے چل کر یہ یورپ اور امریکہ میں جی تعلیم پائے کیلئے بھی جائیں گے۔ اگر ان کے تمام ہندو بن جائیں تو دلائل کیلئے بکثرت وجہ مولیٰ تو عوام بکلیہ خون گریہ یورپ و افغانوں کی فتنہ تو سید کا چھانرو دیتا ہے۔ اور یہاں سے اس کے کہن و بے مت شرف و خود ان کو متاثر کرے گا۔ میں نے دیکھا کہ یہ عرب کے جدید طبیب، انگریزی خواں طبقہ کی بات زیادہ نور سے سنتے تھے اور چونکہ خود انہی انگریزی زبان کے میدان میں کھیلنا چاہتے ہیں اس لئے مشاق انگریزی خواں مذہبی اشخاص سے متاثر ہوتے تھے۔ اسے اجورت میں کتنے بڑے ثواب کا کام ہے کہ انگریزی کی اچھی مشق رکھنے والے ان نوجوانوں پر دینی شعور و احساس پیدا کرانے کی کوشش کریں۔ اور ان کو ملت میضا کے خروار کے لئے آمادہ کریں۔ بحمد اللہ اس سال یہ کام بہت سلیقے سے ہوا مگر ضرورت ہے کہ زیادہ

سے زیادہ علوم جدیدہ و قدیمہ کے جانتے، اچھی انگریزی بولنے والے اور دینی تڑپ رکھنے والے حضرات وہاں کچھ عرصے رہ کر کام کریں

حکیم عین الحسن کاندھلوی مرحوم | ذی الحجہ کی ۲۸ تاریخ کو اتوار کے دن حکیم عین الحسن صاحب کا انتقال ہو گیا، حکیم صاحب کاندھلے کے مشہور و

معروف مذہبی احساس والے خاندان کے ایک فرد اور حضرت مولانا عقیل الرحمن کاندھلوی مدظلہ کے بڑے زادہ تھے۔ بڑے خوش طبع، بہنس کھ اور متواضع انسان تھے۔ بڑے خوش قسمت تھے کہ لاکھوں فرزند ان توحید نے ان کی ناز جنازہ مسجد الحرام میں پڑھی اور جنت المصطفیٰ میں شیخ المشائخ حضرت حاجی امدا اللہ کے قریب دفن ہوئے۔

شیخ عبدالوہاب دہلوی | مولانا ابراہیم حسین فاروقی کو پانچویں نے علی گڑھ میں شیخ عبدالوہاب کے نام ایک خط لکھ کر مجھے دیا تھا اس کو دینے

کیلئے ان کے مکان پر بعد رچ گیا۔ ان سے کئی ملاقاتیں ہوئیں۔ بہت ضعیف ہو گئے ہیں اور بیمار بھی رہتے ہیں۔ مسلک کے لحاظ سے وہ اہل حدیث ہیں مگر بڑے کشادہ قلب اور وسیع نظر بزرگ ہیں۔ علمی ذوق و شوق ان کی رگ رگ میں پیوستہ ہے، ان کے پاس ایک بڑا کتب خانہ ہے جس کے دیکھنے کا موقع نہ مل سکا۔ انھوں نے مولانا ابوالکلام آزاد اور مولانا سید سلیمان ندوی رحمہما اللہ سے اپنی ملاقاتوں کا بڑا تفصیلی ذکر فرمایا۔ یہ بھی ذکر کیا کہ حضرت شیخ الحداد مولانا محمود حسن محدث دیوبندی رحمۃ اللہ علیہ نے اسارتِ ماٹا سے کچھ پہلے کہ منظر میں جب بخاری تشریفات کا درس دیا تو میں بھی اس درس میں شریک تھا اور تقریر بخاری کو میں نے قلمبند کر لیا تھا وہ میرے پاس محفوظ ہے اس کے دیکھنے کا بھی اتفاق نہ ہو سکا۔

شیخ سلیس دہلوی سے بھی وہیں ایک دن ملاقات ہو گئی وہ بھی بڑی ہر بانی اور تواضع سے پیش آئے ایک دن ناشتہ بھی ان کے مکان پر کیا۔

چند کتابیں | یہاں میں ان میں سے بعض کتابوں کا ذکر بھی کروں گا جو مجھے ہدیہ یا قینا مکہ معظمہ میں حاصل ہوئیں۔

دروس من ماضی تعلیم و حاضرہ | یہ کتاب استاد عبد الباقی کی تالیف ہے ۱۳۷۹ھ
 بالمسجد الحرام | میں طبع ہوئی ہے۔ اس میں تیس چالیس سال پیشتر

مک کے مدرسین مسجد الحرام کے تعلیمی و تدریسی حالات ہیں بڑی دلچسپ اور اہم کتاب ہے
 شیخ محمد سلیم مدظلہ مدیر مدرسہ صولتیہ نے اس کتاب کا ایک نسخہ مجھے ہدیہ مرحمت فرمایا اسیں
 حضرت مولانا رحمت اللہ کراندی جی کا تذکرہ بھی تفصیل کے ساتھ ہے اور مدرسین حرم میں سے
 جن حضرات نے مدرسہ صولتیہ میں تعلیم پائی ہے یا حضرت مولانا کیرانوی جی سے تعلیمی فیض اٹھایا
 ہے ان کا بھی جگہ جگہ کثرت سے ذکر ہے۔

ایک مقام پر اس کتاب میں مدرسہ صولتیہ کے متعلق لکھا ہے :-
 ”مدرسہ صولتیہ کے فارغ التحصیل علماء کی سب سے پہلی جماعت جب نکلی تو مسجد حرام
 میں حلقہ ہائے درس کی کثرت ہو گئی، ان فیض یافتگان صولتیہ نے ہر حصہ وہ
 ہر رواق میں اپنے تدریسی حلقے قائم کر لئے، اور دیگر علماء مسجد الحرام کے درس
 تدریس اور وعظ و ارشاد کیلئے کوئی جگہ باقی نہیں چھوڑی“ (ص ۱۷۱)

قرۃ العین | اس ضخیم کتاب میں شیخ عبد الحفیظ بن دہوش نے عجیب و غریب مفتی مکہ
 بقاؤی علماء و البحرین | (متوفی ۱۳۴۴ھ) اور شیخ محمد طاہر سنبل (متوفی ۱۳۱۵ھ) کے
 فتاویٰ درج ہیں۔ شیخ عبد اللہ زمری نے اپنی ایک مجلس میں اس کتاب کی بڑی تعریف فرمائی
 تھی اور یہ فرمایا تھا کہ جب یہ کتاب چھپ کر شائع ہوئی ہے تو ارباب علم کے لئے عید ہو گئی
 تھی۔ مجھے اس کتاب کا اشتیاق پیدا ہوا اور تلاش کر کے باب العمرہ کے قریب ایک تاجر
 کتب سے اٹھ ریال میں خریدی۔

القریٰ نقاصہ ائمہ القریٰ | یہ کتاب حافظ ابوالعباس احمد الطبری شمس الدین (متوفی ۱۳۷۹ھ)
 کی تالیف ہے۔ شیخ عبد الشکور فدا کی دوکان سے اس کو دس ریال میں خریدا۔ جہاز میں
 اس کے مطالعہ کا موقع ملا۔ مناسک حج میں بہترین کتاب ہے۔ جگہ جگہ تاریخی اور نووی
 تحقیقات بھی ضمناً آگئی ہیں اس کتاب کا تعارف بھی سب سے پہلے شیخ زمری نے بڑے اونچے
 الفاظ میں کر لیا تھا۔

الدین واجح | الحاج عباس کواردہ نے اسلام کے ارکان خمسہ میں سے ہر سر رکھ کر پر ایک مستقل رسالہ لکھا ہے اسی سلسلے کی یہ کتاب بھی ایک مختصر اور جامع کتاب ہے، جن کو اللہ تعالیٰ نے دست دی تھی اور ظلم کا ذوق بھی رکھتے تھے ان کو مکہ و مدینہ میں کثرت سے کتابیں خریدتے ہوئے دیکھا۔ مصر و شام کی مطبوعہ نادر و کلیاب بہترین اور بلند مینا کتابیں ہر ظلم و فتن کی یہاں ملتی ہیں۔

توسیع حریمین اور حجاز | جلالتہ الملک شاہ سعود کے عہد میں تعمیرات کا کام بلند بنانے کی تعمیراتی ترقیات پر ہوا ہے، اور اب بھی برابر ہو رہا ہے، مسجد نبوی کی توسیع

کا کام تو بوجہ احسن پورا ہو گیا اب مسجد الحرام کی توسیع ہو رہی ہے اس میں اربوں روپیہ لگے گا۔ اور حاجیوں کے لئے بہت آرام ہو جائے گا۔ دراصل حریمین میں ذوق تعمیر کا یہ مظاہرہ شاہ کے خلوص اور تعلق حریمین کی زندہ دپاندہ دلیل ہے۔ کاش اس کے شکاں روحانی ترقیات کے ذرائع بھی قرون سابقہ کی طرح حکومت وقت کے پیش نظر رہیں۔ حرم کے قریب بازاروں، مکہ نو، اور ہوٹلوں میں جو دن رات ریڈیو کے گانے سنائی دیتے ہیں اس سے قلب کو بڑی تکلیف ہوتی ہے۔ تصویر کشی کا عام رواج ہو چلا ہے، پوری دھڑکی کے مسئلے کو چھڑنا دہاں کے اچھے خاصے دینداروں کو دعوتِ غصہ دینا ہے۔

جلالتہ الملک مسجد الحرام میں | میرے سامنے دو مرتبہ شاہ سعود مسجد الحرام حاضر ہوئے ایک مرتبہ مغرب کی نماز جو دو سو قزین تہ پڑھائی۔ پہلی مرتبہ قبل ایام حج آئے تھے اس وقت بڑا ہجوم تھا شاہ کو اس ہجوم میں نہ دیکھ سکا دوسری مرتبہ بعد حج آئے اس وقت دور سے شاہ کو دیکھ سکا۔ مجھے بتایا گیا کہ یہ سب طویل اقامت جو انسان ہے وہ شاہ ہے۔ باب ابراہیم سے نہایت تواضع اور انکساری کے ساتھ انہی لابی گردوں کو جھکائے ہوئے مسجد الحرام میں داخل ہونے اور طواف خانہ کعبہ عام حاجیوں کے ساتھ کیا۔ شاہ کا انتظام حکومت بہت اچھا ہے ان کی رعایا پروری، عدل گستری کے بہت سے واقعات سنئے۔ اللہ تعالیٰ ان کو بذلت رکھے اور ان کے ذریعہ ملت اسلامیہ کو زیادہ سے زیادہ فروع عطا فرمائے۔

ماوے کی چل پل | ہر ملک سے ہر قسم کی اشیاء یہاں کے بازاروں میں آتی ہیں چونکہ

یہاں باہر سے آئی ہوئی اشیا پر کسٹ نہیں اس لئے چیز قدر سے سستی ملتی ہے۔ موٹروں، مہسوں کی کثرت ہے۔ اگلی درجے کے موٹر قطار در قطار دیکھنے میں آتے ہیں۔ ایک دن سوچا تھا کہ یہ لوہے اور معدنی دھات سے مرکب بنے روح دھانچے اور سانچے جن کو تیارہ کہا جا رہا ہے، مرکب وغیرہ کے کارخانوں سے بن کر یہاں آتے ہیں اور ان کے جسم کو یہاں کی ٹرین سے روح (پٹرول) ملتی ہے تب ہاں کو یہ کارآمد ہوتے ہیں کاش یہاں آنے والے انسان بھی اپنے لئے یہاں سے روح اسلامی کو طلب کریں۔ یہاں کی فضاؤں، یہاں کے آثار اور مقہ میں مقامات کی برکات کو سنے دل سے اخذ کر کے اپنے جوہ کو حرکت سے لے بنھنا، کو دینی شعور سے تہہ میل کر دیں۔

تیغیم و جعرانہ | بعد حج اپنے گزراے ہوئے رشتے داروں اور بعض اہل کسب و کاروں کی طرف سے چار عمرے کئے جن میں سے تین کا احرام تیغیم سے اور ایک عمرے کا جعرانہ سے باندھا جعرانہ پہنچ کر طہیبت کو بڑی فرحت حاصل ہوئی وہاں سے آنے کو جی نہیں چاہتا تھا وہاں فضاؤں میں بڑی دل آویزی تھی۔

خانہ کعبہ کا دیدار | مجھ سے کثرت ہجوم کے باعث نفلی طواف تو بہت کم ہوئے زیادہ اس کے دیدار سے اپنی نگاہوں کو سیراب کو تیار ہوا۔ خانہ کعبہ میں عجب دلکشی محسوس ہوتی تھی اگر پہلے سے قلب کو اس سے پوری پوری مناسبت ہوتی تو اس کے فیوض بآسانی اخذ کئے جاسکتے تھے۔ مگر اخذ فیوض کا مجھے کیا حوصلہ ہوئی جب کہ میں نے اس کے ظاہر حقوق کو بھی کما حقہ ادا نہیں کیا۔ مجھ نے عمل کے لئے یہی احسان خداوندی کیا کہ کم ہے کہ اپنے جیتے جی اس مقدس مکان کا دیدار کر لیا یہ گھر ایک حلیل القدر نبیؐ نے تعمیر کیا تھا۔ یہ مرکز اسلام ہے یہیں سے ہدایت و ارشاد کے چشمے جاری ہوئے ہیں۔

وہ دنیا میں گھر سب سے پلا خدا کا خلیلؑ ایک معمار تھا جس بنا کا

ازن میں شیریںی تھا جس کو کہ اس گھر سے اُبلے چشمہ بے پایا کا

خانہ کعبہ کو دیکھتے دیکھتے کبھی یہ شعر بھی میری زبان پر آجاتا تھا۔

اس پردے میں پوشیدہ لیئے وہ عالمِ بے بے وجہ نہیں یہ دم کبے کی سید پوشی

کبھی کبھی یہ تصور غالب آتا تھا کہ اس گھر کا طواف انبیاء نے خصوصاً سرور انبیاء علیہم الصلوٰات والسلام نے کیا ہے، صبیحہ کرام نے جو سر فردشان اسلام اور مجاہدین ملت تھے اس گھر کے چکر لگائے ہیں۔ بڑے بڑے اولیاء اور اکابر امت اس کے گرد پروا نہ دار گھومے ہیں، یہ عشاق کے جذبہ عشق کو فروغ دینے کا ایک مجسم ذریعہ ہے۔ اللہ کا شکر ہے کہ مجھ کو نگار کو بھی اس کی زیارت نصیب ہو گئی اور جس مطاف میں مقدس ترین حضرات اور مشاق کے قدم پڑے ہیں وہاں تک مجھے بھی باریاب ہونے کا موقع مل گیا۔ کعبۃ اللہ کو دیکھ کر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے احسانات و منن پیش ہوتے تھے۔ انھوں نے ہی تو اس گھر کی طرف رہنمائی کی ہے انھیں کے صدقے میں توجہ کرنے کا موقع ملا ہے۔ بعض اوقات مولانا جامی کا یہ نعتیہ شعر میری زبان پر جاری رہتا تھا۔

بکعبہ رقم از انما ہوائے کوئے تو کردم جمال کعبہ تماشایا دروئے تو کردم

ذرا سال رفتہ کو آواز دینا | اب حج کے ایام جتنے قریب آ رہے ہیں مجھے سال رفتہ یاد آ رہا ہے اللہ اللہ یہ میری عمر کا کتنا زریں کتنا عنبریں اور بہار آگلیں سال تھا۔ اب حرمین کی ایک ایک بات یاد آ رہی ہے۔ مکہ معظمہ، مسجد الحرام، خانہ کعبہ یاد آ رہے ہیں، ذکر و صورتیہ میں روزانہ تبلیغی مجلسوں کا منعقد ہونا، حرم کے تعلیمی حلقے، نئے برائے تبلیغی کارکنوں کی کشتیں، تقریریں بالخصوص مولانا عبد اللہ اور مولانا مسجد خاں کی فصیح و بلیغ عربی تقریریں یاد آ رہی ہیں۔ عالم اسلامی کا نائنہ جمع صحن حرم اور مسجد الحرام کے دروازوں پر کھڑے جانے والوں کا دو کثیر ازدحام کہ شانے سے شانہ چھلتا تھا شب و روز طواف کعبہ کا دل افروز منظر، آب زم زم کی افراط، مقام ابراہیم، ملتزم، سنگ اسود، اور حطیم میں عاشقوں کا جھوم، شیخ زمزمی کی محفل، شیخ محمد سلیم کی محبت آمیز باتیں، حرم کے حلقہ ہا درس خدام مسجد الحرام حتیٰ کہ کوثران حرم جو طرطکے خاص انداز سے دیکھتے تھے کبھی فضا نے حرم میں پرواز کرتے تھے اور کبھی صحن حرم میں پھلتے تھے اور کبھی بام و در مسجد پر گونجتے تھے، یاد آ رہے ہیں۔ اللہ تعالیٰ پھر اس مقدس مکان کو دکھائے اور پھر قلب و روح کی تسکین کا سامان دے دے، آمین)

مکہ معظمہ سے واپسی | شیخ زمر جی حکیم محمد یامین اور حضرات مبلغین سے رخصت ہو کر اور باب ابراہیم میں کھڑے ہو کر خانہ کعبہ کا نظارہ کر کے بابل پر حسرت و یاس، رجون کو مکہ معظمہ سے جدہ روانہ ہوئے۔ وہاں مدینۃ النجاشیہ میں قیام ہوا۔ مظفری جہاز سے جانا ہے جو ۲۰ رجون کو جائے گا۔ مولینا مسجد خاں صاحب مع رفقا مصر کی جماعت کو روانہ کرنے کیلئے جدہ آئے ہوئے تھے۔ ہمارے روزگاری سے غالباً ایک دن بیشتر مسافر خانے کی مسجد میں مظفری جہاز پر تبلیغی کام کا نظام قائم کرنے کیلئے انھوں نے ایک مشاورتی اجتماع کیا۔ مولینا نے اس جہاز کے لئے امیر جماعت تجھے تجویز کیا۔ ہر چند میں نے اس ذمہ داری سے سبکدوش رہنا چاہا مگر انھوں نے ٹھکنا میر۔ سپرد یہ کام کیا اور میری معذوری کو ملحوظ رکھتے ہوئے بہت سی مہولتیں بھی دیدیں۔ مولینا مسجد خاں صاحب نے جدے کی مسجد میں حضرت مولینا نعمانی ظللہ کو سلام پہنچا کیلئے فرمایا اور یہ بھی ارشاد فرمایا کہ آپ میرا ذکر اپنی کسی تحریر میں شائع نہ کریں۔ ان کے علم کے برخلاف عمومی فائدے کی غرض سے میں نے اسکا اس روداد سفر میں کہیں کہیں تذکرہ کر دیا ہے، ان کے کارناموں اور ان کی اور ان کے رفقا کی دن رات کی تبلیغی جدوجہد کو تو میں تفصیل سے بیان ہی نہیں کی۔ دراصل جہاز میں تبلیغی کام کو فروغ دینا تمام دنیا میں اس کو جاری کرنے کے مراد ہے مگر یہ کام اس علاقے میں خصوصاً حج کے مہینوں میں بہت ہی جدوجہد کو چاہتا ہے، اس کام کو چلانے کیلئے للہیت و تقویٰ کے ساتھ ساتھ مونی زبان پر کامل عبور ہونا، قابل طبقات اور مختلف ممالک کے باشندوں کی طبائع سے واقفیت اور اچھے طریقے سے اس مقصد عظیم کو پیش کرنے کی صلاحیت، استقامت و صبر و تحمل اور بحمد اللہ یہ سب خوبیاں جہاز میں کام کرنے والے حضرات کے اندر موجود ہیں۔ زبان عربی کافی عبور ہے۔ خود مسلک امام ابو حنیفہ پر قائم رہتے ہوئے دیگر ائمہ کے عقیدین کو فروغی مسائل میں کبھی نہیں الجھتے، ہر مسلک کا اہل سنت و جماعت ان کے قریب آتا ہے تو ان سے مانوس ہو کر کام کی اہمیت محسوس کرتا ہے نجدی علماء بھی جماعت کے پرانے کارکنوں کا اسواذ و اکرام کرتے ہیں۔

۲۰ رجون کو مظفری جہاز جدے کے ساحل سے روانہ ہوا۔ جہاز کے بالائی حصے میں

۱۹۹۰ء ہجری میں پڑھنے کا انتظام کیا گیا۔ بچے کے حصوں میں سامان کے کثرت کی وجہ سے نماز کے سبب بچی چھوٹی جماعتوں کا اہتمام نہ ہو سکا۔ تبلیغی رفقہ بالخصوص سید نور الدین صاحب بی۔ اے ترم جہاز میں گشت کرتے تھے اور بہت سے غصت آسب حاجیوں کو نماز باجماعت پڑھنے کی ترغیب دیتے تھے۔ برسات کی وجہ سے امواج سمندر میں سخت تلاطم تھا ہمارے چمکولے کھانا ہوا چل رہا تھا مگر الحمد للہ نہ زبا جماعت، پانچول وقت صبح اوقات میں ہوتی رہی۔ حاجی عبدالقدیر صاحب چاند پوری، حاجی محمد احسان امر دہوی اور حاجی ارشد احمد امر دہوی تینوں نوجوان، اذان، اقامت، درنگی، صفوف اور تشکیں جماعت کو بڑی خوش اسلوبی سے انجام دیتے رہے، حاجی علاء الدین صاحب بہاری اور دیگر رفقہ نے بھی تبلیغی کاموں میں بہت حصہ لیا۔ شہر میں قاری جلال الدین صاحب بہاری امام رہے پھر سختی و عظم کی وجہ سے وہ اپنی قیام گاہ سے اوپر تک نہ آسکتے تھے ان کی طبیعت بھی ناساز ہو گئی تھی۔ ان کے بھائی مولانا قاری ابراہیم صاحب مدراسی نے پوری مدت سفر جہاز میں امامت کی فرائض ادا کیے۔ مولانا نے راکھ پانچول وقت کی نماز سخت سے سختی جھگولوں میں بھی کسی نہ کسی بڑی چھوٹی سورتوں سے مکڑے سے کر پڑھائی۔ ان کی وجہ سے تمام قسیدیوں کی جبین بھی بند رہی اور وہ بھی زیادہ تر کھڑے ہو کر ہی نماز پڑھتے رہے۔ مولانا عبدالغفور صاحب ایک سی نہ کسی عالم کی وعظ بھی جماعت کی طاعت سے ہوتا رہا ایک دن مولانا علیم محمد احسان صاحب نے بھی ایک تقریر فرمائی یہ تقریر بے تباہی دینا اور توجہ آخرت کی فائدہ دہی پر تھی دل سے نکلی ہوئی آواز دل پر اثر انداز ہوتی ہے۔ مجمع اس تقریر سے بہت متاثر ہوا۔ مولانا مظاہر می نے بھی تقریر فرمائی جس سے حاضرین کو بہت فائدہ ہوا۔ مولانا محمد ابراہیم صاحب مدراسی بھی اپنے مواعظ حسنہ سے نوازتے رہے، اگر گنہ سن تھاں (بہار کے) دو عالم بھی اس جہاز سے سفر کر رہے تھے جن میں سے ایک کا اسم مبارک مولانا عبداللہ یاد رہ گیا ہے ان دونوں بزرگوں نے بھی تقاریر فرمائیں۔ مدراس کے ایک بزرگ جو غالباً قریشی صاحب کہلاتے تھے ان کی تقریر بھی ہوئی۔ آخری دن میں نے بھی کچھ عرض کیا۔ اجاب کے اصرار سے ایک دن دفتر امیرالحاج میں جا کر لاؤڈ اسپیکر پر بھی تقریر کی۔ مگر تجربے نے یہ بتایا کہ جہاز میں

لاؤڈ اسپیکر کی تقریر کا اثر نہیں ہوتا۔ مجمع سامنے ہوتا نہیں۔ لوگ بے توجہی سے سنتے ہیں۔ بہت بالکل سنتے ہی نہیں اپنے اپنے کاموں میں مشغول رہتے ہیں۔ بہتر یہ ہے کہ گشت کر کے حاجیوں کا کسی نماز میں جمع کیا جائے اور اس کے بعد دینی باتیں پیش کی جائیں۔ اس جہاز میں رام پور کے ایک بزرگ بھی جو حضرت محمد و اہل ثانی کی اولاد ہیں اور مولانا رشاد حسین رامپوری کے نواسے ہیں فرسٹ کلاس میں سفر کر رہے ہیں۔ معلوم ہوا کہ وہ تبلیغی کام سے بہت متاثر ہیں اور مکہ منظرہ کو جاتے وقت ایک جہاز میں انھوں نے تبلیغی کام کی اہمیت کو پیش نظر رکھ کر ایک تقریر بھی فرمائی تھی۔ چند رفقاء ان سے ملنے کیلئے گئے بہت دیر تک گفتگو فرماتے رہے اور تواضع سے پیش آئے اور تقریر کو دینا مست پرانی ناسازی موانع کا غور فرمایا۔ تمام رفقاء نے ملکر اور سید نور الدین صاحب نے خصوصاً آٹھ دن بڑی جدوجہد سے کام کیا اور میرا کام صرف اتنا تھا کہ نماز کے علاوہ اوقات میں آرام سے بالائی حصے میں بیٹھا ہوا اس سلسلے میں کوئی مشورہ دیدیتا تھا۔ سید نور الدین صاحب نے شاید جہاز ہی میں مدینہ منورہ میں اس قیام کا ذکر کرتے ہوئے شاہ عبدالغفور صاحب مجددی مدظلہ کی مجلسوں میں شرکت کا بھلا ذکر کیا اس وقت مجھے افسوس ہوا کہ میں قیام مدینہ منورہ کے زمانے میں ان سے ملاقات نہ کر سکا۔

۲۸ جون کو تقریباً ۹ بجے جہاز بمبئی پہنچا اس وقت سے ۱۲ بجے تک کسٹم خانے میں کھڑا رہنا پڑا۔ پورے سفر میں کسٹم خانے کی یہ مشقت ناقابل برداشت تھی آخری وقت میں شخص تراٹر کی نماز مسافر خانے میں جا کر پڑھی اور بعض اشخاص جن کے پاس ریڈیو تھے وہ تو غنہ کے وقت مسافر خانے میں پہنچ سکے۔ مسافر خانے میں حاجی عبدالواحد خاں صاحب اور ہونی ملاقات کیلئے آئے تھے بعد مغرب دفعتاً ابلاغ میں پہنچ کر قاضی اہل صاحب اور مدینہ صاحب سے ملاقات کی، منصوری صاحب اور حاجی محمد یعقوب صاحب ہم آکر ملے۔ مجھے آتے جاتے جہاز میں چکر بالکل نہیں آیا مگر جہاز سے اتارتے ہی چکر نے استقبالیہ کیا۔ عشا کی نماز کے وقت مسافر خانے کی مسجد ہنڈولے کی طرف جھولتی ہوئی محسوس ہونے لگی۔ عشا کے بعد ایک دن بمبئی میں آرام کر کے ریل کا سفر کریں گے مگر ساتھیوں کے اصرار

سے ۲۹ جون کی صبح کو۔ دانگی ہو گئی پہلوان محمد صاحب اردو بڑی نے ہمارے قافلے کی سیٹیں بہت جلد بزرگ کر دیں۔ حکیم صاحب کے قافلے کیلئے سنسوری صاحب نے جہاز آنے سے پہلے ہی سیٹوں کا انتظام کر دیا تھا۔ حکیم صاحب ہم سے بعد کو سنبھل گئے۔ روانہ ہوئے۔ ۳۰ جون بروز جمعہ ہمارا قافلہ دہلی پہنچا۔ چند دنوں کے علاوہ باقی سب رات کی گاڑی تھی۔ اردو ہم پہنچے میں باقی ماندہ رفیقوں کے ساتھ کیم جولائی کی صبح کو صبح کر ۹ بجے اردو ہسپتال میں پرشام ارباب مدرسہ و طلباء مدرسہ، رفقہ تبلیغ، اجاب داد ۱۵۰۶۰۷ اور عزیزین شہر ملاقات کیلئے آئے تھے سب کیلئے دعا کی۔ بفضلہ تعالیٰ سب بویڑوں کو بخیر و عافیت پایا۔

اب میں ہوں اور حرمین شریفین کی یاد ہے اللہ تعالیٰ پھر حج و زیارت کا موقع اپنے فضل و کرم سے عنایت فرمائے (آمین)

جی چاہتا ہے پھر وہی فرصت رات دن بیٹھا رہوں تصور جانوں کے ہوئے

حج کے سلسلہ کی چند ضروری باتیں،

اب میں اپنے ناقص تجربے کی رو سے اور اپنے پیشرو اہل علم حضرات کے بعض تجربوں کو پیش نظر رکھ کر چند ضروری باتیں مختصر طریقے سے حجاج کی خدمت میں پیش کر کے اپنے ان ناتمام نقوش و تاثرات کو ختم کرتا ہوں:-

(۱) حج سے پہلے عازمین حج کو اپنی نیت اور اپنا نصب العین صحیح کر لینا بہت ضروری ہے، حج کا مقصد کیا ہے اور علاوہ ادائیگی فریضہ حج سے کیا کیا فوائد روحانی و اجتماعی حاصل کئے جاسکتے ہیں، اسے کو نحو، بخوبی سمجھنا چاہیے۔

(۲) حج کو جانے پہ پہلے کم از کم ایک کتاب منہ سبک حج سے متعلق اتنے غور و خوض اور توجہ کے ساتھ دیکھنا چاہیے جس طرح کسی امتحان کا امیدوار امتحانی کتابوں کو اچھے نمبر لائے گئے غور و خوض سے دیکھتا ہے۔ اس سلسلہ میں ”ذبدۃ المناہک“ مولفہ حضرت محمد تگلوہی قدس سرہ بہت ہی جامع مختصر اور مفید کتاب ہے اس کی شرح مولانا شیر محمد صاحب سندھی نے دجن سے مدینہ منورہ میں میری سرسری ملاقات ہوئی ہے

عمدۃ المناہک لکھی ہے مگر اس کی زبان سلیس نہیں ہے جبکہ جگہ عبارت میں اعلان اور سچیدگی پیدا ہو گئی ہے اور بعض مسائل میں اختلافی بحث کر کے پڑھنے والے کو ذہنی اشتیاق کا موقع دیا ہے۔ ضرورت ہے کہ ذہنۃ المناہک کی شرح آسان زبان اور سلیس ہوئے انداز میں ہو اور اس میں حتی الامکان ایسے مسائل سے گریز کیا جائے جو الجھاؤ میں ڈال دیتے ہیں۔ اختلاف اندک کی صورت میں غور ہو کر کافی توجہ کا اظہار کیا جاسکتا ہے اور کسی نہ کسی ایام کی ضرورت شدید سے وقت پیروی کی جاسکتی ہے۔

علاوہ منار کجج کے ایک دوسفر نامے بھی قدیم وجد و طرز کے دیکھ لیے جائیں ان سے بھی بہت فائدہ ہوتا ہے ساتھ ہی ساتھ ایسی کتابیں بھی دیکھ لی جائیں جن کو پڑھ کر ذہنی عشق میں ترقی ہو یہ سفر مقدس مشق و وارفتگی کا طالب ہے۔ جس قدر ذوق و شوق ہو گا اسی قدر کامیابی ہوگی فضائل حج مولفہ حضرت شیخ الحدیث مظاہر العلوم مظلہ کا مطالعہ اس مقصد کے لیے بہت مفید ہوگا۔

(۳) اس سفر میں یہ ہتھیہ کر لیا جائے کہ ہم کسی ساتھی یا کسی ہم سفر سے لڑائی نہ کریں، تلخ کلامی نہ کریں گے خوش خلقی سے پیش آئیں گے، ایثار و تواضع کا مظاہرہ کریں گے۔ مزاج میں تیزی اور کج خلقی بہت سے لوگوں میں درازی سفر کے باعث اور الفاظ سے درنا کی وجہ سے پیدا ہو جاتی ہے۔ بعد دھن بوی بچوں کی جدائی، ہان حقہ، سگریٹ اور چائے کی طلب اور بروقت سب درخواستوں کا نہ ملنا غصے کا سبب بنتا ہے۔ حج سے پہلے ان تمام چیزوں سے خلق کر کے یا کبھی کبھی ان کو ترک کر دینے کی مشق ہو جانی چاہیے۔ ان سے بچتے رہتے ہوئے کجج سے پہلے کم از کم چالیس دن کسی جماعت کے ساتھ نفسی کشت و آفتاب سے اپنے عرصہ میں اعتماد کی اللہ صبر و قناعت، ایثار و تواضع، احکام شرعیہ کا احسان اور اطاعت، میر کا کچھ نہ کچھ، جدید پیدا ہونے کے گاہوں میں بچہ باکاد و ترقی، جانشہ خدا، نئی نئی نخلوں اور مزاج کی بے قید و زانیہ ہم کو بالکل نلما کر دیا ہے ہمارے۔ امور و ذہن۔

یہ امر میرا کہ ایثار و عروت کا پیدا ہونا مشکل ہے۔

(۴) اس سفر میں کسی شخص سے کسی قسم کی توقع نہ رکھی جائے۔ نفسی نشی کا عالم ہوتا ہے

اگر ساقیوں میں سے کوئی راحت پہنچا دے تو اس کا شکریہ در نہ کوئی شکایت نہیں۔
 دیکھا گیا ہے کہ اس سفر میں زیادہ تر ناچاقیاں تو قوت پیدا کر لینے کی وجہ سے پیدا ہوتی
 ہیں۔ البتہ اپنی طرف سے اس بات کی کوشش کی جائے کہ جتنا ہو سکے اس دور سے
 کو راحت پہنچا دوں۔۔۔ لوگ معکم کی شکایت بھی انہیں غلط توقعات کے قائم کرنے
 اور ان کے پورا نہ ہونے کے باعث کیا کرتے ہیں۔ چاہتے ہیں کہ یہ قانونی اور دینی حکم
 ہمارے تمام کام انجام دے، اور تمام مطالبات کو پورا کرے۔ جہاں تک ہو سکے کھانے
 میں اپنے مزاج سے مطابقت رکھنے والے لوگوں کے علاوہ کسی کے ساتھ شرکت نہ کی جائے
 اس مشترک طعام سے بھی صحیح اسلامی زندگی کی مشق نہ ہونے کی وجہ سے بڑی بڑی شکایات
 پیدا ہو کر سولہ روز کا باعظمت ہو جاتی ہیں۔

(۵) نماز کی پابندی کا بھی حج کی روانگی سے پہلے عہد کر لینا چاہیے۔ حج صحیح طریقے پر
 ادا کرنے کا ارادہ ہو تو نماز جیسا اہم فریضہ کبھی بھی نہ چھوڑے۔ دیکھا گیا ہے کہ ریل کے
 سفر میں مسافر ٹرانس کے پانچ ہیں، انہما کے اندر چکر کا عذر پیش کر کے اور ویسے بھی خواہ
 خواہ حتیٰ التمام ستر لپٹا رہتے ہوئے بہت سے حاجی نمازیں چھوڑتے ہیں۔ حج
 سے واپس ہوتے وقت خاص طور پر سامان کی زیادتی کی وجہ سے جہاز میں جگہ کم
 رہ جانے کو عذر بن کر نمازوں کو ضائع کیا جاتا ہے۔ اور بہت سے شوقین کو اپنے
 ساتھ لائے ہوئے ریڑیہ جہاز میں کھول لیتے ہیں اور دن رات اس سے اپنا دال
 بھرتے رہتے، نمازوں کا ان کو مطلوبہ نگر نہیں ہوتا۔

۶۔ حرمین شریفین کے بازاروں میں جا کر خریدی، شیا، اس نسبت سے خریدی
 جہاں کہ یہاں کے دو کامداروں کو نفع ہو گا۔ ہا جرمین کو بھی حسب استطاعت کچھ دیا
 جائے۔ یہاں کے غریبوں اور مسکینوں کا بھی خیال رکھا جائے۔ یہاں کے مدارس اور
 طلباء کی بھی امداد کی جائے۔

بہت سے لوگ بے ضرورت اور لہو و لعل کی چیزیں اور وہ چیزیں جن کا اپنے
 ساتھ لے جانا حاجیوں کو کسی طرح نہ کیا نہیں خریدتے ہیں۔ مثلاً تصویر کے کیمے، اگانا

سننے کے لیے ویڈیو، صورتہ دار کھلونے وغیرہ دکھایا گیا کہ جمعہ کا دن ہے حرم میں نماز جمعہ بالکل تیار ہے اور ایک مالدار صاحبزادے اعلیٰ درجہ کا ریڈیو خرید کر لائے ہیں اور دفتر عظم میں اسکی سوئیاں لگھا رہے ہیں۔ یقیناً وہ نماز جمعہ اس دلچسپ شغلے کی وجہ سے نہ پڑھ سکے ہوں گے۔ افسوس مادیت اور شوخیت کا غلبہ اس دو عالمی مرکز میں بھی ہمارے اوپر طاری رہنا ہے۔ لوگ سستی چیزیں دیکھتے ہیں تو ان کو بلا ضرورت بھی محض سستی ہونے کی وجہ سے خریدتے ہیں۔ مولانا ذہین العابدین صاحب لاہپوری نے ایک مرتبہ تقریر کرتے ہوئے بڑی اچھی بات فرمائی تھی کہ ہر سستی چیز کو بلا ضرورت خرید لینا اور بازاریوں میں اپنا وقت یہاں ضائع کرنا عقلندی کی بات نہیں ہے۔

۷) ہر علاقے کے علما اکرام بھی اپنی ذمہ داری کو غور سے کرتے ہوئے شہر و دیہات سے حج کو جانے والوں کو کسی ایک جگہ جمع کر کے ان کے سامنے منقسم چار کلاس اور دو خصوصی مندرجہ باتیں ان کو بتائیں۔ سید مرزوقی معلم کے مکان پر ایک تہذیبی اجتماع میں ایک مسافر عالم نے فرمایا تھا کہ اس بات کی ضرورت ہے کہ جن جن علاقوں سے حاجی روانہ ہوں وہیں ان پر تہذیب کربلی جائے۔ یہاں پر ان کے ارادہ محنت کرنے میں اضافہ نہ ہو گا جتنا چلنے سے پہلے محنت کرنے سے ہو گا۔۔۔۔۔

۸) حج سے پہلے چند ضروری عربی نیچے اور اضافی سکولائے حیات کے جو حجاز کے سفر میں دوکاندار قلیوں، دھونڑ جلائے، دالوں اور ضروری محاللات سے متعلق ہوں۔ اس غرض سے اگر کوئی زمین آدمی تھوڑی محنت کر کے کچھ عربی سکولائے کو یاد کر لے گا۔ فارغ التحصیل حضرات کو بھی حج میں آنے سے پہلے عربی زبان میں اپنا فارسی الضمیر اور کرنے کی مشق کرنا چاہیے۔

۹) تمام عالم سے آئے ہوئے مسلمانوں کو اپنا بیعتی سمجھتے ہوئے ہم ضروری اخلاقی سلوک نیک ان کے۔ نہ ہو سکے اس سے گریز نہ کیا جائے۔ حرم کے اندر ہمارے بعض ہندوستانی شہری و دیہاتی زیادہ سے زیادہ جگہ گھیر کر بیٹھے ہیں دوسرا قومی الجھن ان کے درمیان یا ان کے قریب آجائے تو ناراضی ہوتے ہیں۔ اور بعض زبان سے بھی زور زور سے مصرعے دہرا کر مسکراتے انسانوں کو جن میں سے کچھ لوگ ان کی جگہ میں زبردستی آکر بیٹھ جاتے ہیں۔ برا بھلا کہتے ہیں۔

غیبت نہت کہ طریقین ایک دوسری کی زبان سے واقع نہیں وہ نہ حرم میں روزانہ خوب لڑائیاں رہا کرتیں۔

(۱۱) حجاز میں معدنیات کی فراوانی اور افراط قدر کی وجہ سے مادی ترقیات کا ایک نیا دور شروع ہوا ہے مگر اہل عرب میں اب بھی یقین اور توکل علی اللہ کی دولت موجود ہے ہمیں ان سے یقین رکھنا چاہیے اور کہیں کہیں یقین کا رخ بدلا ہوا نظر آئے تو اس کو صحیح کرنے کی بھی کوشش کرنا چاہیے تمام عالم اسلامی سے آئے ہوئے حاجیوں کی اچھی باتوں پر نظر کرنا چاہیے ان میں جو خوبیاں ان امور اخلاقیہ اور اپنے طرز عمل سے اور اخلاق پر تو وضع سے ان سے دینی دہم پیدا کرنا چاہیے اپنے اندر کی خامیوں کو دور کرنے کی زیادہ فکر ہو۔ بہت سے لوگ اہل عرب کی برائیاں خوب بیان کرتے ہیں اور ان کی خوبیاں نظر انداز کر دیتے ہیں اور کچھ ایسے ہوتے ہیں کہ ان کی برائیوں کو اپنے عمل کی ذیل بناتے ہیں۔ یہ دونوں باتیں غلط ہیں خلاصہ یہ کہ اس سفر مقدس میں نیست کے غلیظ کے ساتھ ساتھ ایسا درمست اور حسن خلق و تواضع کا زیادہ سے زیادہ مظاہرہ کرنا چاہیے۔ اور زیادہ وقت علاوہ مناسک حج کے استعمال کرنا، ذکر اللہ نیز تبلیغ دینی انجمنی حلقوں میں گزرا جائے۔ تب ہی ہمارا حج صحیح و مرغ ہے۔ آج کے دور میں جہاں بہت سی خرابیاں ہمارے اعمال میں ردنا ہو رہی ہیں وہاں اس سفر مقدس کے اندر بھی بگاڑ پیدا ہو گیا ہے۔ آج یہ بھی بے روح ہو کر رہ گیا ہے، اس میں شک نہیں کہ ایمان کا جذبہ ہی اس سفر غیر کا محرک ہوتا ہے مگر فریضے کی ادائیگی کے دوران یہ وہ جو کوتاہیاں ہوتی ہیں اور دہم کے بن جو غلطیاں نمودار ہوتی ہیں ان سے بھی چشم پوشی نہیں کرنی چاہیے۔ میری اپنی خود کی کیفیت تو عراقی کے اس شعر کی تصدیق ہے۔

د۔ بطواف کعبہ دہم بحرم رجم نماند
کوہین در چہ کردی کہ درون خانہ آئی
اور ان کرنے کے بعد تو یہ شعر میرے جذبات و احساسات کا ترجمان ہے۔

یہ حسرت رہ گئی دل میں کہج کر تانہ سیکھا تھا

کفن بردوش پہونچا مگر نہ سیکھا تھا

(صوفی)

(دفعہ شد)

ہندو مسلم تاریخ کے چند حقائق

(انجناب شیخ بہادر سہنا ایڈیٹر روہیلکھنڈ اخبار بریلی)

(ایک طویل مضمون کا اقتباس)



آزادی اور قیام پاکستان کے بعد کس طرح ہمارے عوام کے ایک طبقہ نے دوسرے طبقہ کے خلاف انسانیت سوز جہاد کا اعلان کیا۔ اس سے ہماری حکومتوں پر یہ فرض عائد ہو جاتا تھا کہ حکومت کی ساری طاقت لگا کر ان اسباب کو تلاش کیا جائے جس سے ہمارے عوام کی ذہنیست میں یہ گمراہی پھیلے اور انہیں دور کرنے کی بھرپور کوشش کی جاتی۔ سب سے پہلی ضرورت ہماری تاریخ پر نظر ثانی کرنے کی تھی۔ جس طرف میں بار بار اشارہ کر چکا ہوں۔ خوش قسمتی سے ملک کو ایک ایسا ذریعہ علم نصیب ہوا۔ جسے خود ایک تاریخی کتاب مرتب کرنے کا فر حاصل ہے۔ لیکن تاریخ دانوں کے اعتبار سے چند نکتہ کی *DYNAMIC PERSONALITY* (ہمہ گیر شخصیت) میں ماگسمی نظریات نے جو وسیع کردیا اور وہ ہندوستان کی تاریخ میں مذہب کے صفات اور رائج رول کو نظر انداز کر گئے۔ کیونکہ ہمارے عوام کے دو اہم طبقوں میں ہندو اور مسلمانوں کے درمیان کے تعلقات میں شدید کشیدگی تھی۔ یہ حقائق ہیں بار بار پیش کرتا ہوں۔ حدیث چاندنی ٹوٹی پاتیا دہرا دینا ضروری ہے۔

(۱) مسلم حکمران حملہ آور نہیں تھے۔ وہ اسی ملک کی ہندو سب اور تمدن کی پیداوار تھے۔

(۲) عہد قدیم میں ہندوؤں اور مسلمانوں کے باہمی تعلقات میں کشیدگی نہیں تھی۔ بلکہ ایک دوسرے

کے لیے جدوجہد کرتے تھے۔ فرقہ وارانہ فسادات کبھی دیکھنے یا سننے میں نہیں آئے۔

(۳) مسلمان حکمرانوں نے ہندو دھرم کے اہم گرنٹھ برہمنوں کے واحد اختیار سے باہر نکال کر فادری ترجموں کے ذریعہ ہمارے عوام تک تک پہنچائے۔

(۴) ہندو دھرم کے اہم اصول عوام تک پہنچ جانے سے خدا پرستی کی ایک نئی ہندو رب جیسے بھگتی بھادونا کا پرچار کیا جاتا ہے۔ درود اسلام میں پیدا ہوئی۔ بھگت سورداس نے بھگت گیشن اور بھگت ملسی داس جی نے بھگوان رام کو ہمارے عوام میں مقبول بنا دیا۔

(۵) بھگوان رام اور بھگوان کرشن کے بے شمار مندر عمارتیں اسلام میں تعمیر ہوئے۔

(۶) متعل بادشاہوں کے دور حکومت میں مولی۔ دیوالی اور بسنت کے ہندو تہواروں نے قومی یونہیوں کی حیثیت حاصل کر لی۔ اور ان یونہیوں کی شان و شوکت میں پھاری اضافہ ہوا۔

(۷) ہندوؤں اور مسلمانوں نے اپنے اپنے مذہب کی حفاظت اور ملک کی آزادی کے لیے ۱۹۴۷ء میں اتحاد کی طاقت سے انگریز ہندوؤں کو ملک بدر کرنے کا ملک گیر منصوبہ بنایا۔ جسے ملک کے غدار طبقہ نے ناکامیاب بنا دیا۔

(۸) مسلمان حکمرانوں نے ملو کی طاقت رکھتے ہوئے ہندوؤں کے ہر مذہبی احساس حسنی کہ توہمات کا احترام کیا۔ سنی جیسی انسانیت سوز مذہم جاری رہنے دی۔ کھانے پینے کے امتیازات ختم پریشانی سے برداشت کیے اور ہندوؤں کے مقابلہ میں اچھوت بنادھننگو اور کریا۔

ایسے جانے کتنے حقائق دریافت کیے جاسکتے ہیں جو اس نفرت کی خوبی کا مقابلہ کرنے کے لیے جو آزادی کے بعد پیدا ہوئی بہت مؤثر ثابت ہو سکتے تھے لیکن یہ کچھ نہیں کیا گیا۔ اس کو جہاں ہندوؤں میں احساس برتری کی ترقی ہوئی مسلمانوں میں خوف دہراس کا جذبہ کار فرما ہو گیا۔ جس سے حکمران طبقہ کو اپنی گدیوں سے چھٹے دہنے میں بہت مدد ملی۔ ہر ایکشن سے پہلے نمونے کے طور پر ۱۹۴۷ء کی خوبی داستان دہرائی جاتی ہے اور ہر ایکشن میں مسلم اقلیت کو گھبراہٹ کے عالم میں صرف ایک ہی راستہ دکھائی پڑتا ہے۔

ساعتِ باوینا

(۱)

ربیع بن حراش کو فہ کے ایک جلیل القدر تابعی ہیں زمانہ تو انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا بھی پایا لیکن حیات نبوی میں اسلام کی دولت اور زیارت نبوی کی سعادت میسر نہیں ہوئی، اس نے شرف صحبت حاصل نہ ہو سکا، اکابر صحابہ حضرت عمرؓ حضرت علیؓ اور حضرت ابوذر غفاریؓ وغیرہ سے حدیثیں روایت کرتے ہیں، ان کے متعلق کتب رجال اور شرح حدیث میں نقل کیا گیا ہے کہ انھوں نے قسم کھالی تھی کہ جب تک یقین کے ساتھ یہ معلوم نہ ہو جائے کہ مرنے کے بعد میرا ٹھکانا جنت اور حق تعالیٰ کا جوار رحمت ہے اس وقت تک پہنوں گا نہیں، چنانچہ اس کے بعد ساری عمر جنتی نہیں آئی اور کسی نے ان کو ہنستا ہوا کبھی نہیں دیکھا لیکن جب سنا ہے میں (اور بقول بعض سنا ہے) ان کا وصال ہوا اور غسل کے لئے تخت پر ان کو رکھا گیا تو لوگوں نے کھلی آنکھوں ان کو ہنستا دیکھا اور بعض حضرات نے لکھا ہے کہ آغوشِ محمد میں پہنچے تاکہ وہ اسی طرح ہنستے رہے، ان کے ایک دوسرے حقیقی بھائی ربیع بن حراش کے متعلق بھی قریب قریب ایسا ہی بیان کیا گیا ہے، (نودی شرح سلم، و تنقیب اقرب وغیرہ)

(۲)

معاذہ خدا یہ بصرہ کی ایک تابعیہ ہیں، حضرت علیؓ و حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا اور بعض دوسرے صحابہ کرام سے بھی حدیثیں روایت کرتی ہیں، بڑی عابدہ زاہدہ تھیں، ابن الجوزی کے بیان کے مطابق سیدہ ان کا سنہ وفات ہے، حافظ ذہبی فرماتے ہیں مجھے معلوم ہوا ہے کہ وہ ساری رات عبادت میں مشغول رہتی تھیں ایک لمحہ کیلئے نہیں سوتی تھیں اور فرماتی تھیں مجھے اس آنکھ پر بڑا تعجب ہے جو یہ جاننے کے بعد بھی کہ مرنے کے بعد قبر میں قیامت تک سونا ہی سونا ہے، یہاں بھی سوتی ہے؟ (عجبت لعین تنام وقد علمت طول الہ قادم فی القبور) (خلاصۃ تہذیب الکمال)

انتخب

سیلاب بڑنگلی | اے۔ پی۔ اے کی خبر پاکستانی روزناموں میں :-

"برطانیہ میں برہنہ فلیں خوب ہی روپیہ پیدا کر رہی ہیں، چنانچہ ایک نئی برہنہ لندن فلم نے ملک کے اٹھ بڑے شہروں میں اپنا تماشہ دکھا کر آمدنی کا ریکارڈ قائم کر دیا اور پچھلے مئناج کو مات دے رہی ہے، خاص لندن کے چھ چھ سینماؤں میں یہ برہنہ فلم بہ یک وقت چل رہی ہے برطانیہ کے علاوہ امریکا، بلجیم، سوئزرلینڈ، سویڈن، نیوزی لینڈ اور دوسرے ملکوں میں بھی برہنہ فلیں خوب ہی کامیاب ہو رہی ہیں"

اور انتظار کی بہت دیر تک ضرورت نہیں۔ اور وہ دن دور نہیں جب عربیائی کے انھیں قدر واد ملکوں کی فہرست میں آپ کے ہندوستان اور پاکستان اور دوسرے مشرقی و اسلامی ملکوں کے بھی نام درج ہوں! ترقی، اور علمی ترقی کا قدم ڈرا اور آگے بڑھنے دیجئے۔ ہماری ہی بہنیں اور بیٹیاں سب مادر زاد برہنہ ہو ہو کر ظلم میں ناچیں گی۔ باپ اور بھائی سب ان نظاروں سے لذت اندوز ہوں گے اور اگر کچھ بچے کھچے ناقد رہے اس پر زبان کھولیں گے تو دشمن تہذیب و دشمن ترقی قرار پا کر اٹے خود ہی بخوبی کر رہیں گے!

تھک کا دینے والا ٹیکہ کلام | "خیر روز پور ۲۴ جنوری۔ وزیر عظیم ٹیڈ جواہر لال نے کل یہاں ایک انتخابی جلسہ میں تقریر کرتے ہوئے مسئلہ کشمیر پر تبصرہ کیا اور کہا کہ ہندوستان پاکستان سے جنگ کرنے کا کوئی ارادہ نہیں رکھتا اور نہ اس پر حملہ کرے گا، لیکن اگر پاکستان نے ہندوستان پر حملہ کرنے کی جسارت کی تو اس کا ڈٹ کر مقابلہ کیا جائے گا اور منہ توڑ جواب دیا جائے گا"

کاش کوئی صاحب ذرا سیر سیرج کی محنت گوارا کر کے گن کر بتا دیتے کہ دہلی اور

راولپنڈی (دیکراچی) سے کے سو بار بعینہ ہی فقرے دہرائے جا چکے ہیں! ہر ٹراڈی کتنی بار کہو دہرائیں چکا ہے کہ ہمارا ملک لڑنا ہرگز نہیں چاہتا، ہم تو عین صلح و آشتی کے خواہاں بلکہ اس کے لئے اپنے امکان بھر کو خواہاں ہیں لیکن اگر دوسرے ملک نے حملہ کر دیا تو ہم دشمن کے چھکے چھڑا دیں گے! — تنکوار کی بھی آخر ایک حد ہوتی ہے بعض فقرے تکیہ کلام سہی لیکن ایسی بھی کیا تکرار کہ سننے والے بور ہو جائیں، دوسرے میں مبتلا ہو جائیں، اور سچی یہ چاہنے لگے کہ اپنے کان پھوڑ لیں!

حقیقت نہیں فریب حقیقت | دہلی کے ایک معاصر کے ایڈیٹوریل سے:

"زیادہ دن نہیں غالباً ہفتے ڈیڑھ ہفتے کی بات ہے کہ آبادی کی سائنسی تحقیقات کی بین الاقوامی یونین نے نیویارک میں ایک کانفرنس طلب کی تھی، اس کانفرنس میں ہم ملکوں کے کوئی ۳۳ ماہر شریک ہوئے، کانفرنس کے مباحثوں کا خلاصہ یہ ہے کہ اضافہ آبادی کا دھماکہ محض جذباتی سی بات ہے جس کی علم و تحقیقات کی کوئی پرہیزگارہ کے برابر بھی اہمیت نہیں۔

آبادی کے اس ادارے کے سابق صدر ڈاکٹر ڈوڈ نے کرک نے اس سلسلہ میں بڑی اچھی بات کہی ہے کہ انسانی زندگی اپنے مختلف دائروں میں جس طرح ترقی کر رہی ہے اس تناسب سے آبادی میں اضافہ نہیں ہو رہا ہے بلکہ یہ اضافہ اس عام ارتقاء کے مقابلہ میں سست ہے، آبادی میں اگر زیادہ اضافہ ہوا تو تین فیصدی ہوگا، ہر شعبہ زندگی میں ترقی کی رفتار اس سے کہیں زیادہ ہے۔ اس تین فیصد اضافہ کو دھماکہ کہنا محض جہالت اور بیوقوفی اور غیر سائنسی بات ہے،

تعب ہے کہ مغرب میں جو عصری جہالت کی آماجگاہ بنا ہوا ہے۔ ڈوڈ نے کرک پیدا ہوں اور مشرق جو خود اعتمادی اور بصیرت کا گوارہ رہا ہے وہاں نہرو اور ایوب سرے بڑے اثاثے، افرادی قوت کا گلا گھونٹنے کے منصوبے بنائیں۔"

صورت حال اگر یہی ہے تو فارسی کے ایک پرانے شعر کا دوسرا مصرعہ دہرا دینے کا موقع اس سے بہتر اور کیا ہوگا کہ

دغا مکہ ابو جہل اس جہ بود بھیست!

مشرق غریب جب دافش "فرنگ سے مرعوب ہو کر مغرب زدہ ہو جاتا ہے تو اپنی فرنگیت میں فرنگیوں سے بھی کچھ قدم آگے بڑھ جاتا ہے۔

"مسلم یونیورسٹی کے حق میں" کا جود رہا ہو۔ چنانچہ جب ایک طالب علم شاہجہانپور سے اپنے والد کا خط اس مضمون کو لے کر آیا کہ اس کو مذہبی تربیت سے الگ رکھا جائے تو سرسید نے داخلہ ہی سے انکار کر دیا۔ اسلام اس نکتہ رنگ و ریشہ میں شروع ہی سے برابر ہو سنی اور شیعہ دینیات کے شعبے اس میں برابر قائم رہے ہیں۔ اور اس کے نام میں لفظ "انٹرنل" کا شمول بھی اس پر دلالت کرتا ہے۔ اب جو یہ چرچا برابر زبانوں پر آ رہا ہے کہ علی گڑھ مسلم یونیورسٹی کے نام سے لفظ "مسلم" کو علیحدہ کر دیا جائے یا نہیں، تو آخو یہ کیوں ہے، کیا مسلم کے باقی رکھنے سے ادارہ فخرتہ دارانہ ہوا جا رہا ہے؟ کیا اس کا دروازہ کبھی غیر مسلموں پر بند رہا ہے۔ اگست ۱۸۵۷ء میں اس میں طلبہ کل ۲۵۹ تھے اور ان میں سے ۵۵ ہندو تھے!

آئین ہند میں ایک خاص دفعہ اس کی موجودگی کو اقلیتوں کو اپنی تہذیب و زبان کے تحفظ کے لیے کا پورا حق حاصل ہے گا اور علی گڑھ اس تحفظ کی ایک زندہ مثال ہو! لفظ مسلم کو اب بھی اس کے نام کا جزو رہنا چاہیے۔ اور اس کی تائید میں تین تین دلیلیں موجود ہیں۔

- (۱) اصل ادارہ کا تاریخی پس منظر اسلامی ہی کچھ پر مبنی ہو اور اس کو قائم رہنا چاہیے۔
- (۲) یہ ایک اقلیت کی مقدس امانت ہو۔ چندے جتنے لیے گئے سب یہ کہہ کر کہ یہ مسلم یونیورسٹی ہوگی، اسلامی تہذیب کے تحفظ اور لہجہ کی خاطر اب اس سے ہٹنا صریح وعدہ خلافی ہوگی۔
- (۳) علی گڑھ سیکولرزم کا بہترین نمونہ ہے۔ ہم دنیا کے سامنے اپنی سیکولرزم کے ثبوت میں اسی کو پیش کر سکتے ہیں۔

یہ کسی مسلم اخبار کا مطالبہ نہیں۔ یو، پی کے انگریزی نقیب کانگرس نیشنل ہیرالڈ (۱۲ فروری) کے ایک مقالہ کا لب لباب ہے جو ایڈیٹوریل صفحہ پر ایڈیٹوریل سے طعنے بغیر کسی نام کے شائع ہوا ہے! — حق گوئی اور حق پسندی کسی مذہب و ملت کی جائداد نہیں۔ (صدق جدید کھنڈ)

تعارف و تبصرہ

یہ عنوان وصول شدہ کتابوں سے فراغت کے بعد ختم کیا جا رہا ہے
براہ کرم اب کوئی کتاب الفرقان میں تبصرہ کیلئے نہ بھیجئے۔

(ادارہ)

معرفۃ المشکوۃ مرتبہ مولانا سید عبدالرؤف عالی، مرتبہ مقطوعات دارالعلوم دیوبند۔
ماہر شراعت منزل دیوبند صفحات ۱۰۰۔ سائز ۱۰×۷۔ عام قیمت ۲۰/-
علاوہ محصول ڈاک (مستقل ممبری کی شکل میں رعایت ہے جس کی تفصیلات ناشر سے دریافت کرنی چاہئیں)
مشکوۃ شریف کی اردو شرح مظاہر حق از مولانا قطب الدین خاں دیوبند، دوم ایک قول
معروف کتاب ہے۔ لیکن قریب ڈیڑھ سو برس پیشتر کی اردو میں ہونے کی وجہ سے اب بہت مشکل فہم
ہو چکی ہے۔ حضرت مولانا محمد الطیف صاحب سہارن پوری مرحوم ناظم روزنامہ مظاہر العلوم سہارن پور
کے صاحبزادے، جوان صالح مولوی عبدالرؤف صاحب عالی نے اس کتاب کی اپنی خصوصی
وجہی کے ماتحت اس کو جدید اردو کے سلیجے میں ڈھالی کر پیش کرنے کا بیڑا اٹھایا ہے۔ یہ بیڑا
جزدہ ہے جو اس وقت برائے تبصرہ سامنے ہے۔ اس جزدہ میں تقریباً نصف صفحات پر مرتبہ کا مقدمہ
ہے۔ باقی نصف میں مظاہر حق کا نیا قالب جس کو معارف المشکوۃ کے نام سے موسوم کیا گیا ہے
مرتب نے مظاہر حق کے مطالب کی کوئی زبان میں ڈھالی نے پر اتفاقاً انہیں کیا ہے بلکہ احادیث
کی نثر کے میں حذف و اضافہ کا بھی پورا پورا استعمال کیا ہے، جن باتوں کو غیر ضروری یا مکرر
سمجھا ہے حذف کر دیا ہے اور زمانہ حال کے مطابق جس قدر اضافہ کی ضرورت تھی ہے اسے
عمل میں لایا گیا ہے۔ گویا یہ ”مظاہر حق“ ہے بھی اور نہیں بھی۔ ہمیں موقع نہیں مل سکا کہ اس
مظاہر حق سے اسکو ملا کر دیکھا جائے۔ جس سے معلوم ہوتا کہ یہ کس حد تک مظاہر حق ہے اور کس حد
تک نہیں ہے۔ یوں بجائے خود یہ ایک مفید اور بامعنی کاوش معلوم ہوتی ہے، اس لئے کہ

اس میں شک نہیں کہ مظاہر حق اپنی زبان کے ماننے سے اب بہت خال خالی لوگوں کے لئے قابل استفادہ ہے، اور اس کے اس مہر پر ادیشن کی بدولت اسکے کافی مطالب مع شہی ذابہ وقت کی زبان میں سامنے آجائیں گے۔ ایک بات البتہ کھٹکتی ہے کہ اس طرح کی نہیں کہاں نہ مناسب تھی کہ اس کا پتہ ہی نہ چل سکے کہ کہاں نئے مرتب نے کچھ گھٹا دیا ہو اور کہاں کچھ بڑھا دیا ہے۔ کم از کم اضافے تو کسی امتیازی علامت کے ساتھ کئے جانے مناسب تھے، تاکہ یہ واضح رہتا کہ اتنی بات مولانا نطیب الدین خاں صاحب کی ہے اور اتنی بات مولانا عبدالرؤف صاحب کی۔

بہر حال کتاب کی افادیت سے انکار نہیں، اللہ تعالیٰ باقی تمام اجزاء کی ترتیب میں حربہ فیہ مد نظر مانے، کہ حدیث کی خدمت کسی انداز سے بھی ہو ایک مبارک وسعود اور دینی نفع کا کام ہے۔ کتاب کا مقدمہ بے کام کا اور ٹھوس معلومات پر مشتمل ہے، اولاً مقام رسالت اور ضرورت حدیث پر مختصر گفتگو ہے۔ اسکے بعد علم حدیث کی تاریخ اور پھر فنی معلومات وغیرہ ایک خاص کام یہ بھی کیا گیا ہے کہ صاحب مکتوۃ نے جن کتب اسول کے حوالے سے اپنی کتاب میں حادیث درج کی ہے۔ ان احادیث کا متین مقام اصل کتابوں میں تلاش کر کے اس کا ایک نقشہ شروع میں دے دیا گیا ہے۔

”پیش سخن“ میں حدیث کی آخری سطر سے قدیم اور جدید مظاہر حق کے درمیان زبان و بیان کے مقابلہ کو، و انداز مرتبہ، نیلہ اختیار کیا ہے وہ ایک خوشہ چین کے لئے زیبا نہیں معلوم ہو جاتا۔ یوں بھی جدید مرتبہ بڑی کے دو سسر و تفسیر ہی صفحہ پر ترجمہ میں زبان و بیان کی بعض خامیاں نظر آ رہی ہیں، لیکن تعجب ہوتا ہے کہ ”پیش سخن“ کی زبان سے یہاں اس درجہ فرق کیوں ہے۔ بہتر ہے کہ آئندہ ادیشن میں مقابلہ کے موجودہ انداز کو بڑی دیا جائے۔

مکتبہ اسلامیہ

لاہور، مولانا محمد اسماعیل صاحب، اندرون حرم

مساجد اور عید گاہوں کے ائمہ حسب ذیل پر یہ نئے بیسے (ڈاک) بھیجیں

مکتبہ اسلامیہ

مکتبہ اسلامیہ

دعوت الی اللہ اور اظہار حق کیلئے وقف ہے،
 آجے المنبر کا وسط العہد فرمائیے۔ (منبر)
 کا ہر شمارہ اسلام اور عالم اسلام کے بارے میں بھرپور ہوتا ہے
 المنبر نے • مکہ معظمہ • بغداد • استنبول
 • ٹوکیو اور دوسرے اہم مقامات حالات و کوائف
 حاصل کرنے کا خصوصی اہتمام کر رکھا ہے۔ اور
 متحدہ ممالک میں المنبر کے خصوصی نمائندے مقرر ہیں

ریز اجازت
 عبدالحمید شریف

المنبر

کے ذریعہ خدا کے دین کی منادی شخص اور ہر گھر تک پہنچانے کیلئے
 کچھ عرصہ کیلئے

زور شاد عالم نصف

کر دیا گیا ہے۔ آپ سرفہرست چار ذریعے

۱۰ گزے سال بھر کیلئے المنبر طلب

دراستہ ہیں

پوسٹ بکس ۵۵
 میڈجی المنبر لائبریری

بندہ دستیابی اجواب اپنا اور سالانہ دفتر افرقان کھیری روڈ، ٹھکانہ "اسان" لاہور

اعلان بابت ملکیت و دیگر تفصیلات

ایمان و فتنہ لکھنؤ

مطابق فارم ۱۷۷۷ء

مقام اشاعت - - - - کپڑی روڈ لکھنؤ

دفعہ اشاعت - - - - ۱۹۱۷ء

پنر پبلشر، ایڈیٹر اور مالک کام - - محمد منظور نعمانی

قومیت - - - - ہندوستانی

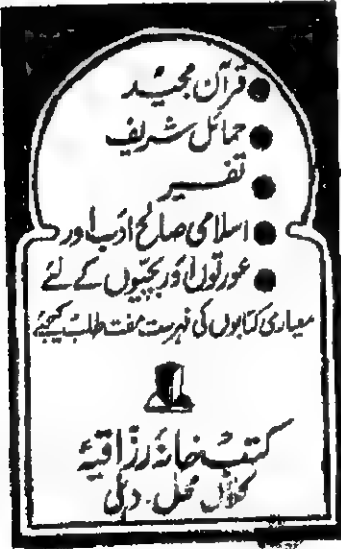
پستہ - - - - کپڑی روڈ، لکھنؤ

میں محمد منظور نعمانی (مصدقین کرتا ہوں کہ یہ بیان

میرے علم و یقین کی مدد سے بالکل صحیح ہے۔

محمد منظور نعمانی

پبلشر



”بچے ملک و قوم کی دولت ہیں“ (نہرو صاحب لکھا)

نشان
اعتماد

ہم سب کو مل کر حفاظت کرنا چاہیے

بچوں کو ہر قسم کی بیماری سے محفوظ رکھنا ہے قیمت فی شیٹ ۱۲ روپے
بہار نو رسالہ بچوں کی صحت اور ان کی پرورش مفت طلب فرمائیے۔

دوا خانہ طبیہ کالج، مسلم یونیورسٹی، علی گڑھ

(۱) یونیورسٹی، لاہور، دوا خانہ، پانی پور، لاہور، ۲۰۱۷ء، بارہ بھل - دھنوک کولاب

(۲) پراپرٹی، چیمبر، حجازی سلیم احمد، ۱۲۱، مولو گاندی - چوکہاٹ

{ایجنسیاں}

[illegible]

مُحِبِّانِ دُورِ اَمَلِ نَہ

مذکورہ پہلوؤں کے بعد جب آپ ہر ذریعہ وغیرہ کے لیے گھڑی کی ضرورت محسوس کریں تو اپنے وقت کی حفاظت فرماتے ہوئے

پر تشریف لے جائیں

① یکم

②

②

⑤





کتاب

1414162

ایمان

بانی دعوت

در بیان عقاید و اصول دین اسلام و بیان حقایق و معانی آن
 و بیان احوال و سیرت ائمه اطهار علیهم السلام و بیان فضائل و مناقب آن بزرگواران
 و بیان احکام و قوانین دین اسلام و بیان حقوق و تکالیف آن بزرگواران
 و بیان احوال و سیرت ائمه اطهار علیهم السلام و بیان فضائل و مناقب آن بزرگواران
 و بیان احکام و قوانین دین اسلام و بیان حقوق و تکالیف آن بزرگواران
 و بیان احوال و سیرت ائمه اطهار علیهم السلام و بیان فضائل و مناقب آن بزرگواران
 و بیان احکام و قوانین دین اسلام و بیان حقوق و تکالیف آن بزرگواران
 و بیان احوال و سیرت ائمه اطهار علیهم السلام و بیان فضائل و مناقب آن بزرگواران
 و بیان احکام و قوانین دین اسلام و بیان حقوق و تکالیف آن بزرگواران

مکتب

عقیدت الرضیٰ سنن بعلی

مکتب

مکتب رضویٰ



۲۵ فیصلہ رعایت

514 47

میم فروری ————— سہ ماہی اپریل

رمضان المبارک اور موم حج کیلئے


 اسلام کیا ہے؟
 حج کیسے کریں؟

تعلقات ۱۹۲۱ء

[illegible]

بر تاجرت سے صرف انیس قسٹوں پر ختم ہے۔

١٠٠) **مخرج الخصال: الخصال في معرفة أحوال الصحابة**

حج کیسے کریں؟

[illegible]

لا فلاح لهم قیمت مجلد ۲/۰

آسان حج | یہ آسان زبان میں حج کیسے کریں، مکمل طور پر
ایسے کم نظیر دینی حضرات جو مسجد آسان اور مہملی

دروغہ نہ ہو سکتے ہیں، وہ اس کے مطابق ہے اور خاندان اُٹھانے کے چہرہ

طہارت حایان قیمت صفحہ ۱۶۶۔

اسلام کیا ہے؟

الشيخ محمد بن عبد الله بن محمد

اور دوازہ بندی و دولوں مذاقوں میں
 ہر گناہ سے بچنے والوں کا نام جو جس پر کافر اور کافر سے ان کے
 قول عامہ میں ہے کہ ان کی ہر گناہ سے بچنے والوں کی تقریر میں ہے
 یہ کہ ان کی ہر گناہ سے بچنے والوں کی تقریر میں ہے

جسے مستقل ضروری و واجبہ وصل کرنے کے لیے ہی نہیں بلکہ کامل سلطان
از کمال ضروری و واجبہ وصل کرنے کے لیے ہی نہیں بلکہ کامل سلطان

رہا نہایت مسکن چلنے کے ساتھ نہایت شیریں اور پڑا شیریں گلاب طاعت

[illegible]

◆ ◆ ◆ ◆ ◆

چندہ
اعزازی خریداران
سالانہ - - - - - ۱۵ روپے
غیر سالانہ - - - - - ۱۰ روپے

انفین

چند ۵
ہندوستان و پاکستان
سالانہ ... ۶ روپے
ششماہی ... ۳ روپے
فصلی ... ۲ روپے

جلد ۲۵ بابہ شوال ۱۳۸۱ھ مطابق اپریل ۱۹۶۲ء شمارہ ۱۰

سلسلہ	مضامین نگار	مضامین	مترجم نگار
۲	عقیدہ ازمین منجلی	نگارہ ادلیں	۱
۶	مولانا محمد منظور لغمانی	معارف الکبریٰ	۲
۱۳	مولانا سید ابوالحسن علی ندوی	مولانا اسماعیل لاہوری	۳
۲۵	مولوی سید محمد حسنی (ڈائریٹریسٹ لائبریری)	دنیا اور آخرت کے بارے میں صحیح رویہ	۴
۳۵	پروفیسر محمد سعید احمد اعظمی	شیخ احمد سہروردی	۵
۴۹	مولانا سید محمد رفیع علی امرتسری	تجلیات مجدد الہامی	۶

اگر اس دائرہ میں ○ سُرخ نشان ہو تو

اس کا مطلب یہ کہ آپ کی منتہی راہِ حق ہو گئی۔ براہِ کرم آئندہ کے لئے چند ارسال فرمائیں: خرمیاری کا ارادہ ہو تو مطلع فرمائیں چندہ اگر کوئی دوسری اصلاح، سہارن پل یا کٹ فز میں فروماہانہ چاہیے وہ ۱۹۱۱ء راتہ الصبح دی پی اصل کیا جائے گا۔

پاکستان کے خرمیاری

پہلی زید سادہ اس نور بھیجیں۔

نمبر حسن پیرارک :- بواجہم خط و کتابت اور سنی کارڈ کے کوپن پر اپنا فریڈم نمبر ضرور لکھیں۔

تاریخ اشاعت: ۱۹۸۱ء

بھیجنے کی ذمہ داری دفتر پر نہ ہوگی۔

دوہتر، افسانہ کپری روڈ، کھنڈ

(دوسری) کو نظر آنا یا بدتر یا بابر نے نویر پری کھنڈیا چھپا کر کو فتر الفرقان اکبری روڈ، کھنڈے شان کیا۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

فنگاہِ اولیں
سینسِ الرحمن سنہی

انجراؤ میں آزادی کا طلوع

انجراؤ میں آزادی کی جو جنگ سات سال سے جاری تھی، اُنکو شہر کہ اس مہینے وہ کامیابی کے مرحلے میں داخل ہو گئی۔ فرانس نے آزادی کا مطالبہ اس شرط کے ساتھ مان لیا ہے کہ انجراؤ کی باشندے بالغ رائے شماری کے ذریعہ آزادی کے حق میں فیصلہ دیں۔ ظاہر ہے کہ آزادی کے لئے لاکھوں کی تعداد میں کٹ جھٹنے والے باشندے اسکے سوا کیا فیصلہ دے سکتے ہیں۔ اس لئے اگر کوئی مطلق گمان و قیاس بات پیش نہ آئی تو انشاء اللہ بہت قریبی مدت میں انجراؤ آزاد ہو جائے گا۔ اور آزاد مسلمان ممالک کی صف میں ایک ایسے ملک کا اضافہ ہو گا جس کی استقامت اور شجاعت کی دھماک آج ساری دنیا پر مچی ہوئی ہے۔

انجراؤ کے مسلمانوں کی استقامت و شجاعت اور پامردی و سرفروشی بڑا سبق لینے کے قابل اور دنیا میں ایک ایسی مثال ہے جس کی نظیر انسانی تاریخ میں دستیاب ہونا مشکل ہے۔ فرانس اس ملک پر اپنا اقتدار باقی رکھنے ہی پر مُصر نہیں تھا بلکہ اس کو فرانس کا ایک حصہ قرار دیتا تھا اور اسکی خود مختار حیثیت پر بائع کرنے کو بھی تیار نہ تھا۔ سو سو سو برس سے اس پر اس کا قبضہ چلا آتا تھا، ۹۰ لاکھ فرانسیسی باشندے اس کے سرسبز دشا و آب علاقے پر بلا شکر و غیرے قابض ہو چکے تھے۔ جدید ترین اسلحہ سے لیس فرانس کی ۴۰ لاکھ فوج ان کے شانہ بشانہ کھڑی ہوئی تھی۔ مغربی طاقتوں کے ایک باہمی فوجی معاہدہ کے تحت امریکہ

اور برطانیہ کے اعلیٰ ترین جنگی ساز دسلمان کی جو مقدار فرض کی توہیل میں تھی، اس سے بھی پوری مدد فراموشی فراموشی لے رہی تھیں۔ ایک طرف دشمن کے یہ دم خم اور ساز دسلمان تھے، دوسری طرف انگریزوں کی ہتھیاری آبادی تھی۔ اس کے پاس مادی ہتھیار نہیں تھے مگر آزادی سے اسکی پیداہشی محبت اور اسلام کا دیا ہوا عقیدہ، اختصار یہ معنوی ہتھیار اسکے پاس ایسے تھے جن کی کارکردگی دنیا میں کسی کے پاس نہیں۔ آزادی سے محبت کا جذبہ، کامیابی کی راہ میں تاریکیاں ہی تاریکیاں دیکھ کر شاید کسی وقت ہار مان بھی لے۔ مگر اسکے ساتھ حبب اختیار کی ابوری زندگی اور شہادت کے ذریعہ اس میں کامیابی کا عقیدہ بھی مل جائے تو پھر ایک ایسی محبت کا جذبہ میں آجاتی ہے۔ جس کے وہ درد و تار یکویں کا زخم نہیں، اور مایوسی کو راہ نہیں رہ جاتی کہ وہ دلولوں کو سرد اور ہمتوں کو پست کرے۔

جہاں تک انہماک کے عوام اور عام مجاہدین آزادی کا سوال ہے، ہمیں کوئی شبہ نہیں کہ وہ جذبہ حریت کے ساتھ اس عقیدہ اختصار سے بھی سہارا تھے اور انہوں نے ساتھ ساتھ اس صبر آزما جنگ کو اسی ہتھیار کی طاقت سے سر کیا ہے۔ عام مسلمانوں کا تو معاملہ ہر جگہ ایک ہی ہے کہ ان کے لیڈروں کے مقاصد اور جذبات خواہ اسلامی ہوں مگر وہ اگر اپنے دشمنوں کے خلاف میدان میں آتے ہیں اور جان دیتے ہیں تو ان کے جذبات اور ان کی نیتیں اسلامی ہی ہوتی ہیں خواہ وہ کتنا ہی نام نہان سے کتنے ہی گرے ہوئے ہوں، فلسطین میں اسرائیل کے مقابل میں اگر سب سے زیادہ جوانوں نے اسی جذبہ سے سر کئے، نہروں پر برطانوی، فرانسیسی حملہ کے وقت پورٹ سعید کی آبادی اسی جذبہ سے توپوں اور گن مشینوں کے منہ لگی۔ اگرچہ ان میں سے کئی جا بھی عرب حکومتوں کے مقاصد جنگ اسلامی نہ تھے۔۔۔ بہر حال یہ ایک حقیقت ہے اور حقائق میں سے ہے: اسی طرح جہاں تک انگریزی عوام کا سوال ہے انہوں نے یقیناً اسلامی جذبہ سے ہی ساتھ ساتھ جنگ کی نام بولناک اور بڑے خیز مہاں بھیلے۔ جو مجاہد آزادی کی باقاعدہ فوجوں اور گوریلا دستوں میں شامل تھے ان کے جو حالات خود ان کے بیان کے ہوئے پڑھنے میں آتے ہیں وہ بھی یہی بتاتے ہیں کہ ان کی استقامت اور پامردی میں جذبہ حریت کے ساتھ ساتھ ان کے عقیدہ آخرت اور اسلامی ذوق شہادت کا بڑا

دشمن تھا۔ ہم نے مجاہدوں کے پہاڑوں کی وادیوں میں فوجی لباس کے اندر ادائیگی نماز کے فوٹو دیکھے ہیں، فرانسیسی درندوں کے ہاتھوں ان کے کٹے ہوئے سروں کے فوٹو میں مشرقی صورتیں دیکھی ہیں۔ اور ان کی ڈائریاں پڑھی ہیں کہ ان کے کانٹروں نے ہم پر روانگی کے وقت فلاں فلاں قرآنی آیات کا ورد بتایا جسے وہ گرجاں بنائے رہے۔ یہ سب باتیں عام انداز سے اور تجربے کے علاوہ بھی اس بات کا مستقل ثبوت ہیں کہ ابھراؤ کے مسلمانوں نے یہ طویل جنگ اسلامی جذبات سے لڑی۔ اس جنگ کا جو ایک سو تیس برس کا تاریخی تسلسل ہے وہ بھی یقین دلانا ہے کہ اس تسلسل کی یہ سات سالہ کڑی بھی قدرتی طور پر اس روح کی حامل رہی ہوگی جو اسکے کچھ دوروں میں بیدار کیاں طور پر نظر آتی ہے۔ یعنی اسلامی روح۔

بہر حال اس میں کوئی شبہ کی بات نہیں۔ اور اسی لئے ہم کو اس جنگ میں اہل ابھراؤ کی فتح پر صرف عام انسانی رشتے کی منیس بلکہ اسلامی اور دینی رشتے کی خوشی ہے۔ ہماری جن ذرائع تک رسائی ہے ان سے ہم اس بارے میں کوئی صحیح اندازہ نہیں دیکھتے کہ اہل ابھراؤ کی قیادت جن ہاتھوں میں گئی ان کا حال کیا ہے یا خدا شہداء سے وہ بھی دبستے مسلمان ملک کے لیڈروں کی طرح محض قومیت کے پرچارچہ، اور دن کے اندر انھیں اسلامی مقاصد سے کوئی دلچسپی نہیں۔

صرف سامراج سے جنگ کے دنوں وہ اپنے عوام کے اسلامی جذبہ سے کام لیتے ہیں اور حیب ملک کی قسمت ان کے ہاتھ میں آجاتی ہے تو عوام کی اسلامیت کو ناکہ کے اسکی بگڑتویت کا بہت نسب کرنا چاہتے ہیں۔ یا خوش نصیبی سے ابھراؤ کی قیادت کا معاملہ مختلف ہے۔ اور وہ اپنے جہادیت کے تاریخی تسلسل کی روح سے بیگانہ نہیں ہوئی ہے۔ اگر دوسری بات ہے اور خدا کرے کہ یہی ہو، تو پھر اہل ابھراؤ کی کامیابی ہمارے لئے صرف ایک وقتی خوشی کا پیغام نہیں، اسلام کی حیات نو کا مزہ اور مطلع انسانیت پر ایک ایسی صبح نوک اشارت ہے جس میں رنگ بھرنے کے لئے، اگر پوری اسلامی دنیا کا ایک ایک قطرہ خون بہہ رہا تو خمد و خفا

مقامات و محلی چاندیں ہیں گہرے ست

گراں سودا بجاں بودے چہ بودے

بہر حال یہ تو مستقبل ہی بتائے گا کہ اسلامی جذبات کے ماتحت بہا باہو اہل بیعت
اجزاء کا لہو صرف آزادی ہی کا پیام لایا یا اسلام کے بھی کچھ کام آیا، لیکن یہ لہو ایک
پیغام بہر حال میں نقش کر گیا ہے کہ

محمد نبی کا دیا ہوا عقیدہ آخرت اس دور کے غلاموں کی
وہ طاقت ہے جس پر کسی کا فقیہ ہو تا مگر نہیں !
کافر ہے تو شیر پر کمر تار ہے بھر دس
مومن ہے تو بے سبب بھی لڑتا ہے سپاہی

الحمد للہ کہ نئے ملت کا اجراء عمل میں گیا، اور اسکے دو پرچے شائع ہو چکے، اس کی
ادارت کی ذمہ داری بھی اس پیچیدہ کے سر پر ہے۔ جن بلند مقاصد اور جس اونچے معیار کے ساتھ
اس اجراء کا اجرا تجویز کیا گیا تھا، اپنی بے بضاعتی اور صحت کی کمزوری کو سامنے رکھتے ہوئے،
اسکے تصور نے بڑا فکر مند بنا رکھا۔ لیکن اس کا رساز کا کیسے شکر ادا کیا جائے کہ پیسے ہی پرچہ کا
اپنی زیادہ سے زیادہ توقع سے بھی بڑھ کر استقبال ہوا۔ اور دوسرے کے بارے میں اس سے بھی
بہتر آثار نظر آ رہے ہیں۔

نوائے ملت کا اجراء مسلمانوں کی ملٹی زندگی سے متعلق مسائل کے لئے ہو رہا ہے۔ اس بارے
میں جو اپنے خیالات ہیں، الفرقان کے دائرے اور دامن کی وسعت کی حد تک وہ بڑا ناظرین
الفرقان تک پہنچتے رہے ہیں۔ لیکن الفرقان کی خاص ذمہ داری اور اسلامی نوعیت کی بنا پر
پر خیالات ایک خاص دینی حلقہ ہی تک محدود رہتے تھے۔ اسی چیز نے سوچنے پر مجبور کیا کہ ایک ایسی
نوعیت کا پرچہ جو جس سے اس حلقے سے باہر کے افراد مل بھی سکیں۔ نوائے ملت کا اجراء
اسی احساس ضرورت کا نتیجہ ہے۔ اس میں جو چیزیں ناظرین الفرقان کے مذاق کی تسکین کی
وہ انشاء اللہ الفرقان میں بھی آتی رہیں گی۔ اور اس کے علاوہ جس انداز سے مسائل و
کوائف حاضرہ پر اپنے خیالات کا اظہار الفرقان میں ہوا، یہ بتا دیا جاتا رہا ہے۔ اس میں بھی
انشاء اللہ کوئی فرق نہ آئے گا۔

مَعَارِفُ الْحَدِيثِ

(مُسْتَسَل)

نماز میں شریعت قرآن

قیام اور رکوع و سجود کی طرح قرآن مجید کی قرأت بھی نماز کا ایک لازمی جزو اور نیایدی
 رکزن ہے اور اس کا محض موقع قیام ہے۔۔۔ جیسا کہ معلوم اور معلول ہے قرأت کی ترتیب یہ
 ہے کہ پھر پھر تحریر کیے کے بعد اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء، تسبیح و تہلیل اور اپنی عبودیت کے اظہار
 پر مشتمل کوئی دعا اللہ تعالیٰ کے حضور میں عرض کی جاتی ہے (اس موقع کی تین ماثورہ دعائیں
 ”مُتَبَحِّثَاتُ اللّٰهِ فَتَعَزَّ وَجَدُ بِدَعَا“ وغیرہ عنقریب ہی مذکور ہو چکی ہیں) اس کے بعد قرآن مجید
 کی سب سے پہلی سورۃ جو گویا اس کا افتتاح ہے، یعنی سورۃ فاتحہ پڑھی جاتی ہے جس میں اللہ تعالیٰ
 کی حمد کے ساتھ اس کی صفات کا بڑا جامع اور مؤثر بیان بھی ہے، ہر قسم کے شرک کی نفی کے
 ساتھ اس کی توحید کا اثبات و اقرار بھی ہے۔ صراطِ مستقیم یعنی دینِ حق اور شریعتِ الہیہ کے
 لیے اپنی ضرورت مندگی اور محتاجی کی بنا پر اس کی ہدایت کے لیے عاجزانہ اور فقیرانہ سوال اور
 دعا بھی ہے۔۔۔ ہر حال سب سے پہلے یہ سورۃ پڑھی جاتی ہے، اور اپنی جامعیت
 اور خاص عظمت و اہمیت کی وجہ سے یہ متعین طور سے اس وجہ میں لازمی اور ضروری ہے کہ
 اس کے بغیر گویا نماز ہی نہیں ہوتی، اس کے بعد نماز کو اجازت بلکہ حکم ہے کہ وہ قرآن مجید
 کی کوئی بھی سورۃ یا کسی سورۃ کا کوئی بھی حصہ پڑھے۔۔۔ قرآن مجید کا جو حصہ بھی وہ پڑھے
 گا اس میں اس کے لیے برابرت کا کوئی نہ کوئی پیغام ضرور ہوگا، یا تو اللہ تعالیٰ کی توحید اور اس کی

مغات کا نام بیان ہوگا یا یوم آخرت اور جنت و دوزخ اور نیک کرداری و بد کرداری کی جزا
سزا کا ذکر ہوگا، یا علی زندگی سے متعلق کوئی فرمان ہوگا۔ یا کسی سبب آموز اور عبرت انگیز واقعہ کا
تذکرہ ہوگا، الغرض پڑھنے والے کے لیے کوئی نہ کوئی بہنائی اس میں ضرور ہوگی۔ یہ گویا انکی
دعا و ہدایت (و احیاء الصراط المستقیم) کا اللہ تعالیٰ کی طرف سے نقد جواب ہوگا
جو اسی کی زبان پر جاری ہوگا۔۔۔۔۔ پھر دوسری رکعت میں بھی اسی طرح سورہ فاتحہ اور
اس کے بعد کوئی اور سورہ یا کسی سورہ سے کچھ آیتیں پڑھی جائیں گی۔۔۔۔۔ اور اگر نماز ایام
رکعت والی ہو تو تیسری اور چوتھی رکعت میں بھی سورہ فاتحہ تو پڑھی جائے گی لیکن اس کے
ساتھ کچھ اور پڑھنا ضروری نہیں ہے۔۔۔۔۔ اس تنبیہ کے بعد مندرجہ بالا پڑھنے
پڑھنے جن میں سے بعض تو نماز کے اندر قراءۃ سے متعلق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نشان
ہیں اور زیادہ تر وہ ہیں جن سے معلوم ہوگا کہ قراءۃ فی الصلوٰۃ کے بارے میں آپ کا طرز عمل
کیا تھا اور کس نماز میں آپ کتنی قرأت کرتے تھے اور کون کون سی سورہیں زیادہ تر
پڑھتے تھے۔

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
لَا صَلَوةَ إِلَّا بِالْعَدَاءِ، قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ فَمَا أَهْلَكَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَعْدَاءَهُ وَمَا أَخْفَاةَ أَخْفَيْتَهُ لَكُمْ۔۔۔۔۔ (رواہ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ۔۔۔۔۔ روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
فرمایا قرآن کی قراءۃ کے بغیر نماز بھٹی ہی نہیں۔۔۔۔۔ اگے حضرت ابو ہریرہ اپنی طرف سے
فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جن نمازوں میں قرأت یا بھر فرماتے تھے اس میں
ہم بھی بھر کرتے ہیں اور دوسروں کو سناتے پڑھتے ہیں، اور وہاں آپ بہت خاموشی
سے پڑھتے تھے وہاں ہر بھی ایسا ہی کرتے ہیں اور تم کو سناتے کہ میں پڑھتے۔۔۔ (صحیح مسلم)

تشریح: اس حدیث میں تنہا کے لیے قرآن کی کسی خاص سورہ کا نہیں بلکہ مطلق قراءۃ قرآن
الہیہ بیان فرمایا گیا ہے۔ اگے حدیث کے راوی حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کا یہ بیان ہے
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جن نمازوں اور جن کہتوں میں یا بھر قرأت فرماتے تھے ان ہی

امام کی قراءت کو مقتدی کی طرف سے کافی سمجھتے ہیں۔ ان حضرات کے اس نقطہ نظر کی بنیاد جن حدیثوں پر ہے ان میں سے ایک وہ بھی ہے جو اگلے ہی نمبر پر درج ہو رہی ہے۔

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّمَا جُعِلَ الْإِمَامُ لِيُؤْتِيَهُمْ فَإِذَا كَبَّرَ فَلْيَكْبِرُوا وَإِذَا أَمَرَ فَأَنْصِتُوا۔

رواہ ابو داؤد و الترمذی و ابن ماجہ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ امام اس لیے بنایا گیا ہے کہ مقتدی لوگ اس کی اقتداء اور اتباع کریں لہذا جب امام اللہ اکبر کہے تو تم بھی اللہ اکبر کہو اور جب وہ قرأت کرے تو تم خاموشی سے کان لگا کر سناؤ۔

(سنن ابی داؤد، سنن ترمذی، سنن ابن ماجہ)

(تشریح) امام کی قرأت کے وقت خاموشی سے سننے کی یہ ہدایت بالکل انہی الفاظ میں بعض اور صحابہ کرام نے بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے، چنانچہ صحیح مسلم میں حضرت ابو موسیٰ و شمر بن جندب رضی اللہ عنہ سے ایک طویل حدیث کے ضمن میں یہ ہدایت انہی الفاظ میں مروی ہے اور وہیں ایک شاگرد کے سوال کے جواب میں امام مسلم نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی بھی تصحیح اور توثیق کی ہے اور بظاہر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اس ہدایت کا ماخذ و منشأ قرآن مجید کا یہ واضح فرمان ہے ”وَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ فَانصتُوا لعلَّكم تستمعون“ (الاعراف ۷) اور جب قرآن پاک کی قرأت ہو تو تم اس کو سناؤ اور خاموش رہو۔

شاید کہ انہی وجہ سے تم رحمت کے قابل ہو جاؤ

امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ جو سب سے پہلے نمازوں میں بھی امام کی قرأت کو مقتدی کے لیے کافی سمجھتے ہیں ان کا خاص استدلال حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی اس حدیث سے بھی ہے جس کو امام محمد اور امام غزالی اور امام دارقطنی وغیرہ نے خود امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کی سند سے اپنی مصنفات میں مذکور کیا ہے۔

مولانا امام محمد کی روایت کے الفاظ یہ ہیں۔

عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ

وَصَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے
مَنْ صَلَّى شَأْنَهُ الْأَمَامَ فَإِنَّ قِرَاءَتَهُ
إِلَاحًا لَهُ قِرَاءَتُهُ۔ امام کی قرأت اس کی بھی قرأت ہے۔

(نمبر ۵) یہ مسئلہ کہ امام کے پیچھے معتدی کو سورہ فاتحہ پڑھنی چاہیے یا نہیں، ان معرکۃ الاراء
اختلافی مسائل میں سے ہے جن پر ہماری اس صدی میں بلابالغہ سینکڑوں کتابیں دونوں طرف
لکھی گئی ہیں اور بلاشبہ ان میں سے بعض تو علم و تحقیق اور مکملہ آفرینی کے لحاظ سے نشانہ کار ہیں۔
لیکن معارف الحدیث کا یہ سلسلہ اُمت کے جس طبقہ کے لیے اور جس مقصد کو سامنے رکھ کر
لکھا جا رہا ہے، یہ مباحث اس کے لحاظ سے نہ صرف غیر ضروری ہیں بلکہ بعض پہلوؤں سے ضرر
بھی ہو سکتے ہیں، اس قسم کے تمام اختلافی مسائل میں صحیح یہ ہے کہ تمام ائمہ سلف کے
ساتھ نیک گمان رکھا جائے، دل سے ان کا احترام کیا جائے اور سمجھا جائے کہ ان میں سے
ہر ایک نے کتاب و سنت اور صحابہ کرام کے طرز عمل کا مطالعہ اور اس میں غور و فکر کے بعد جو کچھ
اپنے نزدیک زیادہ راجح سمجھا ہے نیک نیتی سے اس کو اختیار کر لیا ہے۔ ان میں سے کوئی بھی
باطل نہیں ہے۔ اور یہ اس کے منافی نہیں ہے کہ اُمت کی مصلحت عامہ کی خاطر
جہالت و نفسانیت اور فتنوں کے اس دور میں کسی ایک مسلک سے اپنے کو وابستہ رکھا جائے۔
ہر حال معارف الحدیث کے اس سلسلے میں بحث و مناظرہ کی راہ سے بچتے ہوئے چلنے کا التزام
کیا گیا ہے۔ الحمد للہ پوری بصیرت اور یقین کے ساتھ اس عاجز کی یہ رائے ہو کہ ہندوستان کے
ایہ فخر اور اتنا ذالما ساتھ حضرت شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ نے حجۃ اللہ بالبعہ وغیرہ میں
اصولی طور پر جو راہ عدل و اعتدال ان اختلافی مسائل کے بارے میں اختیار کی جو اس دور میں
اُمت محمدیہ کے لیے پس و پیش راہ ہے جس کو اپنائینے کے بعد اُمت کا بکھرا ہوا شیرازہ پھر سے
جڑ سکتا ہے۔

نماز فجر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قرأت :-

عَنْ سَيِّدِ بْنِ سَعْدٍ قَالَ كَانَتْ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

يَقْرَأُ فِي الْفَجْرِ بَيْنَ الْقَرَّائِ الْمَجِيدِ وَخَوَّهَا وَكَانَتْ صَلَاتُهُ
بَعْدَ خُفْيَا _____ رواه مسلم

حضرت جابر بن سمرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فجر
کی نماز میں سورہ قاف اور اس جیسی دوسری سورتیں پڑھا کرتے تھے اور بعد میں آپ کی
نماز ہلکی ہوتی تھی (صحیح مسلم)

(تشریح) شارحین نے آخری خط کشیدہ فقرہ کے دو مطلب بیان کیے ہیں، ایک یہ کہ
فجر کے بعد کی آپ کی نمازیں یعنی فجر، عصر، مغرب، عشاء یہ سب بہ نسبت فجر کے ہلکی ہوتی
تھیں اور ان میں بہ نسبت فجر کے آپ قراءۃ کم فرماتے تھے۔ دوسرا مطلب اس فقرہ کا یہ بیان
کیا گیا ہے کہ ابتدائی دور میں جب صحابہ کرام کی تعداد کم تھی اور آپ کے پیچھے جماعت میں سب
سابقین اولین ہی ہوتے تھے آپ کی نمازیں عموماً طویل ہوتی تھیں اور بعد کے دور میں سب
ساتھ میں نماز پڑھنے والوں کی تعداد زیادہ ہو گئی تھی اور ان میں دوم سوم درجہ والے اپنی ایمان
بھی ہوتے تھے تو آپ نماز میں نسبتاً ہلکی پڑھنے لگے تھے۔ کیونکہ جماعت میں نمازیوں کی تعداد
زیادہ ہونے کی صورت میں اس کا اسکان زیادہ ہوتا تھا کہ کچھ لوگ برہنہ یا کھدرا یا لم حبت
یا زیادہ پوشے ہوں جن کے لیے طویل نماز باعث زحمت ہو جائے۔

اگرچہ واقعاتی لحاظ سے دونوں ہی باتیں صحیح ہیں لیکن اس ساجز کے خزانہ میں دوسری
تشریح اقرب ہے۔ واللہ اعلم۔

عَنْ عَبْدِ بْنِ حُرَيْثٍ أَنَّهُ سَمِعَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَقْرَأُ فِي الْفَجْرِ وَاللَّيْلِ إِذَا احْتَضَرَ _____ رواه مسلم

حضرت ثمر بن حُرَیث رضی اللہ عنہ سے روایت ہے، بیان کیا گیا ہے کہ
نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فجر کی نماز میں وَاللَّيْلِ إِذَا احْتَضَرَ
سورہ تکوین پڑھتے ہوئے سنا۔ (صحیح مسلم)

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ السَّائِبِ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ فِي الْفَجْرِ وَاللَّيْلِ إِذَا احْتَضَرَ

جَاءَ ذِكْرُ مُوسَى وَهَارُونَ أَوْ ذِكْرُ عِيسَى أَخَذَتِ الْيَتَّى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ مَعْلَةً فَبَرَكَعَ _____ رواه مسلم

حضرت عبداللہ بن مسائب رضی اللہ عنہ کا بیان ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مکہ میں ہمیں صبح کی نماز پڑھائی اور سورہ مومنوں پر معنی شروع فرمائی۔ ابھی آپ اس جگہ تک پہنچے تھے جہاں حضرت موسیٰ و ہارون (علیہما السلام) کا یا حضرت عیسیٰ (علیہ السلام) کا ذکر ہے کہ آپ کو کھانسی آنے لگی اور آپ نے رکوع فرمادیا۔ _____ (صحیح مسلم)

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ إِنْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَرَأَ
ذِكْرَ النَّبِيِّ قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ وَقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ _____ رواه مسلم
حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فجر کی دو رکعتوں میں سورہ قل یا ایہا الکافرین اور سورہ قل ہواللہ احد _____ (صحیح مسلم)

عَنْ مَعَاذِ بْنِ عَدِيٍّ أَنَّ اللَّهَ الْجَهَنِّيَّ قَالَ بَارِكْ لِمَنْ جَهَنِّيَّةً أَخْبَرَكَ اللَّهُ
بِمَعْرِفَةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَرَأَ فِي الصُّبْحِ إِذَا زُلْزِلَتْ فِي
الرُّكْعَتَيْنِ كَلِمَةً فَلَا أَدْرِي أَلَيْسِي أَمْ قَرَأَ ذَلِكَ عَمَلٌ _____ رواه ابوداؤد

معاذ بن عبداللہ الجہنی سے روایت ہے کہ قبیلہ جہنہ کے ایک صاحب نے ان سے بیان کیا کہ بخون نے ایک دفعہ صبح کی نماز کی دو رکعتوں میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اذ زلزلت پڑھتے ہوئے سنا۔ (اگے ان صاحب نے کہا کہ) مجھے معلوم نہیں کہ آپ نے بھول کر ایسا کیا یا عمداً آپ نے دو رکعتوں میں ایک ہی سورہ پڑھی۔

(سنن ابی داؤد)

(تشریح) چونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا عام دستور دو رکعتوں میں الگ الگ دو سورتیں پڑھنے کا تھا اس لیے جب ایک دفعہ آپ نے دونوں رکعتوں میں "اذ زلزلت" پڑھی تو ان صحابی کو یہ شبہ ہو گیا کہ آپ نے بھول کر ایسا کیا یا یہ بتانے اور جاننے کے لیے کہ یہ بھی جائز ہے آپ نے عمداً ایسا کیا۔

حضرت مولانا احمد علی رحمۃ اللہ علیہ ”چند نقوش و اثرات“

﴿از مولانا سید ابوالحسن علی ندوی﴾

اسی رمضان المبارک (۱۳۸۱ھ) کے وسط میں مشہور عالم ربانی حضرت مولانا احمد علی لاہوری رحمۃ اللہ علیہ نے اس جہان فانی سے انتقال کیا۔ اُن کے متعلق بہت کچھ لکھا جائے گا اور ان کے ملامدہ و مستفیدین اور واقفین کی زبان سے بہت سے ایسے حالات اور کمالات معلوم ہوں گے جن کی دنیا کو خبر نہیں، مولانا کی زندگی باوجود شہرت و مرجعیت اور اس عام مقبولیت کے جو اللہ تعالیٰ اپنے مخلص بندوں اور دین کے بے لوث خادموں کو عطا فرمایا کرتا ہے، اور باوجود اس کے کہ ان کے ملامدہ و مستفیدین کا حلقہ نہایت وسیع تھا اپنی بعض خصوصیات اور روحانی کمالات کے اعتبار سے ایک طرح سے انفرادی و گناہی کی زندگی تھی اور ساری عمر ان کمالات پر پردہ پڑا رہا اور بہت سے قریبی عزیزوں اور روزانہ کے اُٹھے بیٹھنے والوں کو بھی ان کی خبر نہیں ہوئی، عام طور پر لوگ ان کو ایک دہن و خطیب اور مفسر قرآن کی حیثیت سے جانتے تھے، لیکن اُن کے اصلی کمالات اور ان کی زندگی کے اُن گوشوں کے جاننے والے بہت کم ہیں جن کی وجہ سے وہ سلف صالحین اور علماء ربانین کی آخری یادگاروں میں نظر آتے تھے اور جن سے زہد و ورع، خلوص و تہمت، ایثار و قربانی، انتقامت و ثابت قدمی اور حق گوئی و بے باکی کی ان روایات کی تصدیق اور ان میں ایک نئے اضافہ ہوتا تھا جو علماء و مشائخ کے قدیم تذکروں میں منقول ہیں۔

راقم سطور کو مولانا رحمۃ اللہ علیہ کی خدمت میں ۱۳۷۶ھ سے نیا حاصل تھا اس کو مولانا سے علی علیہ اور باطنیہ دو نمبر دونوں کا شرف حاصل تھا، مجھے مولانا کی خدمت میں کئی کئی بیٹے بھی قیام کرنے کی سعادت حاصل ہوئی، و خطا دکتا بہت اور ان کی شفقتوں کا سلسلہ کو خیر تک جاری رہا

مدرسہ قاسم العلوم کے زمانہ قیام، فضلاء و مدارس عربیہ کے درس قرآن کے حلقہ میں شرکت اور بار بار کی حاضری اور مولانا کے مقصد اور عزیمتوں کے ساتھ تعلقات کے ذریعہ مجھے مولانا کی سیرت کے بعض ایسے پہلو اور ان کی بعض ایسی خصوصیات کا علم ہوا جن کا عام طور پر علم نہیں، ان واقعات اور خصوصیات کا تذکرہ قارئین کیلئے بہت سی جینٹلوں سے مفید ہے اور وہ ان کے اندر ایک نئی ایبائی تازگی اور دینی اعتماد پیدا ہونے کا باعث ہو سکتا ہے، یہاں صرف وہی واقعات اور خصوصیات کھی جائیں گی جن کا مجھے ذاتی طور پر علم ہوا مولانا سے قریب تعلق رکھنے والے کسی ثقہ آدمی سے سننے میں آئی ہیں۔

زہر و دوزخ | مولانا کا سب سے زیادہ روشن امتیازی وصف جس میں ان کی نظر میں نسل میں مشکل سے ملے گی، وہ انکا تو دوزخ احتیاط اور زہر دہانہ و مجاہدانہ زندگی ہے، یہ بات سب جانتے ہیں کہ وہ انجمن خدام الدین کے بانی تھے اور آخر وقت تک اس کے سر اور صدر انجمن رہے، اس انجمن کی ایک مجلس انتظامیہ ختمی جس کے رکان کو ان پر توفیق کامل، غمہ و بکدان کی ذلت کے ساتھ و ایمانہ تعلق اور اعتقاد تھا، یہ انجمن ایک مدرسہ قاسم العلوم اور ایک مدرسہ البساتین چلاتی تھی، اس کے بیشتر متعدد تبلیغی رسائل شائع کئے جواخوانوں کی تعداد میں تقسیم و شایع ہوئے، مولانا کا ترجمہ و حواشی قرآن بھی مقبول ہوئے، رسائل خدام الدین اس کا ترجمان اور ترجمان ہے، غرض اس کا سارا سرمایہ، اس کا مکتبہ اور اس کی دینی سرگرمیاں سب مولانا کی محنت، خلاص اور مقبولیت کی زمین پر تھیں، لیکن یہ سن کر بہت سے لوگوں کو حیرت ہوگی کہ مولانا اس سے ایک سیڑھی نیچے کے کچھ دو آدمی نہیں ہوئے، یہ ساری باتیں نہ اسلامی اور نہ انکارانہ طریقہ پر ہندمت کی، اور اپنی اور اپنی اولاد کے لئے کوئی منفوعہ حاصل نہیں کی، مجھے ان کے ایک قدیم مختصر خاص نامے بتایا کہ ایک مرتبہ مولانا محنت میں ہوئے، بعد میں آپ کے لئے دو اونڈا کا ایک نظام بنایا جس کی (آپ کی زیادہانہ زندگی میں) کچھ شے بھی انجمن کے ارکان نے یہ سمجھ کر کرنا انجمن اور اس کا سارا کام مولانا کے دم سے ہے، ان کی زندگی ہی سے انجمن کی زندگی اور بقا ہے، مولانا کے علاج اور صحت پر کچھ انجمن کے حساب سے خرچ کر دیا، مولانا کو بیماری سے افاقہ کے بعد جب اس کا علم ہوا تو نہایت ناراض ہوئے

اور فرمایا کہ تم نے مجھے ناجائز کھلایا اور اس سب کو اپنے پاس سے ادا کیا۔
چپ چپ لوگ مدرسہ قاسم العلوم میں پڑھتے تھے تو بعض اوقات ملازمین اور واقفین
حال سے معلوم ہوتا کہ مولانا کے یہاں کسی کسی وقت فاقہ ہو جاتا ہے، بعض اوقات ہم طلبہ
کے لئے بڑی خردان کے ساتھ کھانے پکتے اور ہم سب اسوہ ہو کر کھاتے لیکن یہ حال ابھی کہ مولانا
کے یہاں اُس میں سے ایک دانہ بھی پوچھنا جاتا اور ان کے گھر کا کوئی بچہ اس کھانے سے مستفید
ہوتا جو ان کی معنوی اولاد شکم سیر ہو کر کھاتی، حالانکہ مولانا کا دولت خانہ مدرسہ کے بالکل
عقب میں تھا اور درمیان میں صرف ایک تیلی سی گلی تھی۔

ہم لوگوں کو خوب اندازہ تھا کہ مولانا کے یہاں عسرت اور نہایت سادگی کے ساتھ
گزران ہوتی ہے، اسی کا نتیجہ تھا کہ اخفا و حال اور تکلیف سے بچانے کے لئے مولانا اپنے عزیز
ہمانو کے کھانے کا انتظام باہر کرتے اور انجن کے کسی خادم یا مسجد کے کسی نظم کو کچھ نقد عنایت فرما دیتے
جس سے ان ملاؤں کی نیربانی ہوتی رہتی، مجھے ایک مرتبہ اچانک اس کا اندازہ اور عظم ہوا کہ
مولانا کے گھر میں عام طور پر کسی گزران اور کیا معیار زندگی ہے۔ رمضان مبارک میں غریب
مسلمانوں کے یہاں بھی کچھ نہ کچھ انتظام اور تکف ہوتا ہے، لیکن مولانا کے یہاں میں نے اتنا بھی انتظام
نہیں پایا، واقعہ یہ پیش آیا کہ رمضان مبارک میں میں مولانا کی خدمت میں مقیم تھا، مولانا نے ایک
روز فرمایا کہ آج کھانا میرے ساتھ کھا، یہ گاہ، انظار ہم لوگوں نے پنجاب کے رواج کے
مسجد میں پانی یا چھو پائے سے کر لیا۔ نماز مغرب کے بعد مولانا نوافل میں مشغول ہو گئے فارغ
ہوئے تو میری طرف دیکھ کر فرمایا کہ مولوی صاحب میں گھر میں اطلاع دینا بھول گیا کہ آج آپ
ساتھ کھانا کھائیں گے۔ یہ کہہ کر مجھے اپنے ساتھ چلنے کا اشارہ فرمایا۔ کھانا آیا تو صرف دوٹی
اور دال کا پیالہ تھا جو خالہ اش کی تھی، اسی وقت وہی کامیری خاطر احسانہ کیا گیا، مولانا
نے کھانا کھاتے ہوئے فرمایا کہ مولوی ابوالحسن صاحب (مولانا اکثر مجھے اسی طرح یاد فرماتے تھے)
ہم سے تو یہ دال اچھی ہے کہ جس مقصد کے لئے پیدا کی گئی تھی اُس کو اُس نے پورا کر دیا۔ مگر
ہم نے اپنی زندگی کا مقصد پورا نہیں کیا۔ اس کے بعد بغیر کسی معذرت کے کھانے میں شریک
ہو گئے اور ایسا معلوم ہوا کہ آج کوئی غیر معمولی بات نہ تھی۔

مولانا جیسا کہ عرض کیا گیا کہ انجمن خدام الدین کوئی معاوضہ نہیں لیتے نہ سجدہ یا کسی اور ادارہ سے کچھ قبول فرماتے تھے۔ بعض واقفین حال نے بتایا تھا کہ مولانا کوئی کوئی 'نیشن' کرتے ہیں یا ہفتہ کے کسی ایک دن کوئی مزدوری کرتے ہیں جس سے بقیہ دن گزاران ہو سکے، باوجود قرب کے ہم لوگوں کو اس کا کبھی صحیح علم نہیں ہو سکا۔ اس بارہ میں توکل اور صبر و قناعت کی وہ مہسی روش پر قائم تھے جو اہل الشک ہیبت سے روش رہی ہے۔

طبع دینا اور شبہ مال سے احتیاط سے زیادہ مشکل، غیبت سے اجتناب و احتراز ہے خصوصاً ان لوگوں کے لئے جو غفلت اور گونہ گیری کی زندگی نہ گزارنے ہوں ان کا مختلف طبقوں اور کثیر التعداد لوگوں سے واسطہ پڑتا ہو، یہ بات اس وقت اور بھی زیادہ مشکل جاتی جب کسی طبقہ یا فرد سے اعتقادی اور اصولی اختلاف بھی ہو اور اس کے ساتھ صریح ظلم کیا گیا ہو مولانا کو ان نازک ہوتوں پر بھی ہمیشہ غیبت اور شکایت سے مخفی اور محتاط پایا۔ درس میں ہر طرح کا تذکرہ آتا، تردید اور تنقید بھی ہوتی لیکن ایک موقع پر بھی مولانا کو اپنے کسی شدید سے شدید مخالف کی بھی غیبت کرتے ہوئے نہیں سنا گیا، احتیاط اور تورع کا ایک حیرت انگیز واقعہ ان کے رفقاء کے کار سے سننے میں آیا۔ لاہور میں ایک مرتبہ مولانا اور ان کی انجمن خدام الدین کے خلاف لاہور کے چند علماء اور ان کے خدام نے ایک سخت ہنگامہ مٹھایا۔ انجمن نے حضرت مولانا سید محمد انور شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ کو جو اس وقت دبیس میں تھے اپنے سالانہ جلسہ کی صدارت کے لئے بدعو کیا تھا۔ مخالفین نے ان کو انجمن سے بٹرن کرنے کی پوری کوشش کی اور بعض لوگوں نے ذاتی تعلقات سے کام لیکر مولانا کی اور انجمن کی شکایات لکھیں اور ان کو غلط معلومات دیا کیں۔ انجمن کے منتظمین نے یہ مناسب سمجھا کہ مولانا احمد علی صاحب خود کھیل چلے جائیں اور اس طویل سفر پر شاہ صاحب کو حقیقت حالی سے مطلع کر دیں۔ اگر معاذین انکی تشریف آوری سے غلط فائدہ نہ اٹھائیں۔ مولانا تشریف لے گئے، اور ساتھ تشریف لائے انجمن کے ذمہ داروں کو اطمینان تھا کہ شاہ صاحب مولانا کے ذریعہ صل و اوقات سے واقف ہو گئے ہیں اور ان کو سب حال بتا دیا گیا ہے۔ لیکن ان حضرات کی حیرت کی کوئی انتہا نہ رہی جب ان کو یہ معلوم ہوا کہ مولانا نے اپنے مخالفین کے متعلق اس حوالہ سفر کی فرصت اور طویل فاق

صحبت کے باوجود ایک لفظ نہیں کہا۔ اور شاہ صاحب حقیقت حال سے بالکل بیخبر ہیں۔

مولانا کا شروع سے یہ عقیدہ تھا اور اس کا اظہار اکثر اپنے دہریوں میں فرماتے تھے کہ دین کے خادموں اور مبلغ کی تاثیر اور قبولیت کے لئے یہ

شرط ہے کہ وہ اپنے سامعین یا حلقہ تبلیغ سے کسی قسم کا مالی فائدہ نہ اٹھائے اور ان کے کسی احسان، خاطر مدارات اور خدمت و ضیافت کا شرمندہ احسان نہ ہو۔ مولانا اس اصول پر اس سختی سے کاربند تھے کہ نہ اپنے داعیوں سے کرایہ لیتے تھے نہ ان کی ضیافت قبول فرماتے تھے۔ ہم لوگوں کی تربیت کے لئے بعض مرتبہ فرمایا کہ میں کیس تبلیغ و وعظ کے لئے جاتا ہوں تو اب تک اس شربت کا بھی روادار نہیں ہوتا۔ جہاں تک مجھے علوم ہے ایک عرصہ تک مولانا کا یہ معمول رہا کہ کرایہ اپنے پاس سے صرف کرنے اور اس کے لئے بعض اوقات آپ کو خاصی مدت انتظار کرنا پڑتا۔ یونہی اس کے اطراف کے ایک سفر کا واقعہ بیان فرماتے تھے (تقسیم ہند سے پہلے) کہ وہاں ایک مخلص دوست نے مجھے بلایا۔ مجھے جتنے دن قیام کرنا تھا اس کے حساب سے میں گھر سے آئے کی ٹھکی ٹکیاں بکوا کر لے گیا تھا۔ پنا پنجہ پورے زمانہ قیام میں یہی میری خوراک رہی اور مجھے کسی کا ہمان بننے کی یا بازار میں کھانے کی ضرورت پیش نہیں آئی۔

مولانا تبلیغی سفر میں بھی کسی گاہ پر یہ قبول نہیں فرماتے تھے۔ فرماتے تھے کہ ایک مرتبہ ایک غریب کسی مخلص دوست نے چند لوگوں کی موجودگی میں مجھے ایک رقم دی مجھے خیال ہوا کہ میں اگر برعکس اس کو واپس کر دیتا ہوں تو ان کی کسی اور دل شکنی ہوگی میں نے اس کو قبول کر لیا اور لاہور آکر ان کو کوپنیر پر یہ لکھ کر وہ رقم واپس کر دی کہ میں نے مصلحتاً یہ رقم اس وقت قبول کر لی تھی اب واپس کر رہا ہوں۔

مولانا ہم طلبہ کو کبھی کبھی اپنے بعض ایسے واقعات سناتے جن سے ہمارے اندر اپنے علمی دینی منصب کا احترام اور اس کی ذمہ داریوں کا احساس پیدا ہوتا، اور اس میں کوئی شبہ نہیں کہ ان واقعات کا بڑا اثر پڑتا ہے اور سیرت و کردار کی تعمیر میں ان سے بڑی مدد ملتی ہے۔ ایک مرتبہ سنایا کہ حکومت پنجاب کے بڑے عہدیدار اور رئیس نواب مظفر خاں نے اپنے کسی صاحبِ ادب یا صاحبِ لادبی کے نکاح کے لئے مجھے بلایا جس حسب مجلس میں داخل ہوا تو بڑے بڑے عہدہ داران حکومت

موجود تھے انھوں نے مجھے اسی بے پروائی اور استغناء کی نظر سے دیکھا جس نظر سے وہ مولویوں اور نکاح خواں قاضیوں کو دیکھنے کے عادی ہیں۔ خطبہ نکاح اور ایجاب قبول کے بعد نواب صاحب نے ایک معقول رقم جو نوٹوں کی گڈی کی شکل میں تھی مجھے پیش کی۔ میں نے مناسب طریقہ پر اس کے لینے سے معذرت ظاہر کر دی اور ضروری کچھ اکاڈل مجلس پر بھی یہ بات واضح ہو جائے کہ علماء کا یہ کام نہیں ہے کہ وہ اس کی اجرت قبول کریں، اس سلسلہ میں میں نے ایک مختصر سی تقریر بھی کی، اہل مجلس کے لئے یہ نیا تجربہ تھا۔ نواب صاحب پر اس کا بڑا اثر ہوا اور وہ بڑے احترام کے ساتھ مجھے پہونچانے آئے۔ اور معذرت کی۔

مولانا جب کبھی کسی دینی دعوت پر تشریف لے جاتے تو کوشش کرتے تھے کہ وہ تمام رسوم و تکلفات سے بچے رہیں، جن کو دہلی حضرات اور انھیں، علماء اور مقررین کے لئے ضروری سمجھتی ہیں۔ بعض اوقات ایسا ہوا کہ آپ کو کسی شہر میں مدعو کیا گیا آپ گاڑی سے اتارے استقبال کرنے والے اسٹیشن پر موجود تھے۔ آپ نے منہ پر رومال ڈال لیا اور خاموشی کے کسی ایک طرف سے نکل کر قیام گاہ تک پہونچ گئے۔ استقبال کرنے والے جب مالوس ہو کر واپس آئے تو معلوم ہوا کہ مولانا احمد علی صاحب تشریف لا چکے ہیں۔

مولانا نے تقریباً نصف صدی قرآن مجید کی خدمت | درس و اشاعت قرآن کریم |

اس بارے میں ایسے اہلک شغف و محویت، ثبات و استقامت کا ثبوت دیا جو بغیر ملی دجہ کی عزیمت، یقین و لاپیت اور روحانی قوت کے مشکل ہے، جب انگریزی حکومت نے ان کو دہلی سے جلا وطن کر کے (جہاں وہ مولانا عبید اللہ صاحب کے جانشین کی حیثیت سے قرآن مجید کے مضامین کی اشاعت اور جہاد و حریت کی تلقین کر رہے تھے) لاہور پہونچایا تو آپ نے ایک دہشت کے نیچے بیٹھ کر درس قرآن کا آغاز کیا۔ رفتہ رفتہ آپ خیر انوار الدردرازہ میں اس مسجد میں منتقل ہوئے جولائین والی مسجد یا سبحان خاں کی مسجد کے نام سے مشہور ہے۔ اس مسجد کا مسقف حصہ نہایت مختصر تھا جو اب بھی موجود ہے۔ رفتہ رفتہ آپ کے درس نے شہر میں عام مقبولیت حاصل کرنی شروع کی۔ اور پھر تو وہ پنجاب کا سب سے بڑا درس قرآن بن گیا۔ جہاں تک

ہم کو معلوم ہے آپ ہی کی وجہ سے پنجاب میں درس قرآن کا ذوق عام بھلا اور جگہ جگہ اس کی بنیاد پڑی۔ یہاں تک کہ کسی بڑی مسجد اور پڑھنے لکھنے مسلمان غلہ کے لئے درس قرآن ایسا ضروری کام ہو گیا جس کے بغیر مسجد آباد اور خطیب کامیاب اور مفید نہیں سمجھا جاتا۔ معمولاً آپ کے درس کے دو اوقات تھے ایک فجر کی نماز کے کچھ دیر بعد۔ یہ عام درس تھا اور ایک مغرب کے بعد یہ انگریزی داں طبعی اور گلوں کے طلبہ کے لئے مخصوص تھا۔ اس درس میں صرف جمعہ کے دن مانع ہوتا تھا یا جب مولانا سفر میں ہوں، اس کے علاوہ چھٹی یا نائنہ کا کوئی دستور نہ تھا۔ بعض اوقات گھر میں بیت بھی ہوئی ہے اور مولانا اپنے درس کا معمول پورا فرما رہے ہیں درس کے بعد عادیانہ کی اطلاع دیتے ہیں اور لوگ بیت کے جنازہ میں شرکت کرتے ہیں۔

آخر شعبان سے ایک نئے درس کا اضافہ ہوتا تھا یہ علماء کرام کی کلاس کلاسی تھی یا آخر شعبان سے شروع ہو کر غالباً آخر شوال میں ختم ہوتا تھا۔ یہ درس تین تین چار چار گھنٹے جاری رہتا تھا۔ مولانا کا معمول تھا کہ پہلے امتحان لیتے پھر سبق پڑھاتے۔ اس درس میں صرف مدرس عربیہ کے فارغین اور آخری درجوں کے مستعد طالب علم لئے جاتے تھے۔ ان کی تعداد معمولاً پچاس دس کے درمیان ہوتی تھی۔ آخر میں آخری امتحان ہوتا تھا اور پھر کسی صاحب نسبت بزرگ کے ہاتھ سے سندیں دی جاتی تھیں۔ یہ سند مطبوعہ ہوتی تھی۔ اس کا مضمون جو عربی میں تھا حضرت مولانا محمد انور شاہ صاحب کا لکھا ہوا تھا۔ اس پر حضرت شاہ صاحب حضرت مولانا حسین احمد مدنی، مولانا شبیر احمد عثمانی اور غالباً حضرت مفتی کفایت اللہ صاحب کے دستخط تھے۔

کبھی کبھی اثنائے سال میں حجۃ اللہ بالعرفہ کا درس ہوتا تھا۔ مولانا کو اس کتاب کا بھی بڑا ذوق تھا اور انھوں نے بڑی محنت سے اس کو اپنے استاد و مربی مولانا عبید اللہ صاحب سندھی سے پڑھا تھا۔ اور بڑے جوش اور ولولے سے پڑھاتے تھے۔ یہ درس بھی طویل ہو لیتا تھا اور کئی کئی گھنٹے مسلسل جاری رہتا تھا۔ آخر میں اس کا بھی لاہور کے کوئی ممتاز عالم امتحان لیتے تھے اور نمبر دیتے تھے۔ راقم سطور کو بھی اس درس میں شرکت کرنے اور امتحان دینے کا شرف حاصل ہوا ہے حجۃ اللہ کے علاوہ شاہ صاحب کی فوز الکبیر اور مؤطا مالک کا درس بھی بڑے ذوق و شوق سے دیتے تھے۔

قرآن مجید کے درس میں مولانا اپنے استاد مولانا عبید اللہ سندھی کے پورے متبع اور پیرو تھے اور ان کو ان کے طرز پر بڑا اعتماد تھا اس طرز کی خصوصیت الاعتبار والہ دلیل کے طرز پر (جس کی مثالیں صوفیاء کرام کی کتابوں اور ان کے منصوباتہ نکات اور استنباطات میں بہت نمایاں نظر آتی ہیں) سیاست اور واقعات حاضرہ کے نقطہ نظر سے فرما کر مجید پر غور و فکر کرنا اور اس سے سیاسی اشارات اور رہنمائی حاصل کرنا ہے اس میں کوئی شبہ نہیں کہ اس طرز میں صاف وہ اثرات جھلکتے ہیں جو تحریک خلافت کے دور کی انگریز دشمنی اور اسلامی حکومت کے قیام اور آزادی کی والہانہ خواہش کا نتیجہ تھے اور ان سے وہ سیاسی استغراق ظاہر ہوتا تھا جو اس عہد کی خصوصیت ہے۔ ان استنباطات کی علمی و تعمیری قدر و قیمت کے متعلق خواہ کوئی کتابی شبہ کرے اس میں کوئی شبہ نہیں کہ مولانا احمد علی صاحب کی گہری روحانیت، علمی تاثیر اور ان کا جذبہ اس پر ایسا حاوی تھا کہ وہ دوس روحانی و اخلاقی طور پر طلبہ کیلئے بڑے بڑے علمی درسوں سے کہیں زیادہ مفید اور موثر ثابت ہوتا تھا۔ خاص طور پر مولانا جب توحید خالص کا مضمون بیان کرتے (جس کی تقریب مولانا اپنے دعوتی جذبے کی بناء پر اکثر پیدا فرمایا کرتے اور قرآن مجید کے مضامین ان کی مدد کرتے) اہل اللہ خصوصاً اپنے سلسلہ کے شاخ کے تعلق باللہ، توکل اور روحانیت کے واقعات بیان کرتے یا الحب للہ بغض للہ کا مضمون بیان فرماتے اور اس سلسلہ آشداء علی الکفار کی تفسیر بیان فرماتے اور حکومت برطانیہ کی اسلام دشمنی کا تذکرہ کرنے تو قلب پر عجیب اثر ہوتا اور یہی اس درس کی اصل قدر و قیمت تھی۔ اہل اللہ کے واقعات میں ایسا سوز و گداز ہوتا کہ اس سلسلہ کے مضامین بجلی کا اثر رکھتے تھے اور ان سے ذکر الہی و خدا طلبی کا جذبہ پیدا ہوتا تھا، رقم سطور کو جو اس سے پہلے ایک خالص ادبی، علمی ماحول میں رہا تھا مردان خدا کی خدمت میں حاضر ہونے ان سے تعلق پیدا کرنے اور اپنے غم کی اصلاح کا شوق اسی درس سے پیدا ہوا اور یہ اس درس کا احسان عظیم ہے۔ بعد میں جب دارالعلوم ندوۃ العلماء میں ترجمہ اور تفسیر قرآن کے سابق سپرد ہوئے تو اس درس سے مجھے مدد ملی۔

تبلیغی و اصلاحی خدمات | مولانا سے اللہ تعالیٰ نے جو سب بڑا کام لیا وہ عقائد و

رسول کی اصلاح اور توحید و سنت کی شاعت ہے وہ حضرات دیوبند کے مسلک پر پورے طور پر عامل اور اس کے پر جوش مبلغ اور داعی تھے۔ توحید میں ان کا ذوق اور رجحان حضرت مولانا اسماعیل شہید اور ان کی جماعت سے زیادہ مناسب رکھتا تھا اور اسی وجہ سے حضرت مولانا حسین علی صاحب (واں پچھراں) سے بہت اچھے تعلقات تھے اور وہ بھی بہت محبت فرماتے تھے اور انھیں خدام الدین کے جلسوں میں آکر کرتے تھے۔ راقم سطور کے محمد و علم میں پنجاب اور سندھ میں جتنا مولانا کے مواعظ اور ان کے تبلیغی رسائل اور درس قرآن اور پھر سبقت و ارشاد کے تعلق سے دینی نفع پہنچا۔ کم لوگوں سے اتنا نفع پہنچا ہو گا۔ توحید و سنت کی صاف و بے لاگ دعوت کے ساتھ ان میں تصوف کی چاشنی سیاست اور حالات حاضرہ کی بصیرت، اخلاق کی وسعت اور عوام و خواص سے مناسبت بھی جمع تھی جس نے ان کے حلقہ اصلاح کو بہت وسیع اور متنوع بنا دیا تھا۔

افادہ و اصلاح کا ایک بڑا موثر ذریعہ ان کے جمعہ کے خطبات تھے۔ میرے علم میں لاہور کی کسی مسجد میں اتنا کثیر جمع اتنے ذوق و شوق کے ساتھ خطبہ سننے نہیں آتا تھا مولانا عمری کے خطبہ جمعہ سے پہلے پورے ایک گھنٹہ تقریر کرتے تھے۔ تقریر زندگی اور واقعات قریبی خلق رکھتی تھی اس میں معاشرہ کی خرابیوں اور لوگوں کے اخلاقی و دینی بیماریوں کی نشان دہی ہوتی تھی اور غلط رجحانات حکومت وقت کی بے دینی اور اسکے انحراف پر اتنی صاف اور کھلی ہوئی تنقید ہوتی تھی جس کی نظیر اس زمانہ میں مشکل ہے۔ بولنے والے کا اخلاص، اس کی بے غرضی، اعتماد علی اللہ نتائج و عواقب سے بے نیازی اور دین کیسٹلے دل سوزی اور درد مندی، لوگوں کو مسحور کر لیتی تھی، بہت سی آنکھیں اشکبار نظر آتی تھیں اور بہت سے سر نہامت سے جھکے ہوئے۔ انگریزوں کے عہد اور قیام پاکستان کے زمانہ میں مولانا کی یہ سخی گوئی اور بے باکی یکساں طور پر قائم رہی اس میں نہ حکومت کی تہنیز تھی نہ جمہور کی۔ اہل شہر کی اخلاقی پستی و انحسار کے رجحان اور اسلامی قانون کی مخالفت کو بڑی بے باکی اور صفائی سے بیان فرماتے تھے، بد اخلاقی اور فسق و فجور کے مرکزوں کو نشانہ کر کے بتانے اور مسلمانوں کو غیرت دلانے۔ اکثر درس میں فرماتے۔ اے اٹھارہ لاکھ لاہوریو!

میں تم میں چھپا لیس برس سے رہتا ہوں اور قرآن سناتا ہوں لیکن انسان کی صورت کو ترستا ہوں تم سب کچھ ہو لیکن انسان نہیں ہو۔ مولانا کی تقریریں سن کر اکثر اقبال کا یہ شعر یاد آتا۔

آئیں جواں مرداں حتی گوئی و بے باکی

اللہ کے شیروں کو آتی نہیں رو بای

اسی ہی گوئی کی پادش میں مولانا نگر یزوں کے عہد میں بھی کئی مرتبہ جیل گئے اور پاکستان بننے کے بعد بھی (تحریک بنوت کے سلسلہ میں) جیل تشریف لے گئے۔ ایسا معلوم ہوتا تھا کہ وہ ہر وقت دارورسن کے لئے تیار بیٹھے ہیں، اسخود دور میں علماء کی تنظیم فرمائی اور پاکستان کے مختلف مقامات پر تقریر کر کے حکومت پاکستان کی دینی مداخلت کی پوری قوت کے ساتھ تردید فرمائی۔

جن خوش نصیبوں کو مولانا کی خدمت میں

اپنے اساتذہ اور شاخ تعلق

حاضر ہونے اور درس و مجالس ذکر میں

شرکت کرنے کی سعادت حاصل ہوئی ہے، وہ واقف ہیں کہ مولانا کو اپنے علمی و روحانی مربیوں اور محضوں سے کتنا گہرا اور والہانہ تعلق تھا۔ یہ ان کی فطری سعادت و فاداری اور شرف نفس کی دلیل تھی۔ اپنے استاد مرفی مولانا عبید اللہ صاحب سندھی سے اپنی فاداری کا حق ادا کر دیا اور ان کے طریقہ درس کو نہ صرف زندہ رکھا بلکہ غیر منقسم ہندستان کے گوشہ گوشہ تک پہنچا دیا، مولانا عبید اللہ صاحب کے ہندستان آمد کے موقع پر جب کہ وہ شیخ وقت اور مرجع خلائی بن گئے تھے ایک دن طالب علم اور خادم کی طرح اپنی سعادت مندی کا اظہار کیا۔ اگرچہ ایک موقع پر انھوں نے اپنے استاد سے اختلاف کیا اور جمعیتہ العلماء کے مسلک پر قائل رہے۔ لیکن یہ ایک اصولی اختلاف تھا جس کا ان کے ذاتی تعلق اور نیاز مندی پر کچھ اثر نہیں پڑا۔ اور آخر تک ان کے ادب، و احترام اور بزرگداشت میں کوئی فرق نہیں آیا۔

مولانا سندھ کے مشہور قادری راشدی سلسلہ میں مجاز تھے اور ان کو اس سلسلہ کے

دو مشائخ کبار حضرت سید تاج الدین محمود امدادی اور حضرت خلیفہ غلام محمد دہلوی سے خلافت حاصل تھی، مولانا کا مشکل سے کوئی درس اور کوئی مجلس ذکر ان دونوں حضرات کے تذکرہ سے خالی جاتی تھی۔ تذکرہ بھی ایسے والہانہ اور عاشقانہ انداز میں جس سے ان کی طبیعت کیفیت اور گہری عقیدت صاف کھلکتی تھی وہ اپنے کو بالکل انکا پروردہ نعمت اور ساختہ پر داخستہ سمجھتے تھے اور ان کا سر بن موان کے لشکر اور توفیق سے طب لسان تھا برسوں گزر جانے اور ہزاروں بار تذکرہ کرنے کے باوجود اس میں وہی تازگی اور چاشنی تھی اور مولانا کبھی اس تذکرہ سے سیر نہ ہوتے تھے گویا مولانا کا عمل اس شعر پر تھا۔

احد ذکر نعمان لنا ان ذکرہ

ہو املسا ما کثر تذکرہ یمنصوع

ادب تواضع

مولانا جہاں اہل دنیا اور اہل دول کے سامنے بڑے خوددار اور غیور واقع ہوئے تھے اہل دین اور خصوصیت کے ساتھ ان حضرات کے سامنے جن کو اپنے مشائخ اور اکابر کی صف میں شمار کرتے تھے حد درجہ تواضع اور منکسر المزاج تھے علما حق سے نہایت جھک کر اور فردوسی کے ساتھ ملتے تھے اور ان کی نہایت تعظیم کرتے تھے دیکھنے والے کو ایراد معلوم ہوتا تھا کہ مولانا ان کو اپنے اساتذہ کی صف میں سمجھتے ہیں اور اپنے کو ان کے سامنے ایک طالب علم سے زیادہ نہیں سمجھتے۔

محاصرہ اور مشائخ میں سے ان کو دو شخصیتوں سے بڑی عقیدت تھی اور وہ ان کے ساتھ اپنے مشائخ کا معاملہ کرتے تھے ایک حضرت مولانا حسین احمد صاحب فی رحمۃ اللہ علیہ اور ایک بڑے حضرت مولانا عبدالقادر صاحب رائے پوری دامت برکاتہ۔ دیکھنے والوں نے بار بار دیکھا ہے کہ مولانا حضرت رائے پوری کی خدمت میں حاضر ہوئے اور نہایت ادب کے ساتھ دو زانو اس طرح مراتب ہو کر بیٹھ گئے ہیں جیسے کوئی مرید شہ اپنے شیخ کے سامنے۔ اگر حضرت نے کوئی بات پوچھی تو نہایت ادب کے ساتھ مختصر اور بھدر ضرورت جواب دیا پھر خاموش ہو گئے جیسے یاد نہیں کہ ابتدا کوئی سوال کیا ہو یا کسی

گفتگو میں حصہ لیا ہو۔

مولانا سید انور شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے بھی بڑے معقدا اور ادب شناس تھے جب تک شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ زندہ رہے ان کی خدمت میں غلصانہ حاضری دیتے رہے اور اپنا بڑا کھتے رہے۔ لاہور میں جن علماء سے کچھ استفادہ کیا تھا یا جن کو عالم یا اہل حق میں سمجھنے تھے ان سے بھی خوردی اور نیا زمندی سے ملنے تھے۔

مولانا کی زندگی حد درجہ مشغولیت و انہماک اور مجاہدہ مشغولیت و مقبولیت | و محنت کی زندگی تھی در س کے علاوہ ملاقاتیں مسائل

شرعیہ کا جواب، تلقین دکر لوگوں کے حالات کا استفسار اور سہروردی، غرض مسائل کا ایک سلسلہ تھا جو برابر جاری رہتا بعض وقت ملاقات کے شائقین کو جو دور دور سے آتے تھے گھنٹوں انتظار کرنا پڑتا اور دیر دیر میں باری آتی، میں نے سنا ہے کہ آخر میں نہایت سربرآوردہ اور صاحب وجاہت اشخاص کو کئی کئی دن کے انتظار کے بعد ملنے کا موقع ملتا جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا اپنے مقبول بندوں کے ساتھ معاملہ ہے آخر میں مقبولیت اور رجوع خلائق بہت بڑھ گیا تھا اور مولانا کو زائرین اور مستفیدین کے ہجوم اور ان کی کار براری سے کھانے اور سونے کی فرصت ملنی مشکل ہو جاتی تھی۔ اور نظام اوقات درہم برہم ہو جاتا تھا۔ بعض دن ناشتہ کی نوبت نہ آتی اور بعض وقت کھانا وقت سے بے وقت ہو جاتا۔ جنازہ میں لوگوں کا پروانہ و ہجوم اور اجتماع عظیم تو وہ منظر تھا جو لاہور کے عظیم شہر نے مدت دراز سے نہیں دیکھا تھا اور شاید مدت دراز تک نہ دیکھے وہ جب لاہور آئے بالائے گئے تھے تو تنہا تھے اور ایک درخت کے نیچے بیٹھ کر درس قرآن کا آغاز کیا تھا لیکن جب اس شہر کو داغ مفارقت دیا تو اللہ کے بندوں کا اتنا بڑا مجمع تھا جس کا شمار آسان نہیں۔

وَلَا تَلَا الْمَوْتَ الْأَحْمَرَةَ بِنَجْمِهَا لَدَيْنَ لَا يُرِيدُ وَنَحْلُوا
فِي الْأَرْضِ وَلَا فُسَاطَهُ وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ ۝

شیخ احمد سرہندی

مَجْدُ الدِّينِ ثَانِي

(از، جناب پروفیسر محمد سعید احمد صاحب جید آباد سندھ)

(آخری قسط نمبر ۸)

وفات سے دس برس قبل مسکنہ میں شیخ مجد دین نے فرمایا تھا۔

”چنانچہ دین و دنیا کے گردانیدہ کہ تعناے میرم و عمر و زکاتی!

پشت و آسہ ساقی است!

(بھی امام کیا ہے اور کھول کے بنا گیا ہے کہ میری عمر اور اجل مفرد ۶۳ سال)

پھر مسکنہ میں جب آپ کا قیام لشکر شاہی میں اجیر میں تھا ایک دن فرمایا۔

”ہمارے انتقال کے آنا، ظاہر ہو رہے ہیں۔“ اور صاحب زادگان گرومی قدر خواجہ

محمد سعید اور خواجہ محمد معصوم کو سرہند تحریر فرمایا۔

”آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ تم کو دنیا کا اجازت نامہ

دینے کے بجائے آخرت کا اجازت نامہ دیا گیا“

اس مکتوب کے پہنچنے ہی دو دنوں صاحبزادے خدمت ابرکت میں اجیر شریف حاضر ہوئے

۱۔ خواجہ محمد بشیر کشمی۔ ذریعہ انقضاات سلوہ کا بنو۔ ۱۳۱۱ھ میں ۲۸۲

۵۔ خواجہ برادر الدین۔ حضرات القدس، علیہ السلام اور سید مسکنہ ص ۱۶

شیخ مجددؒ نے چند روزان کو خلوت میں رکھا، پھر فرمایا:-

”مرا اکون پہنچ گو نہ نظرے دیہ پنچ وجہ بستگی بہ ایں جہاں مانوہ۔ می باید
ہاں جہاں شد و آثار رقتن اینہر مشہود می گردے“^۱

(مجھے اس دنیا سے کسی نظر اور کسی بہت بھی دیکھی نہیں وہی اُس دوسرے جہاں
کی خواہش ہے اور جانے کے آثار بھی مشاہدہ میں آ رہے ہیں۔)

یہ بھی حسن اتفاق ہے کہ انہیں دنوں حضرت خواجہ معین الدین اجمیریؒ (م ۱۳۳۵ھ) کی
درگاہ میں آپ مراقب تھے، اسی دن مزار مبارک کی چادر بدلی گئی، جب شیخ مجددؒ مراقبہ سے فارغ
ہوئے تو درگاہ کے خادموں نے وہ چادر آپ کی نذر کی، آپ نے آہ سرد گھینچی دو، فرمایا:-

”بناستہ ازین نزدیک تر بہ حضرت خواجہ زبدا لاجرم آں را باطلعت نمودند، برائے
تخفین مانگا میراشہ باش“^۲

(حضرت خواجہ سے نزدیک تر کوئی اور ایسا بہ نسبت اس کے نہ تھا وہی عنایت
فرمادیا، مجھے تخفین دینے کے لئے اس کو غنوغا رکھا جائے۔)

خواجہ محمد ہاشم کشمیؒ فرماتے ہیں کہ اجمیر شریف کے زمانہ قیام میں ایک رات حجرہ شریف کے
قریب گیا تو اندر سے گریہ و زاری کی آواز آ رہی تھی، کان لگا کر سنا تو آپ زار و قطار رو رہے ہیں
وہ یہ شعر زبان مبارک پر جاری تھا:-

باد و روز و زندگی جانے نہ شد سیر از غمت

وہ چہ خوش بودے کہ عمر جاودانی داشتے

اللہ! اللہ! غم محبوب کی طلب تو دیکھو کہ عمر جاودانی کی آرزو بھی کی تو غم جانان کے لئے!

۳۲۶ھ میں قلعہ مجدد جہاگیر (م ۱۰۲۶ھ) سے اجازت لے کر واپس سرسند تشریف لے گئے

اور یہاں آ کر خلوت گزین ہو گئے، ضلوت مناس میں عرت محمد دم زادگان، خواجہ محمد ہاشم کشمیؒ
اور دین خادموں کو باور یابی برتنی تھی، صوبہ دکن میں کچھ اختلال ہوا تو خواجہ محمد ہاشم کشمیؒ نے

اپنے گھر واپس جانے کے لئے اجازت طلب کی اور دعا کی درخواست کی، شیخ مجدد نے آہ سرد بھر کر فرمایا:-

”وہا کنتم کہ در آخرت با ہم یک جا بنیں تو ہم“

دیں دعا کرتا ہوں کہ آخرت میں ہم ایک ہی جگہ جمع ہوں۔

اس کے بعد خواجہ محمد ہاشم کشمی اور خوجہ حبیب اللہؒ میں رخصت ہو گئے، رابعی

خونے نشقہ از دبستان رفیم صبحے نشقہ از گلستان رفیم

آؤخ کہ چو آہ سرد اصحاب خار ناخوردہ شراب اندول تال رفیم

اس کے بعد کے حالات خواجہ محمد ہاشم کشمیؒ نے زبدۃ المقات میں خواجہ عبدالعزیز سرہندیؒ

کے بیان کے حوالہ سے لکھے ہیں جو شیخ مجددؒ کے خلفاء میں ہیں اور ایک زمانہ تک آپ کی

صحبت میں رہے ہیں، خواجہ موصوفؒ فرماتے ہیں کہ ماہ شعبان ۱۰۲۳ھ کی پندرہویں شب

کو شیخ مجددؒ آدھی رات کے وقت مکان کے اندر تشریف لائے، اہلیہ عمرہ مصلیٰ پر شریف فرماتیں، انھوں نے فرمایا:-

”اے شب تقدیر آجال و آمال است خداوند کہ نام گرا از دوق ہستی

محو کردہ باشند دنام گرا ثابت داشتہ“

آج کی رات جو عمر و مال اور آرزوؤں کے بارہ میں فیصلوں کی رات ہے

اے ربی جانتا ہے کہ کس کا نام صفحہ ہستی سے محو کیا گیا، اور کس کا نام ثابت رکھا گیا

شیخ مجددؒ نے یہ سن کر فرمایا:-

”شائبہ و تردید گویند چہ باشد حال آں کس کہ معاینہ می بیند کہ نام اورا

اصحیحہ از گانی این جهانی حواس خند“

تم قیویات شک کے ساتھ کہہ رہی ہو، اُس بندہ کا کیا حال ہوگا جس نے گویا آنکھوں

سے دیکھا کہ اس کا نام اس دنیا کی زندگی کے صفحہ سے مٹا رہے ہیں۔

وسطی النجم سنہ ۳۳ھ میں ضیق النفس کا عارضہ شدت اختیار کر گیا، جس قدر مرض شدت اختیار کرتا جاتا، شوق لقائے محبوب بھی بڑھتا جاتا تھا اور اللھم والرفیق الا علی زبان مبارک پر جاری تھا۔ شوق وصال میں ایک دن فرمایا :-

”اگر حکیم یہ کہے کہ تیرا مرض قابل علاج نہیں ہے تو خدا کا شکر ادا کر دوں گا۔“

اور شدت اشتیاق میں زبان گہر بار پو یہ مصرع جاری تھا۔ ۴

آج ملا داکنت سونی سکھی سجد جاگ دیوں دار

۴ محرم الحرام سنہ ۳۴ھ کو فرمایا :-

”مجھ بتایا گیا ہے کہ چالیس پچاس دن کے اندر اندر تو اس جہان سے رخصت ہو جائے گا۔“ (زبدۃ المقات) ۵

چالیس روز گزرنے کے بعد ۲۲ صفر المنظر سنہ ۳۴ھ کو فرمایا :-

”چالیس روز تو گزر گئے ہیں دیکھو سات آنکھ روزیں کیا پیش آتا ہے۔“

(زبدۃ المقات)

۲۳ صفر المنظر جمعرات کے دن فقہاء میں کپڑے تقسیم کئے، نفس کی شکایت کے ساتھ ساتھ بخار بھی ہو گیا، ۲۴ صفر کی رات کو تہجد کے وقت بیدار ہوئے، بخار کی حالت میں کھڑے ہو کر نماز تہجد ادا کی اور فرمایا :-

”اے آخریں تہجد است“ (تہجد کی یہ آخری نماز ہے)

اتباع سنت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کا کیا عظیم اعلان بندہ بکھار، آخری وقت صلوات کا کو وصیت فرمائی :-

”سنت را بدندان خواہند گرفت“ (سنت کو غضبوتی کے ساتھ کپڑے دیں)

پھر انہی قبر کے لئے وصیت فرمائی :-

”قبرم اور بائے گنام خواہند مقبرہ داشت“ (میری قبر کسی گنام جگہ میں ملے گی جائے)

صاحبزادگان کو کچھ سائل ہوا تو فرمایا :-

”اگر تین دکنید بیرون شہر نزدیک راند بزرگوار دفن کیند یا بیرون شہر در باغ تربت من آتھ بد او مید و قبر مرخام گذار بزار انک زمانے دزان نشانے مانڈے“
 دوزخیا کرنے پر قضاے دل راضی نہیں تو پھر والد بزرگوار کے قریب شہر کے باہر دفن کر دینا یا باغ میں اور میری قبر کو کچا رکھنا تاکہ ٹھوڑی مدت کے بعد اس کا نشان بھی بقی نہ رہے۔

بھائی اشرف خان نے کس درجہ پر تھے کہ نشان قبر تک گوار نہیں، مگر بڑے افس بے نشان کے عشق میں مبتلا ہیں ان کا نام و نشان مٹا کر دش و دریاں کے بس میں نہیں ہے۔
 ہر کز فیرواں کہ دلش زندہ شد بہ عشق
 ثبت است بہ جہریدہ عالم دوام
 ۲۸ صفر المظفر دوشنبہ کے دن جس دن آپ کا وصال ہوا، رات کو خادموں کو بلا کر فرمایا :-

”بسیار محنت کشیدہ ہیں منت اشیہ است و بس“
 دم لوگوں نے بہت تکلیف اٹھائی، میں آج کی رات اور باقی ہے۔
 ۲۹ صفر المظفر سن ۱۲۳۲ھ دوشنبہ کے روز آپ کی حالت زیادہ نازک ہو گئی تو خواجہ محمد سعید (م۔ سن ۱۱۹۶ھ) نے عرض کیا :-
 ”حال شریفین چوں است؟“ (زبدۃ المقامات)
 (مزاج مبارک کیسا ہے؟)
 ہوا یا ارشاد فرمایا :-

”نوم، آں دور کعت نماز کہ کردہ ایم کافی است“
 (اچھے حال میں ہوں، وہ دو رکعت نماز جو ہم نے ادا کی ہے کافی ہے۔)

اس کے بعد آپ نے کلام نہیں فرمایا اور ذکر اہم ذات شروع کر دیا اور تھوڑی دیر کے بعد جان عزیز جان جانال کے سپرد کر دی۔ انا شروانا الیہ راجعون۔

بہر بہار گل اذری گل برآر دسر

گلے برفت کہ نہ آید بعد بہار دگر

کیفیت غسل | شیخ مجددؒ کی کیفیت غسل بھی قابل ذکر ہے، مکاتعیثون تموتون

خواجہ بدر الدین علیہ الرحمہ غسل کے وقت موجود تھے، وہ پانی دے رہے تھے اور شیخ مجددؒ کے ہتھکے شیخ بہار الدین غسل لے رہے تھے، شیخ بدر الدین کا بیان ہے کہ خواجہ محمد ہاشم کشمیری نے اس طرح نقل کیا ہے۔

”سچوں غسل آں جن انور را تہمتہ غسل آور دو جاہارا از تن مبارک بر کشید، ہمہ حاضران معانہ دیدند کہ آں حضرت بر شیوہ ستارہ دست بستہ بودند و ابہام و خفہ ہا برگرد رخ دست چپ حلقہ دادہ و عالی آں کہ حضرات مخدوم زاد با بعد از تحال دست پاسے ایشان را دراز کردہ بودند در زمان خوابانیوں بر تختہ تبسم نمودند و مرتے ہم چنان تبسم بودند چنان کہ فریاد از حاضران برآمد۔ ایں قصہ مصداق ایں قطعہ گویید۔“

یا وادای کہ وقت آمدنت ہمہ خنداں بودند تو گریاں

ہم چنان زی کہ وقت رفتن تو ہمہ گریاں شوند تو خنداں

دست ہائے شریف و اعنالی کشادہ راست کردہ بر پیاد مضطرب گردانیدہ غسل بجانبین داد چوں بجانبین نوازیانید تا ایسا را از غیر غسل دادہ باز مری حاضر گردید کہ دست ہائے شریف بر کف غلیظہ کمال از قوت ولایت کامرانان قوی بود متحرک نہ تا ہم آمد و بطریق سابق ابہام و خفہ میں بر رخ فریاد ساقیشت و حال آں کہ چوں استعجاب بر میں بودیافتے کہ دست راست بر چپانی ایستاد با وجود آں کہ دست ہائے لطیفہ از غایت نرمی از موم و برگ گل طالع تر بود لیکن بقوتے تقویٰ شدہ بودہ کہ افتادن و جدا شدن امکان نداشت۔ وقتے کہ کفن پوشانیدہ

اند آں وقت نیز آں قبض بظہور رسیدہ بودیم چہیں ازاں کہ حضرت را بر تختہ غسل خود
آوردن قبض بریں بر پنج مسطور واقع گردید۔ دچوں حاضران کثا و اند شاہدہ می گردید
کہ دست ہائے مبارک آں حضرت بر پیل مذکور با ہم جمع شدند و ہم بریں منوال دوسر
کرت واقع شد آخر چوں معلوم گردید کہ ایں جاسرے ست مہین درازے ست
عفی باز گشادن آں متعرض نہ شدند و گفتند حضرت خواہیہ محمد سعید علیہ السلام فرمودہ
اند کہ چوں مرضی حضرت ایشان ! اسکنہ اللہ بیتیہ ! بجان چہیں ست چہیں گزارید،
صدق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کما تعیشون تموتون۔ ذالک فضل اللہ
یؤتیہ من یشاء واللہ ذو الفضل العظیم۔

یعنی جب غسل نے بدن افرودن تختہ پر لایا اور کپڑے اتارے تو حاضرین نے ملاحظہ کیا
کہ حضرت نماز کی طرح ہاتھ باندھے ہوئے ہیں، حالانکہ انتقال کے وقت خود دم زادگان
نے ہاتھ سیدھے کر دیئے تھے، جب ہاتھوں کو کھول کر بائیں گردن پر لایا اور دہنی طرف
غسل دیا اور پھر دایمی گردن پر لائے بائیں طرف غسل دے کر سیدھا لایا تو پھر حاضرین نے
دیکھا کہ ہاتھوں کو حرکت ہوئی اور وہ خود بخود نماز کی طرح بندھ گئے۔ ہاتھ لگا کر دیکھا گیا تو گرفت
مضبوط تھی، حالانکہ آپ کے دست مبارک پھول کی پتھری کی طرح لائے تھے، جب ہاتھ علیحدہ
کئے گئے تو پھر حاضرین نے دیکھا کہ اسی طرح ہو گئے دین مرتبہ ایسا ہوا، آخر خواجہ محمد سعید نے
فرمایا کہ جب حضرت کی یہی مرضی ہے تو رہنے دو۔

اقبال نے خوب کہا ہے۔

ہو اگر خود ننگ دزد و خود گیر خودی

یہ بھی ممکن ہے کہ فوت سے بھی مرے سکے

عالمات شیعہ کے اسی اعجاز کو سن کر آپ کے خود دم زادے حضرت خواجہ محمد سعید علیہ السلام

دم بستہ نے ساتھ ارحال کا یہ تاریخی مادہ نکالا ہے۔

مَاتَ وَلَمْ يَمُتْ بَلْ حَيٌّ أَبَدًا

1033

خواجہ محمد باقی باقر دم ^{رحمۃ اللہ علیہ} کے خلیفہ مولانا محمد صادق نے زیادہ تاریخ نگار

الموت هو جسر يوصل الحبيب الى الحبيب

103

خواجہ محمد شمس کشمی نے اس آیت سے تاریخ وفات نکالی ہے :-

الْأَبْنَاءُ وَالْأُولِيَاءُ وَاللَّهُ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ

1047

اس کے علاوہ انہوں نے یہ قطعہ تارِ سنج بھی لکھا ہے :-

يا ايها الامام لقد سافر الامام من كان ذيل رافعة حرة القبول

قطب الذي انقوض به السالم
حل التي تحير في شا هنا العقول

ما است کان بر کمال قد افلح من شرق الظهور الی مغرب الافول

فی اصحاب ارث رسول بحقتہ اکتب لعالم رحلتہ وارث الرسول

11-22-23

مقام شیخ مجدد

کے خبر کہ ہزاروں مقام رکھتا ہے

وہ فقر جس میں بے پردہ ہو روح قرآنی

تاریخ ہند کے تاریک ترین دور میں شیخ محمدؒ نے جو اصلاحی کارہائے نمایاں انجام دیئے وہ ان کی عظمت پر شاہد ہیں، مولانا عبدالحکیم سیال کوٹی نے شیخ محمدؒ کو ”مجدد الف ثانی“ کے لقب سے پکارا۔ اور ملت اسلامیہ نے ایک زبان ہو کر اس کی تائید کی۔ چنانچہ آج ن کی تہنید اسی لقب سے ہے۔ خواجہ محمد ہاشم کشمیری فرماتے ہیں:-

۹۰

”راقم حروف گویر مراد دل خطور می گوید اگر کیے از عالم علمائے وقت این معنی را کہ حق سبحانہ ایشان را ”مجدد الف“ سائنہ سلم می داشت تا سید تمام بود تا وہ نے یہاں خطرہ مجددت حضرت ایشان رسیدم۔ یہاں حقیر خطاب نمودہ فرمود نہ۔۔۔
مولانا عبدالحکیم ریال کوئی کہ در علوم عقلیہ و نقلیہ و تصانیف علیہ چوں نے در دیار ہند نمی ناسید کرتا ہے ہا نوشتہ بود تبسم نمودہ فرمود نہ کیے از ان فقرات مرید این بود کہ مجدد الف ثانی ^۱۔

در اتم حروف کتاب ہے کہ ایک دفعہ مجھے خیال آیا کہ اکابر علماء عصر میں سے کوئی صاحب اس کو تسلیم کر لیں کہ حق سبحانہ نے ہمارے حضرت کو مجدد الف بنا یا ہے تو بڑی تائید ہو جائے۔۔۔ میں نے ایک روز اپنا یہ خیال حضرت کی خدمت میں بھی عرض کر دیا۔۔۔ آپ نے فرمایا کہ ملا عبدالحکیم ریال کوئی جو علوم نقلیہ و عقلیہ اور بلند پایہ تصانیف کے لحاظ سے ہندوستان کے منفرد عالم ہیں، انھوں نے مجھے خط لکھا تھا۔ پھر تبسم کے ساتھ فرمایا کہ۔۔۔ اُس کے مرید کلمات میں سے ایک کلمہ یہ بھی ہے ”مجدد الف ثانی“۔

یہ بات خود ساختہ ہے کہ خود شیخ مجدد نے دعویٰ مجددیت کیا تھا، انھوں نے کسی کتب میں بھی اپنے کو مجدد نہیں لکھا، بلکہ ہر عصر اور متاخرین علماء و صوفیہ نے آپ کو ”مجدد الف ثانی“ لکھا ہے۔ شاہ غلام علی (دم۔ ۱۳۳۷ھ) فرماتے ہیں:-

”ایشان“ مجدد الف ثانی“ اند۔ وحقائق و دقائق و کثرت معارف الہیہ و فیوض و برکات ایشان و افاضات کثرہ کہ اصلاح دہانہ نمودہ و مقامات عالیہ کہ در طریقہ خود اہلہا مات حقہ مقبول فرمودہ اند و ان مقامات قریب الہی است سبحانہ۔۔۔
فی نفسی نمودنا، اندر یانی ہستی، شیخ مجدد کے متعلق تحریر فرماتے ہیں:-

..... و چون ہزار گشت و فوہبت الہو العوام و سید حق تعالیٰ موافق عادت قدیم

برائے ہزارہ درم "مجھے" پسند کہ درسا تراولیا، مجددان مثل اولو العسمر
باشد در انبیاء دیولان وادرا از بقیہ طینت رسول کریم صلی اللہ علیہ آفرید و ایں
مقامات کلمات داد آگستہ نہ یہ بود و بطفیل ادا ایں کمالات در آخر زمانی شائع
و بطور گوگو و انیر!

شیخ عبدالحق محدث دہلوی (م۔ ۱۰۵۲ھ) اور شیخ عبدو کے درمیان متصوفانہ مسائل پر
کچھ تکرر پیدا ہو گیا تھا، لیکن جب سن ۱۰۵۲ھ میں شیخ عبدالحق نے اپنے صاحبزادے شیخ نورالحق
دم۔ ۱۰۶۳ھ کو کچھ کر خط و کتابت کے ذریعہ صفائی کر لی تو اسی زمانہ میں شیخ عبدالحق نے
خواجہ محمد باقی باشر۔ ۱۰۵۲ھ کے خلیفہ خواجہ حسام الدین (م۔ ۱۰۶۳ھ) کے نام ایک
مکتوب لکھا تھا، اس میں شیخ عبدو کے متعلق تحریر فرماتے ہیں۔

"وین ایام صفائے فقیر حکومت میاں	"ان دنوں میاں شیخ احمد رحمہ اللہ تعالیٰ
شما احمد رحمہ اللہ تعالیٰ از حد تجاوز است	سے فقیر کی صفائی حد سے زیادہ ہو چکی ہو
و اصلاً پر وہ بشریت و غنا و جہلت	اور پردہ بشریت و جہلت و میان میں نہیں
میاں غنا و جہلت قطع نظر از رعایت طریقہ	ربا، انصاف و عقل اور رعایت طریقہ سے
و انصاف و حکم عقل کہ با ایں جنس عزیزان	قطع نظر کہ اس قسم کے عزیزوں اور بزرگوں
و بزرگان بد نہاید بود و باطن بطریقہ و حق	کے ساتھ برا نہ ہونا چاہیے) باطن میں حق
و وجہ ایں و غلبہ ہیزے افتادہ کہ زبان	و وجدان اور غلبہ سے وہ چیز آتی ہے
از تقیر آن لال است، سبحان اللہ	کہ زبان اس کے بیان سے قاصر ہے، کیا
مغالبہ الغلب و مبدل الخواص شاید	ہی ایک ہے وہ ذات جو دلوں کو پھیر دیتی
ظاہر بیناں و متبعا و گنبدہ سی نمی دانم	مے اور حوالہ کو بدل دیتی ہے! شاید ظاہر میں
کہ سال جہیت و یہ پیر خوالی است!	استیعاب سے کام لیں، میں نہیں جانتا
	کہ سال کہا ہوا: کس طرح ہے؟

۱۔ قاضی محمد شاہ اشرفی ترقی۔ ارشاد الطالبین، مطبوعہ لاہور ۱۳۸۵ھ ص ۶۴

۲۔ شیخ عبدالحق، اخبار انبیاء و ائمہ دہلی، ۱۳۸۵ھ ص ۳۱ (ضمیمہ)

مولانا محمد حسن غوثی علیہ الرحمہ نے جوشہ محمد غوث گوالیارویؒ (م ۱۲۹۹ھ) کے مرید تھے، اولیائے کرام کے حالات میں ایک تذکرہ مرتب کیا تھا، موصوف شیخ مجدد کو ان القاب سے یاد فرماتے ہیں۔
 بالائین مندرجہ ہویت، دھندہ آرا محفل و مددیت خدیو مقام زودیت، و صاحب مرتبہ قطبیت۔

جس زمانے میں شیخ مجددؒ لشکر شاہی کے ساتھ اجیر شریفین میں مقیم تھے، شیخ سے ایک طالب زیارت کے لئے آیا، اور ذیل کے بزرگوں کے فیاضانہ دعوت نامے پیش کئے، شید مہسر، شیخ قدیم کبردی، میر مومن، مولانا کے ربانی حسن قبادیانی، آقسی القضاۃ مولانا کے توکک وغیرہم۔ طالب مذکور نے شیخ مجددؒ کی خدمت بابرکت میں میر مومن، بلخی کا یہ ربانی پیغام بھی پہنچایا۔

"اگر ماہر کبر سن و سالت بعیدہ مانع ہووے بہ ملازمت شریفین رسیدہ بقیہ عمر در خدمت ہی بودیم۔ و از انوار احوال بلند" ملائین رات دلا اذن سمعت" اقباس می نمودیم۔ چون ایں موافق در میان است التماس آن است از خلصان حضور دانست بہ افاضات غائبانہ توجہ احوال ایں محال بہ ظاہر ہجو بہ معنی در خدمت حضور ہی بود

باشند۔
 شیخ مجددؒ کی حیات ہی میں ان کی شہرت نہ صرف ہندوستان بلکہ بیرون ممالک میں بھی پھیل چکی تھی۔ مولانا رحمان علی لکھتے ہیں:-

"و بہاں زمان آوازہ آن حضرت بلند شدہ انسان محط وصال و مجمع امتا کماں گشت۔ علمائے دور و نزدیک و امراء ترک و تاجیک بہ شرف حضور بہرہ دور گوید ہندوستان کے ارادت آزد و دند و سلسلہ شاہان ہند تا ماوراء النہر و روم و شام و مغرب رسیدہ۔"

مولانا غلام علی آزاد بلگرامی تحریر فرماتے ہیں:-

خاندانِ عالی شان از جناب الہی ہو آپ
 جلیلہ و عطا یافتہ نبیلہ سرفراز شدہ
 اند کہ عقل و راوراک آں کمالات و
 حالات حیران است حضرت خواجہ
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ در بارہ حضرت
 ایشان فرمودہ اند کہ بچہ ایشان زیر فلک
 نیست و دریں امت مثل ایشان چند کس
 معلوم می شود و معلومات و کشفیات
 ایشان ہمہ صحیح و قابل آں است کہ
 بنظر انبیاء علیہم الصلوٰۃ و التسلیات
 در آید و از مکاتیب شریفہ حضرت خواجہ
 قدس السمرہ العزیز کمال حضرت ایشان
 معلوم می شود۔

اخذ از کسب فیوض کے علاوہ اللہ کی
 درگاہ سے مواہب جلیلہ اور عطا یافتہ
 نبیلہ سے سرفراز ہوئے ہیں، انکے کمالات
 و حالات کے سمجھنے سے عقل متحیر و عاجز ہے
 حضرت خواجہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرمایا کرتے
 تھے کہ آسمان دنیا کے نیچے ان مبیا کوئی
 نہیں ہے اور امت مسلمہ میں ان جیسے چند
 ہی لوگ گزرے ہیں، آپ کی معلومات
 اور کشفیات صحیح ہیں، اور اس قابل ہیں
 کہ انبیاء علیہم الصلوٰۃ و التسلیات کی نظر میں
 لائی جائیں، حضرت خواجہ قدس السمرہ
 العزیز کے مکاتیب شریفہ سے آپ کے کمال
 کا ظم ہوتا ہے۔

نواب صدیق حسن خاں مشربا اہل حدیث تھے، لیکن اس کے باوجود انھوں نے شیخ مجدد
 کو ان الفاظ سے یاد کیا ہے :-

..... عالم، عارف کا لی کل بود، طریقہ نقشبندیہ را امام ہدایت و ہدایت
 صوفیہ در مسالک سلوک مجدد، مکتوباتش در سہ مجلد است: دلیل واضح اند بر موعود و کمال
 تہ در معرفت و بلوغ غایت مقامات..... در طریقہ علیہ و سے رحمہ اللہ
 بنی بر اساس کتاب و سنت، در ظاہر و باطن و نہ پذیرفتن چیزے کہ مخالف آیں
 ہر دو اصل حکم باشند و آیں مکتوباتہ، اسلوب نظر است از برائے وصول بنا زل
 معرفت و قبول طالب صادق و مساکب را غیب اور بیچ وقت از اوقات از معاملہ

اُن بے نیازی حاصل نیستؑ

ایک اور جگہ شیخ مجددؒ کی اس طرح تعریف کرتے ہیں :-

مولانا نے کشفائے جی و الف تانی دریافت باید کرد کہ از چشمہ صحر سر زده دگاہے محالفت

شرح نیفاوہ بلکہ بیشتر اشعار مویداست و بعضے جہاں است کہ شریعہ ازاں ساکت است و مرتبہ

اور داد لیا، مثل مرتبہ الی العزم است و رافیاؑ

مولانا ابوالکلام آزاد (م۔ ۱۳۸۱ھ) نے شیخ مجددؒ کے حضور میں جن الفاظ میں خراج عقیدت پیش

کیا ہے، راقم اپنے دلی میں اس کی آواز باز گشت محسوس کر رہا ہے اس لئے اپنے دلی جذبات، وار و آواز گئیات کو انہی کے الفاظ میں نقل کرتا ہے :-

تسیرت مجددؒ گھٹے ہوئے کچھ عجیب نشرح خاطر دار بنساط طبع ہم پہنچا جس کی کیفیت مدبران سے باہر ہو

اور یقیناً اس ارادت و نسبت کا نتیجہ ہو جو حضرت محمدؐ سے اس عاجزا اور اس عاجز کے خاندان کے

تمام اکابر کو کسلا بعد نس حاصل رہا ہے۔

و ما ذاك الا ان ههنا اعشيه تمشت وجوت في جوا بنه بردا

جی کہ اس کو اپنے خیریت میں ملزمت پامایوں اور اس وقت بر سر غور و جہود دیکھتا ہوں کہ

قبل ان اعراض الهوی

فصادق قلباً خالیا فتمکنا

یہی نسبت اور ارادت کی ایک دولت ہے جو شاید ہم بے انگہان کا راہ و تہی و تان راہ

کے لئے توشہ آخرت اور وسیلہ نجات ثابت ہو، اگر اس کے دامن تک ہاتھ نہ پہنچ سکا تو اس کے

دوستوں کا دامن تو بچ سکتے ہیں، لہذا اس راہ میں ثبات و استقامت و رزی عطا فرمائے

اور اس کے دوستوں کی محبت و ارادت سے ہمارے غلب ہمیشہ عمور اور کباب و رہیںؑ

اللهم انی اسألك حباً و حب من یحبک و حب عکرم یقر بى الیک۔ آمین!

عطا اسلان کا جذب درون کر شریک زمرہ لاجز نوں کر

۱۔ نواب صدیق حسن خاں - قصاص و جزا الا حرام (ص ۱۱-۱۲) بحوالہ تذکرہ مجدد الف ثانی مرتبہ محمد منظور عثمانی -

مطبوعہ گھٹو ۱۳۴۷ھ ص ۳۰۶۔ ۲۔ نواب صدیق حسن خاں - ریاض المراضی ص ۱۱۰ بحوالہ تذکرہ -

۳۔ ابوالکلام آزاد - تذکرہ، مطبوعہ لاہور ص ۶-۷۵۵ (حاشیہ)

دوا فتح ہو کہ جو علم انبیاء علیہم السلام کی وراثت ہے وہ دو قسم کا ہے۔ علم احکام اور علم اسرار
 انبیاء کا وارث کہلانے کا مستحق وہ عالم ہے جس کو دونوں قسم کے علوم سے حصہ ملا ہو یہ نہ ہو کہ
 فقط ایک قسم کا علم نصیب ہو دوسری قسم سے محروم ہو، یہ بات وراثت کے معانی ہے۔ وراثت
 کا معنی ہے تمام اقسام کے ترکے میں سے حصہ ہوتا ہے، یہ نہیں کہ کچھ میں حصہ ہو اور کچھ میں نہ ہو
 اور جس کا حصہ کسی خاص شخص تک محدود ہے وہ (وارث نہیں ہے) فرض خواہوں کی فہرست میں
 شامل ہے اس لئے کہ فرض دینے والے کا حصہ صرف اس کے حق کی جس سے متعلق ہوتا ہے.....
 مکتوب (۳۳) خواجہ حسام الدین احمد دہلویؒ کے نام۔ (در بیان مولود خوانی)

..... التفات نامہ جو ازراہ کرم اس حقیر کو بھیجا تھا اس کو پا کر خوش ہوا۔

جو عالم اندیشہ والا۔ اس گرامی ہمد میں لکھا ہوا تھا اگر سماع کے رد کرنے کے اندر اتنا مبالغہ ہو کہ مولود
 سے منہ کرنا بھی اس کے نعم میں شامل ہو جائے۔ حالانکہ مولود میں نصائد نصیۃ اور کچھ
 اشعار کا پڑھنا ہوتا ہے۔۔۔۔۔ تو اس صورت میں میر محمد نعمان اور یہاں کے (خانقاہ خواجہ
 باقی باغیہ کے) احباب کے لئے جنہوں نے خوابوں میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا ہے کہ اس
 شخص مولود سے بہت راضی ہیں۔۔۔۔۔ مولود کا ترک کرنا بہت مشکل ہے۔

مخدوم! اگر خوابوں پر ہی اعتماد کر لیا جائے، تو میریوں کو پیروں کی ضرورت باقی نہ رہے
 گی اور صوفیائے طریقوں میں سے کسی طریقہ کو لازم پکڑنا ایک بے فائدہ عمل ہو جائے گا اس
 لئے کہ ہر میری اپنی خوابوں کے موافق ہی عمل کیا کرے گا اور انھیں خوابوں کے مطابق اپنی زندگی
 گزارے گا چاہے وہ خوابیں طریقہ پیر کے موافق ہوں یا نہ ہوں اور مرشد کی پسندیدہ ہوں یا
 نہ ہوں۔۔۔۔۔ ایسی صورت میں مسئلہ پیری و مریدی درہم و برہم اور ہر دوا لہوس اپنے طور و طریق
 میں منتقل ہو جائے گا۔ مرید صادق، ہزار خوابوں کو بھی اپنے پیر کے ہوتے ہوئے آدھے جو کہ
 عموماً یہ بھی نہیں خریدے گا اور طالب رشید پیر کے ہوتے اس قسم کی خوابوں کو خواہاں
 پریشان سمجھے گا۔۔۔۔۔ شیطان یقین بڑا نڈر دست دشمن ہے۔ جو لوگ انتہاء کمالات کو
 پہنچ گئے ہیں وہ بھی اس کی چال سے مامون و بے فکر نہیں ہیں بلکہ اسکی مکاری سے برابر
 ڈرتے اور لڑتے رہتے ہیں۔۔۔۔۔ مبتدیوں اور متوسطوں کا ذکر ہی کیا ہے۔ زیادہ سے زیادہ

یہ ہے کہ خفی، غلبہ شیطان سے محفوظ ہو جاتے ہیں بر خلاف مبتدیوں اور متوسطوں کے (کو غلبہ شیطان سے ان کے مغلوب ہو جانے کا قوی اندیشہ ہے)۔۔۔ پس ان کی خوابیں قابلِ اعتماد اور شیطان کے کرے محفوظ نہیں۔

(اب یہ سوال باقی رہ جاتا ہے کہ) جس خواب میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھیں وہ تو سچی ہی ہوتی ہے اور بشرطِ شیطان سے محفوظ۔۔۔ اس لئے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خود فرمایا ہے کہ شیطان میری صورت میں نہیں آسکتا لہذا مذکورہ بالا خوابیں سچی ہیں اور دیگر شیطان سے محفوظ ہیں۔ (اس کا جواب یہ ہے کہ) صاحبِ نبوت صحتِ کثیرہ شیخ اکبر ابن عربیؒ نے شیطان کے عدم تشکل و تشکل کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اس صورتِ خاص کے ساتھ مخصوص کیا ہے جو مدینہ منورہ میں (گنبد خضرا کے اندر) مدفون ہے۔ شیخ اکبر تشکلِ بنامہ کے علاوہ کسی اور تشکل میں عدم تشکل کو تجویز نہیں کرتے (یعنی وہ کہتے ہیں کہ شیطان جنسِ سامیہ اللہ کی اصل شکل میں تو نہیں آسکتا البتہ دوسری شکل میں آکر اور اصلی شکل کا لگان پیدا کر کے وہ لوگوں کے میں ڈال سکتا ہے)۔۔۔ اور یہ بات ظاہر اور باقائے شک و شبہ ہے کہ خواب میں ہر تشکلِ تشکلِ خاص کی تمیز بہت ہی مشکل ہے، لہذا دہرا خواب کیسے لائقِ اعتماد ہوگی۔ اچھا اگر عدم تشکل کو صورتِ خاصہ آنسرد صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مخصوص دیکھیں تو یہ بھی صحت سے ملتا ہے کہ صورتِ خاصہ نہیں کیا اور مناسبِ رفعتِ شانِ نبوی صلی اللہ علیہ وسلم بھی ہے کہ مخصوص نہ کیا جائے تو پھر ہم یہ ضرور کہیں گے کہ اس دیکھی ہوئی صورت سے احکام حاصل کرنا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی پسندیدہ اور غیر پسندیدہ باتوں کا معلوم کرنا مشکل ہے کیونکہ ہر ممکن ہے کہ جن جن لعلین (شیطان) درمیان میں آگیا ہو اور خلافِ واقع کو واقع دکھایا ہو اور شبہ میں ڈال کر اپنی عبارت و اشارت کو اُس ذاتِ عالی کی عبارت و اشارت بنا دیا ہو، یعنی جو جب حدیثِ آپؐ کو خواب میں دیکھا تو واقعی آپؐ ہی کو دیکھا مگر مذاب کے کلام اور اشارت نہ تھیں بلکہ وہ اور شریعتِ مطہرہ کے مطابق کر کے دیکھا جائے گا اگر وہ اس قانون کے مطابق ہے جو صبیحہ کرام کے ذریعے سے دنیا میں اشاعت پذیر ہوا تو قابلِ تسلیم ہے درجہ مخالفتِ قانونِ شریعت کی صورت میں وہ قابلِ قبول نہ ہوگا۔ خود حدیث میں بھی روایت کے حق ہونے کو فرمایا گیا ہے، کلام کے

بارے میں نہیں فرمایا گیا کہ ایسے خواب کا ہر سموع کلام حق ہے).....
 حالت خواب جو اس کے معطل ہونے کی حالت ہے اور الباس و اشتباہ کا عمل بھی ہے،
 علاوہ ازیں خواب کے عالم میں انسان تنہا ہوتا ہے پھر یہ کہاں سے معلوم ہوا کہ وہ خواب
 (ہر حیثیت سے) تصرف شیطان اور ابلیس ابلیس سے محفوظ ہے؟۔۔۔۔۔ یا یوں کہا جائے گا
 کہ چونکہ (مولود میں) قصا بہت پڑھنے اور سننے والوں کے ذہنوں میں بابت پہلے سے بیٹھی
 ہوئی تھی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس عمل سے راضی ہوں گے پس اگر دنیا کے مودع اپنے
 مدح گوئیوں سے راضی ہوتے ہیں اور یہ بات اُن کی توتہ متینہ میں نقش تھی اس لئے ہو سکتا ہو
 کہ خواب میں انھوں نے اپنی صورت متینہ کو دیکھا ہو اور اس خواب کی مذکورہ حقیقت ہو اور
 وہ (شیطان لعین کا) تشل ہو۔۔۔۔۔ اس کے علاوہ (اگر وہ خواب سچی ہو تو) سچی
 خواب بھی ظاہر پر محمول ہوتی ہے اور اسکی حقیقت وہی ہوتی ہے جس کو دیکھنے والے نے
 دیکھا ہے۔ مثلاً زید کی صورت کو خواب میں دیکھا ہے اور مراد بھی حقیقت یہی ہو، اور کبھی
 ایسا ہوتا ہے کہ ظاہر سے پھیر کر اسکی تعمیر لی جاتی ہے۔ مثلاً صورت زید کو خواب میں دیکھا ہے
 اور اس سے مراد عمر ہو اس علاقہ و مناسبت کی بنا پر جو زید و عمر کے درمیان میں ہے۔
 پس یہ خواب ہائے مذکورہ جن کو دوستوں نے دیکھا ہے۔ کہاں سے معلوم ہوا کہ ظاہر ہی
 پر محمول ہیں اور ظاہر سے پھیری ہوئی نہیں ہیں۔ یہ کیوں نہیں ہو سکتا کہ ان خوابوں کی کوئی
 دوسری تعمیر ہو اور وہ خود میں دوسرے امور کی طرف کنایہ ہوں اس صورت میں تشل
 شیطانی کی گنجائش ماننے کی بھی ضرورت نہیں۔

الغرض (محض) خوابوں پر ہی بھروسہ نہ رکھنا چاہیے۔ عارضہ میں (شیاد و موجود ہیں
 کو شمش کی بجائے کہ اُن اشیا کو بیداری میں دیکھیں کہ یہ صورت شایان اعتماد ہے اور اس
 میں تعمیرات کی ضرورت بھی پیش نہیں آتی۔ جو خواب و خیال میں دیکھا جائے گا وہ خواب خیال
 ہی ہے۔۔۔۔۔ خانقاہ و ہلی کے دوست مدت سے اپنی ایک روش پر زنگانی گزار رہے
 ہیں خیر اُن کو امتیاز ہے مگر یہ محمد نعمان کو تو تعمیل حکم کے علاوہ کوئی چارہ نہیں ہے۔ اگر میرے
 منع کرنے کے بعد وہ ایسا لمحہ بھی توقف کریں گے تو اللہ تعالیٰ (پناہ میں) رکھے اُن کے لئے

ہوتے اور اس اجتماع کو پسند فرماتے؟ فقیر کو تو یقین ہے کہ وہ ہرگز اس ام کو جائز نہ کہتے بلکہ وہ اس سے منع فرماتے۔ مقصود فقیر اطلاع کرنا ہے میری بات کو قبول کیجئے یا نہ کیجئے۔
..... اگر مخدوم زادگان اور دہاں کے احباب اسی موضوع پر قائم رہے تو ہم فقیروں کو ان کی صحبت سے محرومی کے علاوہ اور کوئی چارہ نہ ہوگا۔.....

والسلام اولاً و آخراً۔

مکتوب (۲۷۵)۔۔۔۔۔ ملا احمد برکی کے نام

(تعلیم علوم شرعیہ اور اشاعت احکام فقہیہ کی ترغیب میں)

بعد الحمد والصلوة و تبلیغ الدعوات۔۔۔۔۔ دو مکتوب جو شیخ حسن وغیرہ کے ہاتھ بھیجے تھے پہنچے انھوں نے بہت خوش کیا۔۔۔۔۔ تمھیں مقبولیت کی دولت حاصل ہونے کا سبب بڑا سبب تمھارا علوم شرعیہ کی تعلیم دینا اور فقہ کے احکام کی نشر و اشاعت کیونکہ ان مقامات میں جہاں جاہلیت کا فرما ہے اور مہمت نے اپنی جڑ جمالی ہے۔ اور پھر یہ تعلیم بھی اُس محبت اور اُس اخلاص کے ساتھ ہونا جو تم کو تمھارے دوستوں کے حق میں اللہ تعالیٰ نے محض اپنے فضل سے عطا فرمایا ہے۔ پس تم پر تعلیم علوم دینیہ اور اشاعت احکام فقہیہ حتی المقدور لازم ہے۔ اس لئے کہ یہ کام مراد کار، بنیاد ترقی اور بنائے نجات ہے۔ کمر ہمت کو مضبوط باندھ کر خود کو گردہ ملازمین شامل رکھو اور امر معروف اور نہی منکر کے ذریعے مخلوق کو حق جل شانہ کا راستہ دکھاؤ۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے اِنَّ هٰذِهِ سَاعَةٌ فَمَنْ سَاءَ الْخِذَاۤءِ اِلٰی سَابِقَةِ مَبِیۡلَہٗ (یعنی بے شک یہ نصیحت ہے پس جو شخص چاہے وہ اپنے پروردگار کی طرف راستہ اختیار کرے)۔۔۔۔۔ ذکر قلبی جس کی تم کو اجازت دیدی گئی ہے۔ احکام شرعیہ کی ادائیگی میں قوت دینے والا اور نفسِ آمارہ کی سرکشی کو دفع کرنے والا ہے۔۔۔۔۔ اس ذکر قلبی کو بھی جاری رکھیں۔۔۔۔۔ شیخ حسن تمھارے رکن خاص اور تمھارے کام کے معاون ہیں اگر بالفرض تم کو مادی اور انہریہ ہندوستان جانے کا شوق پیدا ہو تو تمھاری جگہ پر تمھارے قائم مقام یہ رہیں۔۔۔۔۔ تو خدا ان کے حق میں برابر رکھیں اور کوشش تبلیغ کریں کہ وہ تحصیل

علوم دینیہ ضروریہ سے بہت جلد فارغ ہو جائیں اُن کا یہ ہندوستان کا آنا خود اُن کے حق میں اور تمہارے حق میں بھی اچھا ہوا، اللہ تعالیٰ ہم کو اور تم کو ملت اسلامیہ پر استقامت بخشے، علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام والحق یہ..... وہ مکتوبات جو ان آیام میں لکھے ہیں بہت عزیز الوجود ہیں، خواہر عجیبہ اُن میں درج ہو گئے ہیں ان مکتوبات کی نقل شیخ حسن لے گئے ہیں اچھی طرح مطالعہ کر دے! تمہنے اپنی والدہ مرحومہ کے لئے دعائے سفرت کی درخواست کی تھی۔ دعا کی گئی۔ یہاں کے بانی حالات شیخ حسن نقضیں سے زبانی بیان کریں گے، ... فقیر اور فقیر زادے تم سے دعائے سلامتی خاتمہ چاہتے ہیں۔ والسلام

مکتوب (۶۷۸) ملا عبد الکریم سنائی کے نام۔

(سلامتی قلبیے بیان میں)

الحمد للہ وسلام علی عبادہ الذین اصطفیٰ۔۔۔۔۔ مکتوب مرغوب پہونچا۔ بحسب اہمیت و دوستوں کو جو نصیحت کرتی ہے وہ یہ ہے کہ اہل سنت و جماعت کی کتابوں کے مطابق اپنے عقائد صحیح کرنے کے بعد اور احکام فقہیہ کی ادائیگی یعنی فرض و واجب سنت و مذہب، حلال و حرام، مکروہ و مشتبہ میں کرنے اور نہ کرنے والی چیزوں کا لحاظ رکھنے کے بعد۔۔۔۔۔ اسوائے حق کی گرفتاری سے اپنے قلب کو سالم و محفوظ رکھنا بھی ضروری ہے۔ اور یہ بات اس وقت میسر ہوتی ہے کہ قلب میں ماسوائے حق کا گزربھی نہ ہو۔ فرض کر دو اگر ہزار سال کی عمر ہو تب بھی غیر حق بھاد دل میں نہ گزروے۔۔۔۔۔ شیخ حبیب اللہ کا مکتوب پہونچا اُس میں انھوں نے اپنے والد مرحوم کی وفات کا ذکر کیا تھا۔۔۔۔۔ انا اللہ وانا الیہ راجعون۔۔۔۔۔ فقیر کی جانب سے دعا کے بعد تعزیت کریں اور کہیں کہ دعا، فاتحہ اور صدقہ واستغفار سے اپنے والد مرحوم کی امداد و اعانت کریں اسلئے کہ میت ڈوبنے والے کی مانند (سہارے کی محتاج و منتظر) ہوتی ہے اور وہ امید رکھتی ہے اس دعا کی جو اُسے اُسکے لاشکے بالی باب یا بھائی اور دوست کی طرف سے پہونچے۔۔۔۔۔

مکتوب (۶۸۰) حافظ محمود کے نام۔ (محبت فقرا سرمایہ سعادت و ولایت ہے)

بعد الحمد والصلوٰۃ و تبلیغ الدعوات۔۔۔۔۔ مکتوب شریف جو مولانا جہدی ملی کی معرفت

بھیجا تھا پونجا باعث شربت ہوا۔۔۔ اللہ کا شکر ہے کہ محبت نعرہ اوج کہ سرمایہ سعادت اتریں
ہے۔۔۔ خدارے اندر حکم ہے اور زمانہ جدائی کی درازی نے اس محبت پر کوئی اثر نہیں ڈالا جو
تم کو ان دو چیزوں کی محافظت ضروری ہے۔ (۱) اتباع صاحب شریعت
صلی اللہ علیہ وسلم دو، شیخ نقشبندی سے محبت و اخلاص۔ ان دونوں چیزوں کے ہوتے
ہوئے جو کچھ بھی ادھر سے عنایت فرمادیں نعمت ہی نعمت ہے اور اگر کچھ بھی نہ دیں اور۔ یہ
دو چیزیں۔ راز و منہبوا ہوں تو کوئی نعم کی بات نہیں پھر کبھی نہ کبھی تو ان میں گئے لیکن اگر
خدا نخواستہ ان دو چیزوں میں سے کسی ایک میں بھی غلط آیا ہے ذوق و شوق میں کوئی
کمی نہ آئے پھر بھی اس کو استدراج کہنا اور اپنی خرابی قصور کرنے پر آمینے۔۔۔۔۔ طریق
استقامت یہی ہے۔۔۔ اللہ عز و جل انوفی۔۔۔ واللہ اعلم

حسنی فارسی لکھنؤ حکیم ڈاکٹر سید عبدالعلی کے منتخب اور مخصوص نسخہ جات تیار کرتی جو
یہ شربت اس کی خاص ادویات میں شامل ہے

شربت اکسیر قوت ← آپ کی صحت کا محافظ

اس شربت میں وہ ضروری سوئیات اور دوائیں پوری مقدار میں موجود ہیں جن کے انسان بنا ہونا
جنکی کمی صحت خراب ہو جاتی ہے، اس لئے اگر کسی بیماری یا موسم کے شرانہ یا موت کا وہم یا انکار
کی وجہ سے آدمی کمزور ہو جائے اور دل و دماغ پورے کام نہ کر سکے ہوں یا ناچوسروں کی سکت جاتی ہے
تو اس کے انتہائی تھکاوٹ اور کمزوریوں کو دور ہو جائے گی، اگر بچہ بڑھتا ہے یا بڑھا غریب پیدا ہو جائے
دانت چھننا یا کھانے پر نہ لگنا شروع ہوں تو اس شربت کے استعمال سے بچہ کی بھوک بڑھے گی
پھر لاغری دفع ہوگی، دانت آسانی سے نکلیں گے اور قدر بڑھے گا۔

چھوٹی شیشی قیمت پیر بڑی شیشی قیمت چار علاوہ محصول ڈاک

(حسنی فارسی ۷۷ گریٹن روڈ لکھنؤ)

دُنْیَا میں

سب کے بڑا روحانی انقلاب

پیغمبر خدا حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے ذریعہ برپا ہوا تھا
جو لوگ اُردو زبان کے ذریعہ

اس تعلیم و ہدایت سے واقف ہونا اور فائدہ اٹھانا چاہیں جسے یہ انقلاب پاکیا تھا
ہم انکی خدمت میں مولانا محمد منظور نعمانی زید الفکران لکھنؤی تالیف

معارفِ محمدیہ

اعتماد اور یقین کے ساتھ پیش کرتے ہیں

اردو ترجمہ و تشریح کے ساتھ یہ حدیث نبوی کا ایک جدید مجموعہ ہے جو دور حاضر کے مسلمانوں کی ذہنی و فکری
سطح کو پیش نظر رکھ کر مرتب کیا گیا ہے۔ اس کتاب کی خصوصیت قابل ذکر یہ کہ مصنف کی خاص کوشش
پوری کتاب میں یہ رہی ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشادات کے جو اثرات صحیحہ اکرام کے قلوب پر پڑتے تھے
اس کتاب کے ناظرین کے دلوں پر بھی وہی اثرات کسی درجہ میں نہیں۔ (دو جلدیں شائع ہو چکی ہیں)

جلد اول = جس میں بیانِ اور اختصار سے متعلق ۱۴۰ حدیثوں کی تشریح کی گئی ہے۔ قیمت جلد ۱/۸/۱۲ غیر جلد ۱/۷/۱۲
جلد دوم = جس میں تذکرہ روحِ اہلِ اصلاح و اخلاق سے متعلق ۲۶۰ حدیثوں کی تشریح کی گئی ہے جنکے متعلق وثوق سے کہا جاسکتا
کہ قرأتِ عید کے بعد ہر کوئی نفسِ اصلاح طلبہ اور تربیتِ اخلاق کا کوئی شوق رکھتا ہے ان حدیثوں کے مطالعہ سے انکے اصلاحی جذبہ میں جو نور ہے۔ قیمت جلد ۱/۸/۱۲

کُتُبُ خانۃ الفِی سَران کی مطبوعات

نماز کی حقیقت

از: کتابت مولانا خان
ترجمہ از: مولانا کوہا علیہ السلام
کتاب نماز کے حکم اور اس کی حقیقت
وہ وقت جس کے لیے اس پر تاکید ہے
فرائض کو ایک حقیقت کی طرح بیان
جذبات اور دل کو لکھ کر نماز کو
نیت۔ ۳۰

برکاتِ رمضان

از: کتابت مولانا خان
اسلام کے ہمہ گیر موسم رمضان
اور اس کے اوصاف و وظائف
وہ وقت جس کے لیے اس پر تاکید ہے
فرائض کو ایک حقیقت کی طرح بیان
جذبات اور دل کو لکھ کر نماز کو
نیت۔ ۳۰

کتابِ طیبہ کی حقیقت

از: کتابت مولانا خان
اس کتاب کے کتب و دعوت
آپ صلی اللہ علیہ وسلم
کی تعلیم پر مبنی تحقیق کے ساتھ
نیت۔ ۳۰

حج کیسے کریں؟

از: کتابت مولانا خان
اس کتاب میں حج کی تمام باتیں
وہ وقت جس کے لیے اس پر تاکید ہے
فرائض کو ایک حقیقت کی طرح بیان
جذبات اور دل کو لکھ کر نماز کو
نیت۔ ۳۰

اسلام کیا ہے؟

از: کتابت مولانا خان
اس کتاب میں اسلام کی تمام باتیں
وہ وقت جس کے لیے اس پر تاکید ہے
فرائض کو ایک حقیقت کی طرح بیان
جذبات اور دل کو لکھ کر نماز کو
نیت۔ ۳۰

صلۃ اللہ علیہ اہل البیت

دینی دعوت

از: کتابت مولانا خان
اس کتاب میں دینی دعوت کی تمام باتیں
وہ وقت جس کے لیے اس پر تاکید ہے
فرائض کو ایک حقیقت کی طرح بیان
جذبات اور دل کو لکھ کر نماز کو
نیت۔ ۳۰

انیس نسواں

از: کتابت مولانا خان
اس کتاب میں انیس نسواں کی تمام باتیں
وہ وقت جس کے لیے اس پر تاکید ہے
فرائض کو ایک حقیقت کی طرح بیان
جذبات اور دل کو لکھ کر نماز کو
نیت۔ ۳۰

قادیانیت پر نوکریں کا یہ عار ہے

شاہِ انیس

از: کتابت مولانا خان
اس کتاب میں قادیانیت کی تمام باتیں
وہ وقت جس کے لیے اس پر تاکید ہے
فرائض کو ایک حقیقت کی طرح بیان
جذبات اور دل کو لکھ کر نماز کو
نیت۔ ۳۰

چند دیگر ممالک سے سالانہ ۱۲ ٹلنگ اعزازی چندہ سالانہ پندرہ روپے	لکھنؤ	چند ہندوپاک سے سالانہ ۱۲ روپے ششماہی تین روپے نی کاپی .. ۶۰ نئے پیسے
--	-------	--

جلد ۲۹	بابت ماہ ذی قعدہ ۱۳۸۱ھ مطابق مئی ۱۹۶۲ء	شمارہ ۱۱
نمبر شمار	مضامین	صفحات
۱	نگاہ اولیں	۲
۲	معارف اُحدیث	۴
۳	ہندوستان کی روحانی تسخیر	۱۵
۴	لو آج اپنے دام میں مینا دام کیا	۳۴
۵	حسنرت مولانا عبدالمکبر قادری	۴۰
۶	حضرت مولانا احمد علی	۵۰
	مضامین نگار	صفحات
	عقین الرحمن سنبھلی	۲
	مولانا محمد منظور لہمانی	۴
	مولانا ابو الحسن علی ندوی	۱۵
	پروفیسر وحید علی خان امجد پرتوی	۳۴
	محمد منظور لہمانی	۴۰
	قاضی محمد عدیل غیاثی	۵۰

اگر اس دائرہ میں ○ سُرخ نشان ہے تو

اس کا مطلب یہ ہے کہ آپ کی دست خریداری ختم ہوگئی، براہ کرم آئندہ سنے لئے چندہ اور سالانہ فرمائیں یا خریداری کا کارڈ
دہن تو مطلع فرمائیں۔ چندہ یا کوئی دوسری اطلاع ۲۰ مئی تک۔ فتر میں ضرور آ جانا چاہیے۔ ورنہ انگلڈ لکھنؤ ڈی پو، برائیاں
اپنا چندہ سکرٹری، دائرہ اشاعت و تبلیغ انٹرنیشنل، بلڈنگ نمبر ۱۱، لاہور کو بھیجیں اور

پاکستان کے خریدار اسٹی آر ٹی کی پہلی رسید ہمارے پاس فوراً بھیج دیں۔

نمبر خریداری۔ براہ کرم خط و کتابت اور سٹی آر ٹی کے کریں۔ اپنا خریداری نمبر ضرور لکھیں

العراقان برائمری ہیمنہ کے پہلے ہفتہ میں روانہ کر دیا جاتا ہے۔ نمبر ۲۰ تاریخ تک
تاریخ اشاعت } بھیجنے صاحب کو سنے تو مطلع فرمائیں۔ ان کی اطلاع ۲۰ تاریخ کے اندر آجانی

چاہیے۔ اس کے بعد رسالہ بھیجنے کی ذمہ داری دفتر پر ہوتی ہے۔
دفتر انفرن پچھری روڈ لکھنؤ

(مولوی، محمد منظور لہمانی، بنو وید شری، عزیز علی، لکھنؤ میں پھوکر، دفتر انفرن، پچھری روڈ، لاہور سے شائع کیا۔)

نگاہِ اولیں

قرآن مجید کی بیش بہا تعلیمات میں سے ایک تعلیم یہ ہے :-
 وَلَا يَجْعَلْ مَنكُمْ شَتَاً قَوْمٍ
 عَلَىٰ آلَا تَفْدُو
 کسی قوم کی عداوت تمہیں اس بات پر آمادہ نہ کرے کہ تم انصاف سے ہٹ جاؤ

 فتنے کے چند بول ہیں لیکن اگر کسی قوم کی سیرت اور طرزِ عمل کے سانچے میں خلل کر دینا کے ساتھ آئیں تو تسخیر کا جو کام ملّا میں اور عرب و اب کے وسائل نہیں کر سکتے وہ سیرت اور طرزِ عمل کے روپ میں دھلی ہوئی قرآن کی اس تنہا تعلیم سے انجام پاسکتا ہے۔ ایک زمانہ میں عدل و انصاف مسلمانوں کا قومی کیرکڑ تھا جس کی بدولت وہ جس ملک کی حکومت کو فیر کر کے اُس ملک میں قائمانہ داخل ہوئے وہاں کی بے ملک بہت جلد اُن کی گرویدہ ہو گئی اور انہیں غیر ملکی لعنت کی نظر سے دیکھنے کے بجائے رحمتِ حق کے روپ میں دیکھنے لگی کسی قوم کو کچھ ایسا تجربہ ہوا ہوگا کہ اُس کی فوجیں کسی شہر کو فتح کرنے کے بعد جنگی مملکت کی بنا پر اُسے چھوڑ دینے کے لئے مجبور ہوئی ہوں تو اُس شہر کی آبادی نے اُن کو غم کے آنسوؤں اور دایہ کی دعاؤں کے ساتھ رخصت کیا ہو لیکن مسلمان نے یہ زالا تجربہ بھی تاریخ کے اوراق پر ثبت کیا اور واقعی ایسا ہوا کہ فاروقی علم کے زائے میں پیغام کے شہرِ محض کو مدحی لطف سے چھین کر مسلمانوں نے اپنے قبضہ میں کیا اور پھر پھر ہی دن بعد فوجی بانی کمان کے حکم سے قبضہ اٹھا کر اس سے رخصت ہو چلا گیا

تو روسیوں کی اس ہم مذہب آبادی نے مسلمانوں کی جدائی پر سچے آنسو بہائے اور دعائیں
کیں کہ خدا تمہیں پھر واپس لائے۔

دور جانے کی ضرورت نہیں ہمارے اسی ہندوستان میں محمد بن قاسمؒ نے اسی
دور حکومت میں سندھ اور عمان کو فتح کیا اور اُس کے بعد اُسے مرکزی حکومت کا
معتوب ہو کر واپس جانا پڑا تو تاریخ گو کہ اس کا کیسا غم غیر مسلم آبادی نے ستایا
حتیٰ کہ موت کے بعد اُسے عدل و انصاف کا دیوتا قرار دے کر اُس کی مورتیاں بنائیں۔
دلوں کی یہ تسخیر کا ہے کا نتیجہ تھی۔ کیا تہوار اور طمانتہ کا بہ تہوار تو منتر حوں کے
دلوں میں زخم ڈال کر اُنھیں نفرت سے بھرتی ہے۔ اگر سر مجبور ہو کر جھٹک جاتے ہیں لیکن
ان ناخوشوں کی عدل پروری اور انصاف دوستی وہ افسیر تھی جس نے نہ صرف تہوار کے
زخم بھر دیئے بلکہ اُن میں ایسی عقیدت و محبت بھی بھری کہ سردی سے زیادہ دل بھگ
گئے اور بات پرستان تک بیاہتی تھی۔

آج ہندوستان کا جو ماحول ہمارے اُس میں نہیں رہی تھی کی طرف منہ بند اور
مسک کا اگر کوئی سب سے زیادہ اطمینان رکھتا ہے۔ پائیدار امن و استحکام کی وہی طرح
کی دلوں کی تسخیر ہے جو سکتا ہے۔

مگر آپ کہیں گے کہ اب ان میں تسخیر محض کہاں یا اب یہاں کی تسخیر نہیں
کی کہ لوگوں کو ہمارے عدل و انصاف کی ضرورت نہیں ہے اور ان کے عدل و انصاف کا
نہایت دے کر ان کے دل بیٹھیں یا اب تو مسئلہ تو ہمارے ساتھ خاص نہیں ہے بلکہ انصاف
کا ہے۔ مگر نہیں۔ اللہ ہوت کوئی اقتدار اور بالادستی ہی کے ساتھ خاص نہیں ہے۔ ہم آج
جس پوزیشن میں ہیں اُس میں بھی انصاف کا سوال آتا ہے اور ایسے موقع پر انصاف نہ
ہی ہم دلوں کو مستحضر نہ کر سکتے ہیں۔ حتیٰ کہ آپ نے ساتھ کوئی بے اندیشی اور علم و زیادتی کا
واقعہ پیش آئے تو خود اُس میں آپ کے لئے انصاف کا سوال پیدا ہو سکتا ہے۔ اس کی بالکل
تازہ مثال اللہ (مغربی بنگال) کی اُس مسلم آبادی کا واقعہ ہے جو اسی سال جولائی کے
موقع پر کچھ غیر مسلموں کے جو دستہ کافشانہ بنی۔ اس میں اصل شرارت مشرقی بنگال سے

آنے ہوئے شراب پیئوں کی ہمتی، وہی حملہ آور ہوئے تھے۔ مگر ایک جھوٹی خبر اڑا کر انھوں نے مقامی منتہا قبیلہ کے لوگوں کو بھی اس مجرمانہ کارروائی میں شرکت پر اکسادیاد اور پھر ان کی شرکت سے سہارا پا کر بستی کو خوب تہس نہس کیا۔ نئے پٹے مسلمان ان دونوں ہی گروہوں کو یکساں مجرم گردانے تو کوئی تعجب کی بات نہ ہوتی۔ لیکن ایک مسلم وفد کی رپورٹ کے مطابق انھوں نے اس حالت میں بھی انصاف سے کام لیا اور بتایا کہ منتہا قبیلوں نے جو کچھ کیا غلط فہمی میں کیا اور ایک حد کے اندر رہے۔ باقی اصل مجرم یہ شراب پیئ ہیں جنھوں نے یدنی کے مانت حد سے گزری ہوئی حرکتیں کیں۔ یہ بھی انصاف اور عدل ہی ہے اور یہ رائیگاں جانے والی چیز نہیں۔

یہ تو اتنی جہنی بات ہے کہ اکثریت کا ہر ہر فرد آپ کے ساتھ ظلم و زیادتی کا خزانہ نہیں ہے۔ بے شمار افراد ہیں جو ان حرکتوں کو برا سمجھتے ہیں جو ان کے فرقہ پرست عناصر مسلمانوں کے ساتھ روا رکھے ہوئے ہیں۔ موقع بہ موقع ان کی آواز بھی بلند ہوتی ہے۔ وہ ایسی باتوں کو روکنے کے لئے لگے دد بھی کرتے ہیں۔ نہیں کرتے تو کم از کم دل میں ضرور سمجھتے ہیں کہ یہ باتیں بڑی اور انسانیت سے گری ہوئی ہیں۔ اندازہ کیجئے کہ ایسے ماحول میں مسلمانوں پر آئے دن آج وہاں کل یہاں عافیت تنگ ہوتی رہتی ہے جس سے ہر مسلمان قدرتی طور پر ایک ذہنی افزیت میں مبتلا ہے۔ اگر مسلمانوں کا یہ رویہ دیکھنے میں آتا ہے کہ وہ نہ کسی ظلم و ستم کی واردات کے بیان میں مبالغہ سے کام لیتے ہیں، نہ بغیر تحقیق کے کوئی فیصلہ صادر کرتے ہیں، نہ اسی طرح جو پھوٹے پھوٹے ہندو مسلم منافست چاہے وہ انفرادی یا جماعتی یا فرقہ واری وہ ان میں کسی جذبہ منافست کے کام نہیں لیتے۔ پٹائی کے ساتھ خطا وار کو خطا وار اور بے خطا کر بے خطا کہتے ہیں، حتیٰ کہ عدالت کے دربار میں بھی انھیں حق بات کہنے سے گریز نہیں ہوتا۔ مسلمانوں کا یہ رویہ اوروں کو روار آکر جیسے اصول میں لوگوں کے سامنے آتا ہے تو کیا اس میں کوئی شبہ کی جاتا ہے کہ اکثریت میں جتنے بھی شرافت پسند عناصر ہیں وہ اُس سے متاثر ہوئے بغیر نہیں رہ سکتے۔ شرافت پسندوں کی شرافتیں ان سے وہ جیٹ پرستی ملک کے عام ضمیر کے لئے ممکن نہیں رہ سکتی جس کی بدولت انھیں آج محل کیلئے کامو قح مل جاتا ہے۔

یہ ہم جانتے ہیں کہ آج کے نا تریت یافتہ عوام سے سیرت و کردار کے اس باندھن کی توقع نہیں کی جاسکتی۔ لیکن یہ بھی حقیقت ہے کہ اس اثر انگیزی کے لئے قوم کے ہر ہر فرد کا مسیاری بن جانا ضروری نہیں۔ اگر ہر جگہ کے صرف سمجھ دار اور خواص اس روئے کو اپنالیں تو اس کی تاثیر بھی معمولی نہیں ہوگی۔ حتیٰ کہ ہم تو یہ کہتے ہیں کہ لیڈری کا مقام رکھنے والے ذمہ دار لوگوں اور اخبار نویسوں ہی کا یہ روئے ہو جائے تو اس سے بھی بڑا کام انجام پاسکتا ہے۔ مگر ہم صورت حال کچھ ایسی دیکھ رہے ہیں کہ اکثریت کے شرارت پسندوں کی مسلسل صبر آزمائی و ستیوں کے اثر سے ہمارے اچھے اچھوں کا ذہنی توازن غیر شعوری طور پر ختم ہو کر مدافعت پرستی کا انداز پیدا ہو جاتا ہے اور ہم معاملات کو انصاف کی اس باریک ترازو پر توں بھولتے جا رہے ہیں جو قرآنی حکم کے بموجب ایک مسلمان کا طرہ امتیاز ہے۔ حتیٰ کہ وہ لوگ بھی اس زد میں پھرتے ہوئے نظر آنے لگے ہیں جن کے پیش نظر یہ تھا کہ وہ تمام فرقہ وارانہ جھگڑوں سے بلند رہ کر ملک کے ہر فرقہ میں دعوت اسلامی کا کام کریں گے۔

کوئی شبہ نہیں کہ اس طرز عمل سے ہر قوم کے عوام کی طرح عام مسلمان خوش گوشت ہی ہوتے ہیں یا کھیتے کہ ان کی ناراضگی کا خوف نہیں پیدا ہوتا۔ مگر ایک طرف تو یہ طرز عمل قرآن کے اس حکم کے خلاف ہے کہ کچھ بھی ہو انصاف کی ترازو کو مست چھوڑ دو اور دوسری طرف ان کا حاصل سوائے مسلمان کی خوشنودی کے کچھ نہیں۔ ملک کا ضمیر جس کو جگانے کے لئے ہم بے چین ہیں، اس طریقہ سے کبھی نہیں جاگ سکتا۔ اس کو جگانا ہے قرآن کے نسخہ کو آزمادہ اور خود اپنے ضمیر کی آواز کو کسی تلخی، احساس یا کسی مصلحت کی آواز میں گم مت ہونے دو۔

من اچھ شرط بلاغ است با تو می گویم
تو خواہ از سختم پند گیر خواہ ملال !

حضرت مجتبیٰ کی مسند اصلاح و ہدایت کو آپ کے بوجہ میں سونے سے سمنا لانا
 سلطانِ مغلیہ میں حضرت مجدد کے واسطے ہوئے دینی و روح کو تکمیل پر پہنچانے
 وہ ہیں آپ کے صاحبزادہ خواجہ محمد مصطفیٰ آپ کے کمزبات بھی آپ کے
 والد ماجد کے شہرہ آفاق کمزبات کی طرح عظیم مصلیٰ کا دشا
 اور عرفانی علوم و معانی کے آئینہ دار اور نصاحۂ حیدر ملائکت

تذکرہ مجدد الف ثانی

شیخ احمد سرمدی کا وہ خاص کا نام جس کی وجہ سے آپ کے مجدد العارفین کا عظیم لقب آئے ہیں۔ یہ کا نام کہ پچیس تین سو سال کے بعد حضرت مولانا کے مجدد العارفین نے مشیت الہام کیا تھا۔ خیر لوگوں کی ہر جگہ دے اسی کا ہم معانی کرہ مجدد العارفین کا نام تراویح نو شاید کئے گئے ہیں

بحرہ فارس۔ اصل زبان فارسی ہے۔ فارسی کے اس خزانے کو

سندھستان کے موجودہ حالات میں شیخ احمد مہربندیؒ کے

مولانا نسیم احمد خریبی نے تلخیص و انتخاب کے ساتھ

محاورات کا مطالعہ بڑی گراں قدر روشنی بخشتا ہے اور

اور دوسرے مشنریوں سے اور ان زمانہ کی آفت

معلوم ہوتا ہے کہ شیخ محمد کا در قدیم

کے بڑے حد تک برقرار رکھے

شاید اب تک جاری ہے۔

عزیز شاہ: دلی احمدیہ شاگرد ایک قیمت ہمارے لیے

قیمت چار روپے

مذکور صاحب زاد آدمی نے حسن خیر فیض کا

فیاض اور اعلیٰ درجہ کی تعلیم

دوسرے سفرِ عشق کی کلمہ روزِ قدس کے اُنھوں نے

[illegible]

در این کتاب شش فصل و یک کتاب است که هر فصل و کتاب

وَمَا يَكْفُرُ لَكُمْ عَنْهُ وَمَا يُبْدِي لَهُمْ

مفتی

حضرت مولانا محمد رفیع الدین صاحب دہلی

تھے ہیں اور سبھی جاننے کی ایسی ہی جگہوں کا محو انہیں ہے۔

مقامات و سطوح انتظامیہ کے اہلکار

حضرت عبدالعظیم

[illegible][illegible]

اسلام آباد

۱۱/۴
آج ملتان مرحوم اس دیاتیں ہیں جس میں

بسم الله الرحمن الرحيم

مکوئی اے جی جانا اور آئی پائیں اور ہا ایتیں سنا چاہے

اس کتاب کے مولانا مرحوم نے ذیلی حالات اور سوانح کے علاوہ

کہ حضرت مرعوم کے اس مجموعہ ملفوظات کا مطالعہ کرے

ان کی سب سے زیادہ اعلیٰ دعوت اور جلیقہ پیل تھیں۔

حودین کے مخالف اور مہارت کا عجیب و غریب نمونہ ہے۔

کیا ہے جو بلاشبہ اس دور کی نہایت وسیع اور گہری دینی و

اس سے یہ بھی اندازہ ہو جائے گا کہ تفسیر فی الدین اور

عزیزیت: مشردعایس حضرت علامہ سید سلیمان ندوی رحمۃ اللہ علیہ

عرفت و یقین میں سولانا کا مقام کتنا بلند تھا قیمت ۵۰٪

کامیاب و مقبول قیمت ۲/۵۰ مجلد ۳/۰۰

کتابخانه الفرقان لکھنؤ

معارف الحدیث

نماز میں قراءۃ قرآن

نماز فجر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قرأت :- (مسلسل)

[۵۔ حدیثیں اس عنوان کے تحت اس سلسلہ کی گزشتہ قسطیں دیکھ کر باقی ہیں، اس کے آگے آج کی اس قسط میں پڑھے۔]

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ فِي رَكْعَتَيْ الْفَجْرِ قَوْلُوا آمَنَّا بِاللَّهِ زَمَّا أَنْزَلَ إِلَيْنَا وَالَّتِي فِي آلِ عِمْرَانَ قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فجر کی دو رکعتوں میں سورہ بقرہ کی آیات "قُولُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا" اور سورہ آل عمران کی آیات "قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ" پڑھا کرتے تھے۔

(صحیح مسلم)

عَنْ عَقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ قَالَ كُنْتُ أَفُودِلُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاقِفَةً فِي الشَّفْرِ فَقَالَ يَا عَقْبَةُ

الْأَعْلَامُ خَيْرٌ سُوْرَتَيْنِ قُرْآنًا فَعَلِمَنِي قُلْ أَعُوْذُ بِرَبِّ الْعَلَقِ
وَقُلْ أَعُوْذُ بِرَبِّ النَّاسِ قَالَ فَلَمْ يَزِدْنِي شَيْئًا مِنْهُمَا
جَدًّا أَفَلَا تُزِلُّ لِبُصْلُوَةِ الْقَبِيْمِ صَلَّيْ بِهَآ صَلَوةُ الْقَبِيْمِ لِلنَّاسِ
فَلَا تُرْغِ الْبَقِيْمَ إِلَى قَالَ يَا عَقِبَةُ كَيْفَ رَأَيْتَ

رواہ احمد والردادودہ النسائی

حضرت عقبہ بن عامر سے روایت ہے کہ ایک سفر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کی نادہ مبارکہ کی ہمار پھر کر چلتا تھا، اثناء سفر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
مجھ سے فرمایا عقبہ میں تم کو قرآن کی دو بہترین سورتیں تعلیم کروں، اس کے بعد آپ نے
سورہ قل اعوذ برب الفلق اور قل اعوذ برب الناس تعلیم فرمائیں، پھر آپ نے
محسوس فرمایا کہ ان دونوں سورتوں کی تعلیم سے مجھے بہت زیادہ خوشی نہیں ہوتی
تو جب صبح کی نماز کے لئے آپ اترے تو آپ نے یہی دونوں سورتیں پڑھ کر فجر کی
نماز پڑھائی، پھر نماز سے فارغ ہونے کے بعد آپ میری طرف متوجہ ہوئے اور
فرمایا عقبہ! تم نے کیا دیکھا اور کیا محسوس کیا۔

(مسند احمد، سنن ابی داؤد، سنن نسائی)

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَقْرَأُ فِي الْغُضْرِ بَوْدَ الْجُمُعَةِ بِأَلَمْ تُنْزِلْ فِي الرَّكْعَةِ الْاَوَّلَى
وَفِي الثَّانِيَةِ هَلْ آتَى عَلَى الْاِنْسَانِ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
مجھ کے دن فجر کی پہلی رکعت میں الم تنزل (یعنی سورہ السجدہ) اور دوسری
رکعت میں ہل آتی علی الانسان (یعنی سورہ الدھر) پڑھا کرتے تھے۔

(صحیح بخاری، صحیح مسلم)

(تشریح) فجر کی نماز میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قرات سے متعلق جو حدیثیں
یہاں نمائندگی کی گئیں اور کتب حدیث میں ان کے علاوہ جو اور روایات اس سلسلہ میں

(تشریح) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ کبھی کبھی ظہر کی ستری نماز میں ایک آدھ آیت آپ اتنی آواز سے پڑھ دیتے تھے کہ پیچھے والے اُس کو سُن لیتے تھے۔۔۔۔۔ بعض شارحین نے لکھا ہے کہ غالباً ایسا کبھی غلبہ استغراق میں ہو جاتا تھا، اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ آپ کبھی بقصد تعلیم ایسا کرتے ہوں یعنی یہ بتانا چاہتے ہوں کہ میں فلاں سورہ پڑھ رہا ہوں یا اپنے اس عمل سے یہ مسئلہ واضح فرمانا چاہتے ہوں کہ اگر سری نماز میں ایک آدھ آیت اتنی آواز سے پڑھ دی جائے کہ پیچھے والے مقتدی سُنیں تو اس کی گنجائش ہے اور اس کی وجہ سے نماز میں کوئی نقصان نہیں آئے گا۔

عَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ فِي الظُّهْرِ بِاللَّيْلِ إِذَا يَعْتَمِي وَفِي رَوَايَةٍ لَيْسَتْ بِإِسْنِهَا بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَفِي الْعَصْرِ تَحْذِثُ وَفِي الصُّبْحِ أَطْوَلُ مِنْ ذَلِكَ — رواه مسلم

حضرت جابر بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ظہر کی نماز میں سورہ والیل اذاعتیٰ — پڑھتے تھے اور ایک روایت میں ہے کہ سورہ سج اسم ربک الاطیٰ پڑھتے تھے، اور عصر کی نماز میں بھی قریب قریب اتنی ہی بڑی سورت پڑھتے تھے اور صبح کی نماز میں اس سے کچھ طویل۔

(صحیح مسلم)

نماز مغرب میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قراءت :-

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُثْمَةَ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَرَأَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي صَلَاةِ الْمَغْرِبِ بِحَسَمِ الدَّخَانِ

رواہ النسائی

حضرت عبد اللہ بن عقیل بن سعود سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مغرب کی نماز میں سورہ حسم الدخان پڑھی۔ (سنن نسائی)

عَنْ جُبَيْرِ بْنِ مُطْعِمٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ فِي الْمَغْرِبِ بِالْطُّورِ — رواه البخاری ومسلم

حضرت جبریل بن معتم رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو مغرب کی نماز میں سورہ طور پڑھتے ہوئے سنا ہے۔ (صحیح بخاری، صحیح مسلم)

عَنْ أُمِّ الْفَضْلِ بِنْتِ الْحَارِثِ قَالَتْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ فِي الْمَغْرِبِ بِالْمُورِ اسْلَاطِ عَزُفًا۔ رواه البخاری و مسلم

حضرت ام الفضل بنت الحارث رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو مغرب کی نماز میں سورہ والمرسلات عرفاً پڑھتے ہوئے سنا ہے۔ (صحیح بخاری، صحیح مسلم)

عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ لَاقَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَغْرِبَ بِسُورَةِ الْأَعْرَافِ فَكَفَّهَا فِي رَكْعَتَيْنِ۔

رواہ النسائی

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پوری سورہ اعراف مغرب کی دو رکعتوں میں تقسیم کر کے پڑھی۔ (سنن نسائی)

(تشریح) ان چاروں حدیثوں میں نماز مغرب میں جن سورتوں کی قرات کا ذکر ہے ان میں سے کوئی بھی ان چھوٹی سورتوں میں سے نہیں ہے جن کو "قصار" کہا جاتا ہے بلکہ سب ان بڑی سورتوں میں سے ہیں جن کو "طوال" کہا جاتا ہے۔ بلکہ حضرت صدیقہ رضی اللہ عنہا والی آخری حدیث میں جس سورہ اعراف کی قرات کا ذکر ہے وہ تو پورے سوا سیارہ کی ہے، بہر حال ان چاروں حدیثوں میں تو نماز مغرب میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا طویل طویل سورتیں پڑھنا ہی ذکر کیا گیا ہے، لیکن آگے درج ہونے والی بعض دوسری روایتوں میں معلوم ہوگا کہ آپ کا اکثری معمول مغرب میں چھوٹی سورتیں پڑھنا تھا، اس لئے اکثر علما و کرام کا خیال ہے کہ مندرجہ بالا حدیثوں میں نماز مغرب کے جن واقعات کا ذکر کیا گیا ہے جن میں آپ نے طویل طویل سورتیں پڑھیں یہ سب اتفاقی واقعات ہیں اور آپ کا عمومی اور اکثری معمول مغرب میں چھوٹی ہی سورتوں کی قرات کا تھا، جیسا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے اس مکتوب سے بھی معلوم ہوتا ہے جو آپ نے حضرت ابوبکر

اشرفی ہو گھا تھا، انشاء اللہ عنقریب ہی حضرت فاروق اعظم کا یہ مکتوب بھی درج کیا جائیگا۔ واللہ اعلم

نماز عشا میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قراءت :-

عن البراء قال سمعت النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقرأ فی العشاء والتین

والزیتون ، وما سمعت احدا احسن صوتا منه -- رواہ البخاری و مسلم

حضرت براء رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو عشا

کی نماز میں سورہ التین والزیتون پڑھتے ہوئے سنا ہے اور میں نے آپ سے زیادہ

اچھی آواز والا کسی کو نہیں سنا۔ (صحیح بخاری، صحیح مسلم)

(تشریح) صحیحین ہی کی بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ واقعہ جس کا ذکر حضرت براء

بن عازب نے اس حدیث میں کیا ہے سفر کا ہے اور آپ نے اس نماز کی کسی ایک کحیت میں

سورہ التین پڑھی تھی۔

عن جابر قال کان معاذ بن جبل یصلی مع النبی صلی اللہ علیہ

وسلم ثم یأتی فیوم قومہ ، فضلی لیلۃ مع النبی صلی اللہ علیہ

وسلم العشاء ثم اتی قومہ فامهم فافتتح بسورۃ البقرۃ فانحرف

رجل فسلم ثم صلی وحده وانصرف فقالوا له انا فکت یا فلان ؟

قال لا والله ولا تین رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فاخبرہ

فاتی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال یا رسول اللہ انا اصحاب

نواضح نعمل بالنهار وان معاذ صلی معك العشاء ثم اتی قومہ

فافتتح بسورۃ البقرۃ ، فاقبل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

علی معاذ فقال یا معاذ افتان انت ؟ اقرأ والشمس وضوحا ،

والضحیٰ کواللیل اذا یغشی ، وسمی اسم ربك لا علی۔ رواہ البخاری و مسلم

حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ معاذ بن جبل کا معمول تھا کہ وہ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ آپ کی مسجد میں نماز پڑھتے پھر اگر اپنے قبیلہ

کی مسجد میں امامت کرتے ، ایک رات انھوں نے عشا کی نماز رسول اللہ صلی اللہ علیہ

مسلم کے ساتھ پڑھی پھر اپنے قبیلہ میں آئے اور ان کی امامت کی اور (سورہ فاتحہ کے بعد) سورہ بقرہ شروع کر دی، ایک شخص نماز توڑ کر پیچھے ہٹ گیا اور اُس نے تنہا اپنی نماز پڑھی، (چونکہ یہ بات بہت غیر معمولی تھی اور اُس دور میں نماز باجماعت کا اہتمام ذکر نامنا فہوں ہی کا طریقہ تھا اس لئے) لوگوں نے اس کو بہت محسوس کیا اور اُس شخص سے کہا "فلانے! تو منافق تو نہیں ہو گیا ہے" اس نے جواب دیا "خدا کی قسم، نہیں، بلکہ میں خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر آپ کے سامنے یہ بات دکھوں گا۔ چنانچہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا "یا رسول اللہ! ہمارا کام اونٹوں کے ذریعہ پانی پہنچانا ہے، ہم لوگ دن بھر محنت مشقت کرتے ہیں اور (گزشتہ رات ایسا ہوا کہ) معاذ عشا کی نماز آپ کے ساتھ پڑھنے کے بعد اپنے قبیلہ کی مسجد میں آئے (اور یہاں انھوں نے نماز پڑھانی شروع کی) تو سورہ بقرہ شروع کر دی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ سن کر حضرت معاذ کی طرف رخ فرمایا اور ارشاد فرمایا معاذ! کیا لوگوں کو تم فتنہ میں مبتلا کرنا چاہتے ہو! سورہ الشمس وضحیٰ، سورہ الضحیٰ، سورہ الدلیل اذ اغشیٰ اور سورۃ اسم رکب الاعلیٰ پڑھا کرو (صحیح بخاری، صحیح مسلم)

(تشریح) اس حدیث سے بظاہر ایسا معلوم ہوتا ہے کہ حضرت معاذ رضی اللہ عنہ عشا کی نماز دو دفعہ پڑھتے تھے ایک مسجد نبوی میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے مقتدی بن کر اور دوسری دفعہ اپنے قبیلہ کی مسجد میں امام بن کر، لیکن جمہور ائمہ و علما اس پر متفق ہیں کہ ان میں سے ایک دفعہ کی نماز وہ نفل کی نیت سے پڑھتے تھے، حضرت امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا خیال ہے کہ جو نماز وہ مسجد نبوی میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ اور آپ کی اقتداء میں پڑھتے تھے وہ فرض کی نیت سے پڑھتے تھے اور اپنے قبیلہ والی مسجد میں امام بن کر نفل کی نیت سے پڑھتے تھے، اسی بنا پر حضرت امام شافعیؒ اس کے قائل ہیں کہ نفل پڑھنے والے امام کی اقتداء میں فرض نماز پڑھی جاسکتی ہے اُن کے نزدیک اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔ لیکن حضرت امام ابوحنیفہؒ اور امام مالکؒ کی

تحقیق یہ ہے کہ نفل پڑھنے والے امام کی اقتدا میں فرض نماز نہیں پڑھی جاسکتی، حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کے زیر بحث واقعہ کے متعلق ان حضرات کا خیال یہ ہے کہ وہ فرض عشا کی نیت سے اپنے قبیلہ کی مسجد ہی میں نماز پڑھاتے تھے اور چونکہ مسجد نبوی کی جماعت کے وقت تک وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر رہتے تھے اس لئے آپ کی نماز کی خاص برکات میں حصہ لینے کے لئے اور دیکھنے کی غرض سے وہ نفل کی نیت سے آپ کے ساتھ بھی شریک ہو جاتے تھے، اس مسئلہ پر بھی دونوں طرف سے بڑی فضلاء فقیہانہ اور محدثانہ بحثیں کی گئی ہیں — اہل علم شروح حدیث فتح الباری، عمدۃ القاری اور فتح الملکم میں دیکھ سکتے ہیں۔

حدیث کی خاص ہدایت جو ہمارے موضوع اور عنوان سے متعلق ہے بس یہ ہے کہ اللہ کو چاہیے کہ وہ نماز اتنی طویل نہ پڑھیں جو مقتدیوں کے لئے باعث مشقت ہو جائے خاصکر ضعیفوں، کمزوروں اور محنت پیشہ لوگوں کا لحاظ رکھیں۔

"بچے ملک و قوم کی دولت ہیں" (نہر و محبوب ہنا)



نشان
اعتماد

ان کی
ہم سب کو مل کر حفاظت کرنا چاہیے

بہارِ نوجوان
بچوں کو ہر قسم کی بیماری سے محفوظ رکھنا ہے قیمت فی شیٹ ۱۲ آؤنس عجم
رسالہ "بچوں کی صحت اور ان کی پرورش" مفت طلب فرمائیے۔

دواخانہ طبیبہ کالج، مسلم یونیورسٹی، علی گڑھ

{ (۱) کانپور - چمن گنج (۲) بنارس بہار منڈی
(۳) مونا تھ بھنجن صدر بازار (۴) اعظم گڑھ - گڑو ٹولہ
ایجنسیاں }

ہندوستان کی روحانی تسخیر اور چشتی سلسلہ کے اکابر شیوخ

(از مولانا سید ابوالحسن علی ندوی)

[ہمارے ناظرین اس سے باخبر ہیں کہ رفیع محترم مولانا سید ابوالحسن علی ندوی
اُسے مسلم کی اہم اصلاحی اور تجدیدی کوششوں پر ایک مستقل تحقیقی کام کر رہے
ہیں۔ اس تصنیفی سلسلہ کی دو جلدیں "تاریخ دعوت و تبلیغ" کے نام سے اس
سے کئی سال پہلے شائع ہو چکی ہیں۔ تیسری جلد کا کام بھی قریب الختم ہے۔ اس میں
موصوفت نے دعوت و ارشاد اور اصلاحِ کلوب کے اُس کام کو مرتب کر کے
پیش کرنے کی کوشش کی ہے جو اللہ تعالیٰ نے ہندوستان میں یقین و معرفت کے
بعض ائمہ سے ساتویں اور آٹھویں صدی، ہجری میں یعنی حضرت مجدد الف ثانی
کے دور سے بھی دو دھائی سو سال پہلے لیا تھا۔ ذیل میں اسی کتاب کے باب اول
کا ایک حصہ درج کیا جا رہا ہے جو اصلی مضمون کے لئے ایک طرح کی تمہید ہے]

(نعمانی)

عالم اسلام کا نیا روحانی
و فکر کی مرکز

چھٹی صدی ہجری (بارہویں صدی عیسوی) اسلامی تاریخ
میں خاص اہمیت رکھتی ہے۔ اس صدی کے آخر میں مبلغ

اسلامی دنیا میں ایک ایسے نئے وسیع ملک کا اضافہ ہو رہا تھا جو قدرتی خزانوں اور انسانی صلاحیتوں
سے بالامال تھا اور جس کے لئے مستقبل قریب میں اسلامی دعوت کا عالم گیر مرکز اور اسلامی علوم

کیا محتاط رہا میں: ذرا مقدر ہو چکا تھا۔

اس صدی کے اداں میں نیم جستی تاساویوں نے عالم اسلام پر موردِ کج کی طرح یورش کی
ملک کے ملک اُن کی بربریت اور وحشیانہ مظالم سے تاراج اور بڑے بڑے نامی گرامی شہر جو
کبھی علم و تہذیب کے علمبردار اور مدائنِ دُعا و فلاحوں سے کسکسر گلزار ہو رہے تھے بے چراغ ہو گئے
شہروں کا آس و سکن، زندگی کا نظم و نسق اور شرفِ ان کی عزت و ناموس خاک میں مل گئی۔ بجا آراء
سرخند، رستے، بھڑان، زنجان، قزوین، مرند، نیشاپور، خوارزم اور بالآخر مرکزِ خلافت
دورِ اسلام آباد اس فتنہ بھین سوز کی پلینٹ میں آگیا اور قدیم تہذیب کا مدفن بن کر رہ گیا اس
بنائے ناگہانی سے عالم اسلام کی چھ فیں بل گئیں اور پوری قدیم اسلامی دنیا پر سیاسی زوال اور
فکری، علمی، صنعتی کے بادل ڈول چکا گئے۔ اس وقت اس پورے عالم اسلام میں ہندوستان ہی
ایسا ایسا ملک تھا جو اس فتنہ عالمِ کُتھیب سے محفوظ رہ گیا تھا۔ یہاں تازہ دم، قوی اور پُر جوش
ترکی اسلامی قاعدوں کی حکومت تھی۔ زبانِ تاساویوں اور مخلوں سے بخوبی پیچہ آزمائی کر سکتے
تھے اور ان اداں کی خدمت اور رستہ اسلامی جوش کی بنا پر جنگی قوت اور شجاعت میں نہ صرف اُن
کے بیتِ جلد اُن سے خائف تھے، تاساوی اور مغلی ہندوستان پر بار بار حملے کرتے رہے اور پسا
جرتہ سبب، عدتِ سلطانِ عادل الدین خلجی کے عہد میں پنجگڑی مغلوں نے پانچ بار ہندوستان
پر حملہ کیا، پہلا حملہ شہنشاہِ دہلی جو چوتھے اور پانچویں حملہ میں سلطان کی طرف سے ملکِ غفلت
کا مددگار، نے جو ہر پروا کی دیکھا سے اور مغلوں کو اس طرح شکست فاش دی کہ "وہ دن
باز منظرِ راجپوت پر دوستانہ برائی ہوئی۔ وہ نہانِ طبع گند گشت" (اُس دن سے مغلوں کی
ہندوستان کی تہمتیں سوز ہو گئی اور اُن کے مددگاروں کو آکر ہمیشہ کے لئے کھٹے ہو گئے)۔

ان خرد سیاست کی بنا پر عالم اسلام کے بہترین دانشوران جن کو اپنا ناموس اور ایمان عزیز
 بچاؤ، بہترین دل و دماغ جو اپنے ہر قسمت وطن میں سکون و امنیہاں سے محروم ہو گئے تھے،
 مہندستان کے جدید دارالاسلام اور دارالاسلام کی طرف ہجرت کر آئے۔ لائق ترین انسانوں اور

اور شریف خاندانوں کا یہ سیلاب ایران، ترکستان و عراق کی طرف سے بار بار اُستلنا رہا اور ان کی وجہ سے دہلی ایک بین الاقوامی شہر اور رشک بغداد و قریطہ بن گئی۔ نوۃ ضیہ ہندوستان ضیا، الدین برنی وغیرہ جب ان شریف و نجیب خاندانوں، اساتذہ وقت، غنائے نامہ اور اور مشارع کہا، کی فہرست سناتے ہیں جو فتنہ ہمارے ہندوستان ہجرت کر کے آئے تھے اور ہنگامہ درس و تدریس اور ارشاد و تلقین گرم کئے ہوئے تھے، نیز جنھوں نے سلطنت کی نازک ترین ذمہ داریاں سنبھال رکھی تھیں اور ملک کی زیب و زینت کا باعث تھے تو معلوم ہوتا ہے کہ سارے عالم اسلام کا جو ہر شرافت و فضیلت ہمیں آگیا تھا۔

اس انقلاب سے ہندوستان نہ صرف عالم اسلام کا ایک اہم حصہ بن گیا تھا بلکہ تاریخ کا صاف اشارہ تھا کہ وہ اسلام کی فکر و روحانی قوت، علمی تحریکات اور احیاء تجدید کا نیا مرکز بن رہا ہے اور فکر اسلامی اور دعوت و عزیمت کے جوڑ ضیہ کو اب مسلسل کئی صدیوں تک اپنی قوجہ اسی پر مرکوز کرنی پڑے گی۔

اسلامی ہند کے شمار | اسلامی دنیا کے لئے ہندوستان کی دریافت اور یافت "نئی دنیا" کی دریافت سے کہ انقلاب انجیز اور عہد آفریں واقعہ تھا۔ اگرچہ پہلی صدی ہجری ہی میں یہاں اسلام کے حوصلہ مند و سنے آئے شروع ہو گئے تھے اور ۹۳ھ میں محمد بن قاسم ثقفی نے سندھ سے لٹان ملک کے علاقہ کو اپنی شمشیر و اخلاق سے تسخیر کر لیا تھا اور اس برصغیر ہند میں جا بجا داعیان اسلام کے مرکز و خانقاہیں چھوٹے چھوٹے جزیرہ کی طرح قائم ہو چکی تھیں جیسے ع بیابان کی شبہ تاریک میں قندیل بہانی

لیکن حقیقتاً ہندوستان کی فتح کا سہرا سکندر اسلام سلطان محمد وغیرہ (۱۱۷۲ھ) کے سر اور مستحکم مستقل اسلامی سلطنت کے قیام کی سعادت سلطان شہاب الدین محمد غوری (۱۱۹۱ھ) کے حصہ میں تھی اور آخری طور پر اس کی روحانی تسخیر اور اخلاقی ایمانی فتح حضرت خواجہ بزرگ شیخ الاسلام معین الدین چشتی (۱۲۶۶ھ) کے لئے مقدر ہو چکی تھی۔

ہندوستان کی فتح سے پہلے اسلام کے چاروں مشہور روحانی سلسلے قادریہ، چشتیہ، نقشبندیہ اور سہروردیہ وجود میں آچکے تھے اور غرض سے پھیل پھول رہے تھے۔ اپنے اپنے وقت پر ان میں سے ہر ایک کا فہم ہندوستان کو پہنچا اور ہندوستان کی اسلامی تعمیر و تشکیل میں سب کا حصہ بنے۔ شاہ احمد مسعودؒ لیکن ہندوستان کی روحانی فتح اور اس سرزمین پر اسلام کا پورا نصب کر دینے کے لئے دس کے سوا اور سلسلہ ایک عالم متفقہ سمجھتا تھا (حکایت الہی نے چشتی سلسلہ کو انتخاب فرمایا کہ رَبَّنَا يَخْلُقْ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ

ان اسرار الہی سے قطع نظر جن کو ہماری کوتاہ نظرانی نہیں پاسکتی چشتیوں پر اس ملک کا حق مسلک بھی تھا۔ ان کا سلسلہ اس ملک کے ہمایہ ملک اور ان میں فروغ پا رہا تھا، اپنے دور و مند عزائی اور رب سے کی بنا پر بھی جو سلسلہ چشتیہ کا سربراہ ہے اس سلسلہ کو ہندوستان کا دلی جوتہ لینا اور اس کو اپنا دوست کا اسیر اور مشفق الہی کا خیر بنالینا آسان تھا کہ زمانہ قدیم سے محمدؐ سے دور و اس سرزمین کے خیمہ میں ہے۔

ہندوستان سے چشتیوں کا پہلا تعلق غرض ان معلوم و نامعلوم حکمتوں کی بنا پر قدرت الہی نے ہندوستان میں اسلام کے تعارف اور اشاعت کے لئے اس سلسلہ کو انتخاب فرمایا اور چشتیوں کو ہندوستان کی اہم رُخ کرنے کا اشارہ بھی ہوا۔ سب سے پہلے جس چشتی شیخ نے ہندوستان کی طرف عثمان غازیؒ کی دعوت مڑی وہ خواجہ ابو محمد چشتیؒ تھے جن کی دعائیں اور بابرکت ذات سلطان محمود غزنویؒ کی فتوحات کی پشت پناہ تھی۔

مولانا جانی لغات الانس میں لکھتے ہیں :-

دخستہ کہ سلطان محمود بن غزنو سوتا "جس وقت سلطان محمود سومات کی

خواجہ ابو محمد چشتی : م ۴۹۹ یا ۵۰۱ھ، خواجہ ابو احمد چشتی کے فرزند و خلیفہ تھے جو خواجہ ابو اسحق ثنائی کے خلیفہ اعظم اور خواجہ ناصر الدین ابو یوسف کے شیخ و مرشد تھے۔ خواجہ ناصر الدین ابو یوسف خواجہ قطب الدین مودود کے والد اور شیخ ہیں اور وہ حاجی شریعت زندنی کے۔ حاجی شریعت، زندنی کے خلیفہ حضرت عثمان ہارونیؒ ان کے خلیفہ حضرت خواجہ حسین الدین چشتیؒ۔

رفتہ بود خواجہ سادر داتم نمودند کہ مجدد گاری
 دے باہر رفت، در سن ہفتاد و سالگی با درویش
 چند متوجہ شد، چون اُن جا رسید، یہ نفس مبارک
 خود با مشرکان و عبیدہ اصنام جہاد کرد
 طرہ گینا ہوا تھا خواجہ ابو محمد کو اسرارِ غیبی
 ہوا کہ اُس کی مدد کے لئے جائیں، وہ ستر برس
 کی عمر میں چند درویشوں کے ساتھ روانہ ہوئے
 اور وہاں پہنچ کر یہ نفسِ نفس، جہاد میں شرکت
 فرمائی۔

حضرت خواجہ معین الدین چشتی | لیکن جس طرہ محمود کی سیاسی فتنہ کی تکمیل اور اسلامی
 سلطنت کے انتظام و استقلال کی سعادت سلطان شہاب الدین غوری کے لئے مقدر تھی خواجہ
 ابو محمد چشتی کے کام کی تکمیل اور اسلام کی عمومی اشاعت اور مستحکم اسلامی مرکز و رشد و ہدایت
 کا قیام اسی سلسلہ کے ایک شیخ، شیخ الشیوخ خواجہ معین الدین سہروردی کے لئے مقدر ہو چکا تھا

۱۔ محمود نے سرحدات پر غلطی سے میں کیا، اگر خواجہ ابو محمد کا سنہ وفات مذکور بالا صحیح ہے تو
 اس سے پہلے اُن کا انتقال ہو چکا تھا، غالباً ملانا جانی کی مراد حملہ ہندوستان سے ہے۔ انھوں نے اس
 کہ حملہ سومنات سے آمیر کجاب کہ ہندوستان سے باہر مہاجرت کیا، ادا کیا، انہوں کی تربت جونی سومنات
 پر حملہ کرنے سے پہلے ہندوستان پر تہذیب کے آٹھ میلے ہو چکے تھے، انہوں نے اُن کی تربت جونی سومنات
 کہ پہلے حملہ میں اشیش ابو محمد ساہو رہے ہوں گے۔

۲۔ نفحات الانس ص ۲۲۳

۳۔ خواجہ معین الدین چشتی کے اصلی وطنی قید سے سہروردی ہے، یہ کاتبوں کی غلطی اور بدلنے والوں کی
 غلط فہمی سے "سہروردی" بن گیا۔ قدیم مسودات و اسفار سے پتہ چلتا ہے کہ ابتدا میں "سہروردی" ہی
 لکھا اور بدل دیا جاتا تھا۔ سہروردی نسبت سبھتان کی طرف ہے، قدیم بزرگانیہ نو میں عام طور پر اس کو
 خراسان کا ایک حصہ مانتے ہیں۔ موجودہ زمانہ میں اس کا اکثر حصہ ایران میں شامل ہے اور باقی
 افغانستان میں۔

اس علاقہ کا پایہ تخت زرنج تھا، جس کے کھنڈراب "زاہدان" کے قریب پائے جاتے ہیں۔
 ایک زمانہ میں سبھتان کے حدود و غرضیں تھیں۔ (احسن التماسیم، (باقی حاشیہ صفحہ ۲۰ پر)

قدیم تر مؤرخین، جن میں طبقات ناصری کے مصنف قاضی شہاب الدین عثمان جو زجانی بھی شامل ہیں جو حضرت کے کسب معاصر ہیں، کا بیان ہے کہ حضرت خواجہ سلطان شہاب الدین غوری کے اُس لشکر کے ساتھ تھے جس نے والی اجیر رائے چھورا پر قحوی راج کو شکست دی اور

(بقیہ صفحہ ۱۹) بعض جزائریہ دانوں کے نزدیک سبجز، بہرستان کے ایک خاص مقام کا نام ہے جس کی طرف بہت بھری آتی ہے۔ کبھی کبھی پورے بہرستان کی طرف بھی بھری کہہ کر نسبت کرتے ہیں۔ "جزائریہ" لانا نسب، مشرقی کے مصنف جی. بی. اسٹرنج نے تیس صفحوں میں بہرستان کا جزائریہ بیان کیا ہے۔ اُس کا خلاصہ یہ ہے کہ بہرستان فارسی لفظ سنگتآن سے اخذ ہے۔ عرب اسے بہرستان کہتے ہیں۔ اس ملک کی زمین نشیب میں ہے اور قبیل ذوق کے گرد اور اُس کے مشرق میں واقع ہے۔ دریائے ہند اور جس قدر دریا اس جھیل میں گرتے ہیں ان سب کے دیٹا اسی زمین میں پڑتے ہیں۔ فارسی میں سیستان کو نیزد (یا جنوبی ملک) بھی کہتے ہیں اور جنوبی ملک کہنے کی وجہ یوں بیان ہوئی ہے کہ سیستان، خراسان کے جنوب میں واقع ہے۔ مصنف ۵۰۰-۵۰۱

۱۱۷۱ھ تا ۱۱۷۲ھ) سومیشور کا بیٹا تھا۔ جو اجیر کے چوہان حکمران خاندان کے بانی "اور ناما" کے "کافر زادہ" اس خاندان کے نامور فرزند اور دیگرہ راجہ عرف دیس ولد کا بھائی تھا۔ "سومیشور" کا دہلی کے نور راجپوت حکمران خاندان اور اجیر کی چوہان شاخ پر یکساں اعتبار تھا۔ سومیشور دہلی کے آخری توہم فرزند اور اند پال (اننگ پال) کا داماد تھا اور اس رشتہ سے پر قحوی راج دہلی کے آخری فرزند کا نواسہ ہوتا تھا۔ اند پال کی کوئی اولاد نہ رہی تھی اُس نے پر قحوی راج کو متبہتی کیا تھا۔ اُس کے انتقال پر دہلی کی سلطنت پر قحوی راج کے صدر میں آئی۔ اور اجیر کی سلطنت اُس نے اپنے باپ سومیشور سے وراثت میں پائی، اس طرح وہ راجپوتوں کی دو طاقتور مرکزی سلطنتوں دہلی و اجیر کا مالک ہوا، چونکہ اجیر سے اُس کا آبائی اور وطنی تعلق تھا اور وہ اُس کی وادھیال گدی تھی اس لئے اغلب ہے کہ اُس کا زیادہ تھیم اجیر میں رہتا تھا۔ اس وجہ سے اخیر اُس وقت ہندوستان کا سب سے بڑا سیاسی مرکز تھا۔ پر قحوی راج اپنی ذات سے بڑا حوصلہ مند، منجلا، فوجی سپہ سالاری میں طاق اور بہادر راجپوت تھا۔ اُس نے بہت سی جنگوں میں (بقیہ صفحہ ۲۱ پر)

ہندوستان کی فتح کی تکمیل کی۔ اس فتح میں اُن کی دعاؤں، قربانیاں اور روحانیت کا بہت بڑا حصہ تھا۔

بعد کے مؤرخین کے بیانات سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت خواجہ شہاب الدین غوری کے حملوں کے درمیان (جو ۱۱۹۵ء سے ۱۱۹۸ء تک جاری رہے ابتدائی ستین ہی میں انجیر میں جو اُس وقت راجپوت طاقت و حکومت اور ہندو مذہب و روحانیت کا بہت بڑا مرکز تھا

(بقیہ صفحہ ۲۰) گواہی فتوحات حاصل کیں، جنہوں نے ایک صدی تک اس کے نام کو ترنہ اور روشن رکھا۔ تنوج کے راجہ جے چند کی بیٹی کو "سربمہر" سے لے آنے کی وجہ سے وہ ان داستانوں اور فتنوں کا ہیرو بن گیا، اب تک شمالی ہند میں گائی اور پڑھی جاتی ہیں۔ وہ اپنی پسر لکھی، جو مہمندی اور فتوحات کی بنا پر ہندوستان کے دہر آخر کے بہادر راجپوتوں اور طاقتور فرماؤں میں شمار کئے جانے کے قابل ہے، لیکن اُس کی آخری شکست نے اُس کی عظمت پر پردہ ڈال دیا اور تاریخ ہند نے اُس کا قصور سمجھا نہیں کیا۔ ۱۱۹۸ء میں جب سلطان شہاب الدین غوری نے ہندوستان پر حملہ کیا، پرتوی راج نے تراہی (حال تونڈی) کے مقام پر جو تھاخسر سے ۱۴ میل کے فاصلہ پر واقع ہے، ایک منظم فوج کے ساتھ بڑی بہادری سے مقابلہ کیا اور سلطان کو شکست فاش دی۔ اگلے سال ۱۱۹۹ء میں سلطان نے بڑی تیاری اور نئے عزم کے ساتھ ایک لاکھ بیس ہزار فوج کے ساتھ دوبارہ حملہ کیا۔ پرتوی راج تین لاکھ سوار اور تین ہزار باہمی میدان میں لایا۔ ۵۰۰ راجپوت راجگان اپنی فوجوں کے ساتھ تھے، پرتوی راج نے شکست کھائی، گرفتار ہوا اور قتل کیا گیا اور اس طرح راجپوتوں کی آزاد سلطنت اور ہندوستان کی تقدیم فرماؤں کی کاخامتہ جو ادیٹر فیڈرل پریشری پرشاد اور دیگر مؤرخین نے غلطاً ۱۱۹۵ء قریب ۱۱۹۵ء منتخب منہ،

۱۱۹۵ء انجیر سے ۱۱۹۵ء میں کے شمال پٹنکر، ایک مشہور مذہبی تہذیب گاہ تھی جس کے یاترا کے لئے دودھ سے لوگ آتے تھے۔ اس جھیل کو جو مذہبی تقدس حاصل تھا اُس میں نہ صرف نان سرد کی جھیل اس کی ہمراہی کر سکتی ہے۔ پٹنکر کی جھیل کے متعلق یہ عقیدہ ہے کہ رہائے یہاں گیا اور یہاں پر سرسوتی نے پانچ دھاراؤں سے برکت ہوتی تھی۔ (انجیر ڈسٹرکٹ ٹریٹر مشا)

قیام اختیار فرمایا تھا۔ ابھی غوری کے حملوں نے ہندوستان کی قسمت کا فیصلہ نہیں کیا تھا اور اُس کی ترکہ زیاں شمال مغربی ہندوستان تک محدود تھیں کہ ایک ایسا واقعہ پیش آیا جس نے ہندوستان کی قسمت کا فیصلہ کر دیا۔ رائے پتھورائے کسی مسلمان کو دھم غالباً اُس کے دربار سے متعلق تھا، اذیت پہنچائی۔ حضرت خواجہ نے اُس کی سفارش کی، پتھورائے متکبرانہ اور توہین آمیز جواب دیا اور کہا: ”یہ شخص آیا ہوا ہے اور ایسی ادنیٰ اپنی باتیں کرتا ہے جو کسی نے نہ دیکھیں نہ سُنیں“۔ خواجہ نے یہ سن کر اہشاد فرمایا کہ ”ہم نے پتھوراکو زندہ گرفتار کر کے محمد غوریؑ کو دے دیا۔“ اس کے بعد ہی محمد غوری نے حملہ کیا، پتھورائے مقابلہ کیا اور شکست کھائی، بہر حال واقعہ کی جرت یہ ہو اس میں شک نہیں کہ حضرت خواجہ معین الدین چشتیؒ نے محمد غوری کے حملوں کے درمیان اور اسلامی سلطنت کی عمویت اور استحکام سے پیشتر ہندوستان کے قلب اور قدیم ہندوستان کے عظیم سیاسی و روحانی مرکز اجیر کو اپنے قیام کے لئے انتخاب فرمایا۔ یہ فیصلہ ان کی اولوالعزمی، عالی ہمتی اور جرأت ایمانی کا ایسا تابناک کارنامہ ہے جس کی مثالیں صرف پیشوایان مذاہب اور فاتحین عالم کی تاریخوں میں مل سکتی ہیں۔ ان کے استکمال، اخلاص، اُن کے تحمل و اعتماد، اُن کے زہد و قربانی اور اُن کے درو اور اُن کے در و سوز نے ہندوستان کے لئے دارالاسلام بننے کا فیصلہ کر دیا اور جو سرزمین ہزاروں برس سے صحیح یقین اور صحیح معرفت سے محروم اور توحید کی صدا سے نا آشنا تھی وہ علاؤ الدین کی سرزمین اور علوم اسلامیہ اور کمالات دینیہ کی محافظہ دین بن گئی اور اُس کی فضائیں اذانوں سے اور وحشت و جہل انزاکر کی صداؤں اور اُس کے شہر و دیار قال اللہ و قال الرسول کے فہموں سے ایسے گونجے کہ صدیوں سے عالم اسلام گوش برآواز ہے۔

جہانے را و گرگوں کر دیک مرد خود آگاہ ہے

سیرالاولیاء کے مصنف نے بڑی صداقت و بلاغت سے لکھا ہے:-

مملکت ہندوستان تا حد برآمدن آفتاب
ملک ہندوستان اس آفتاب ہدایت

دارالاسلام خواہند آورد الى يوم القيامة
 گئی اور جن طبقات کو اسلام کی طاقت و
 مقدمات آں بارگاہ باجاہ شیخ الاسلام
 معین الدین حسن سحرزی قدس سرہ العزیز
 بمالوت، حضرت اود اصل و متزاہ خواہند
 بورد انشاء اللہ العزیز
 سب کے ایمان و اسلام کا ثواب خواہ
 معین الدین چشتی قدس سرہ کو انشاء اللہ
 ضرور پہنچے گا۔

اس طرح ہندوستان میں جو کچھ خدا کا نام لیا اور اسلام کا کام کیا گیا وہ سب چشتیوں اور
 اُن کے مخلص دعائی بہت، بانی سلسلہ حضرت خواجہ معین الدین چشتی کے حسنات اور کارناموں
 میں شمار کئے جانے کے قابل ہے اور اس میں شبہ نہیں کہ اس ملک پر اس سلسلہ کا حق قدیم ہے
 مولانا غلام علی آزاد نے صحیح لکھا ہے:-

لا شک بزرگان چشت غیر سرشت
 راضی است قدیم بدولایت ہند
 بلاشبہ ملک ہندوستان پر بزرگان
 چشت کا قدیم حق ہے
 اور صاحب سیرالقطاب کا یہ لکھنا بھی صحیح ہے:-

ہندوستان ہمکن قدوم یمینت
 وہ پیش طریقہ اسلام ظاہر گشت و سیانی
 "ہندوستان میں انھیں کی آمد سے
 اسلام کی روشنی پھیلی اور کفر و شرک کی سیاہی
 کافر و شرک از غرہ روزگار بزد
 کا زور ٹوٹا"

حضرت خواجہ معین الدین کی حیات ہی میں ہندوستان کی سیاسی مرکزیت اور اقتدار
 اجیر سے دہلی منتقل ہو گیا اور اجیر نے اپنی اہمیت بہت کچھ کھو دی۔ خواجہ بزرگ نے دہلی میں
 اپنے جانشین و خلیفہ اعظم خواجہ قطب الدین بختیار کاکی کو بٹھایا اور خود اجیر ہی میں مقیم
 رہے جہاں تبلیغ و ارشاد اور تعلیم و تربیت اور مشغولی بحق میں اپنی بقید زندگی پوری کر دی۔
 کسی قدیم تاریخی ماخذ میں ان تبلیغی مساعی کی تفصیلات اور اُن کے نتائج و اثرات کا مستند

دستین طریقہ پر تذکرہ نہیں تھا۔ عام طور پر اتنا ذکر کیا جاتا ہے کہ کثیر و عظیم تعداد میں بندگانِ خدا نے ان سے ایمان و احسان کی دولت پائی اور لوگ جوق و جوق اسلام میں داخل ہوئے۔
ابوالفضل آئین الہیری میں لکھتا ہے :-

عزت گزین باحیر شد و خسرا دال آپ اجیر کے ایک گوشہ میں بیٹھ گئے اور
چراغِ براہِ فروخت و از دم کبرائے او گردا وہیں بیٹھ کر لا تعداد چراغِ آپ نے روشن کئے
گردا مردم بہرہ بر گرفتند اور آپ کے پاک انفاس سے انسانوں کے
بہت سے گردہ بہرہ یاب ہوئے :

تقریباً نصف صدی ارشاد و تلقین، اسلام کی اشاعت اور داعیانِ اسلام و اہلِ توحید
کی تعلیم و تربیت اور یادِ حق میں سرگرمی کے ساتھ مشغول رہ کر ۹۰ سال کی عمر میں ۱۲۳۷ھ
میں اُس وقت رحلت فرمائی جب ہندوستان میں اُن کے ماتھے کا لگایا ہوا لہرہ ابھڑا پھر
چکا تھا اور دار الحکومت دہلی میں اُن کا جانشین و تربیت یافتہ شیخ وقت (خواجہ قطب الدین
بختیار کاکی، ارشاد و ہدایت کے کام میں سرگرم و منہمک تھا۔ اُس کا عقیدت مند حلقہ
بگوش سلطان شمس الدین التمش اسلامی حکومت کی توسیع و استحکام اور عدل و تسری و خلقی پردہ کی
میں مشغول تھا۔

نہ آئین الہیری (سر سید ایڈیشن، صفحہ ۲۹۱)

۱۲۳۷ھ وفات میں اختلاف ہے۔ عام طور پر تین سنہ لکھے گئے ہیں۔ ۱۲۳۷ھ، ۱۲۳۸ھ
اور ۱۲۳۹ھ۔ صاحبِ سیر الالطاب نے آئیناب ملک ہند سے سنہ وفات ۱۲۳۷ھ استخراج کیا
ہے۔ صاحبِ خزینۃ الاصفیاء نے بھی یہی سنہ وفات مانا ہے۔

لو آپ اپنے دام میں — صیاد آ گیا! —

جناب غلام احمد پر وزیر پاکستان، جو انکا یہ سنت ہیں نام پاپٹے ہیں اور قرآن کی تشریح کا حق رسول خدا (صلی اللہ علیہ وسلم) سے تعین کہ اس منصب خاص پر خود قابض ہونے کے لئے عجیب عجیب صلاحیتوں کا مظاہرہ ایک عرصہ سے کر رہے ہیں۔ ایک زمانہ میں اس کتاب فکر پر خوزر و سرت تنقید کر چکے ہیں۔ یہ مسئلہ کی بات ہے۔ اُس وقت کا اُن کا ایک مضمون معارف اعظم گاہ کی پرانی فائلوں میں دریافت کیا گیا ہے۔ ایشیالاہور کے شکریہ کے ساتھ ہم اپنے ناظرین کی خدمت میں بھی اس کا ایک حصہ پیش کرتے ہیں۔ (ادارہ)

منکرین سنت کی تیسری گمراہی

تیسرا اعتراض ان کا یہ ہوتا ہے کہ قرآن چونکہ فی ذاتہ تہیاناً لکھی شیء ہے۔ اس لئے اس کی مزید وضاحت کی ضرورت نہیں۔

گمراہی کا علی ثبوت سب سے پہلے قرآن کا اپنا طرز عمل اُن کے اس دعوے کے منافی ہے۔ یعنی جس کتاب کو وہ غفلت و بین سمجھتے ہیں خود اُس کی تفسیر میں لکھ رہے ہیں۔ کہا جاسکتا ہے کہ وہ قرآن کے ایک مقام کی تفسیر دوسرے مقام سے کرتے ہیں۔ بیان اگر اُن کی تفاسیر کو بغور دیکھا جائے تو معلوم ہو جائے گا کہ ایک مقام اور دوسرے مقام کے درمیان جو علیق رہ جاتی ہے، اُسے پُر کرنے کے لئے وہ اپنے ذہن و اجتہاد سے کام لیتے ہیں۔ یعنی ربط

مضامین اور استنباط نتائج میں قرآنی آیات کو اپنی سمجھ اور فہم کے مطابق چلاتے ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ باوجودیکہ اُن کی نئی جماعت کا وجود ہی اس دعرے پر مبنی تھا کہ مسلمانوں میں "قرآن کے باہر" کی تعلیم سے جو اختلافات پیدا ہو گئے ہیں انہیں مٹانے کے لئے رجعت الی القرآن ضروری ہے۔ لیکن ہوا یہ ہے کہ ابھی اُن کی پیدائش کو چند روز بھی نہیں ہوئے اور وہی جماعت کئی چھوٹی جماعتوں میں تقسیم ہو گئی ہے۔ ہر جماعت میں اور مفصل قرآن کو کھینچ جان کر اپنے مزعومات پر منطبق کرنے کی کوشش کرتی ہے

نظری ثبوت | یہ تو داخلی ثبوت، اب نظری حیثیت سے دیکھئے تو اصول و قائلوں کی کوئی کتاب خراہ وہ کسی قدر مفصل دہین کیوں نہ ہو اُس کے دامروں کو ای پر عمل پیرا ہونے اور اُس کے حقائق و رموز کی غلت و غایت معلوم کرنے کے لئے اُس کی تفصیل و تفسیر کی ضرورت لایدر ہوتی ہے۔ اسی ضرورت کو مد نظر رکھتے ہوئے قرآن کریم میں ارشاد ہے :-

وَمَا ارسلنا من رسول الا بلسان قومہ لینبین لہم
اور ہم نے کوئی پیغمبر نہیں بھیجا مگر اُس کی قوم کی زبان میں، تاکہ وہ اُن سے احکام لے سکیں۔

رسول کو اُس کی قوم کا ہم زبان بھیجنا اس پر ولایت کرتا ہے اور خود قرآن نے اس کی وضاحت کر دی ہے کہ رسول کا فریضہ تبیین (کام بھی ہے ورنہ اگر مقصود محض پیغام پہنچانا ہی ہوتا تو اللہ تعالیٰ کے لئے یہ کیا مشکل تھا کہ ایک عجیب شخص پر عربی میں قرآن نازل کر دیتا۔ اور اس طرح قرآن کو عربوں تک پہنچا دیتا۔ اس شکل میں مصرعہ صدر آیت میں رسول کی جگہ رسالت یا کتاب کا لفظ ہونا چاہیئے تھا یعنی "جس قوم پر کوئی کتاب یا پیغام بھیجتے ہیں وہ اسی کی زبان میں بھیجتے ہیں، یہ کہا کرتے ہیں کہ قرآن میں جہاں نبی اکرم کی تبیان کا حکم دیا گیا ہے وہاں تبیان بمقابلہ کتمان ظاہر کر دینے کے سنی میں ہے یعنی اسے رسول جو تم پر نازل کیا گیا ہے اُسے چھپا کر نہ رکھو بلکہ ظاہر کرو۔ تبیین کے ان معانی کو مذکورہ صدر آیت میں رکھ کر دیکھئے، مطلب

کس قدر مہل ہو جاتا ہے۔ سورۃ النحل آیت ۱۲ میں ہے :

وَأَنزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ بَيِّنَاتٍ لِّنُاسٍ ۖ هُمْ يَكْفُرُونَ
ما نزل الیہم ولعالمہم یتفکرون
ہم نے تمہاری طرف ذکر قرآن کو تمہارا
ہے تاکہ جو کچھ لوگوں پر نازل کیا گیا ہے اُسے
آپ بیان کر دیں تاکہ وہ اس میں فکر کیا کریں۔

اس آیت میں ایک فرد واحد (ایک) کی طرف تنزیل قرآن کا مقصد یہ بتایا گیا ہے
کہ جو پیغام اللہ نے لوگوں کی طرف بھیجا ہے اُس کی تمہیں کو دے۔ اس پر یہ اعتراض
دار کیا جاتا ہے کہ اگر رسول نے اس پیغام کی تیسریں کر دی تو لوگوں کو جو یہ حکم دیا گیا ہے کہ وہ
خود غور و فکر کریں۔ اُن کے لئے غور و فکر کے لئے کرن سی چیز باقی رہ جائے گی ؟ گواہی ہے کہ
قرآن نے اپنے آپ کو بار بار مفصل و مبین، بتیان لکھلکھائی کہا ہے۔ اپنی آیات کریمات
قرار دیا ہے۔ لیکن یوں ہم تفصیل و تبیین، تدبر و فکر کا بار بار حکم دیا گیا ہے :

لَنَعْلَمُ مَتَفَكَّرُونَ۔ لَعَالَهُمْ مَّيْتٌ يَّرَوْنَ۔ كَذَٰلِكَ نَفْصَلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ (دوسرا)
اگر قرآن باوجود تبیین اور مفصل ہونے کے بھی اس قابل رہتا ہے کہ اُس میں تدبر و فکر کی
گنجائش باقی رہ جائے تو یقیناً رسول کی تیسریں کے بعد انسانی عقل و فکر پر ہرگز نہیں لگ جاتیں
لَعَالَهُمْ مَّيْتٌ يَّرَوْنَ کے لئے تبیین رسول نافع نہیں ہو سکتی بلکہ بصیرت و شعور کی سینکڑوں اور اس
کھل جاتی ہیں۔

محرم نہیں ہے تو ہی لو اے راز کا یاں حد نہ جو حجاب ہے پرودہ پر سنا کا

اسلامی تدبر و اجتہاد سے مقصد یہ ہے کہ جن رموز و معارف کا قرآن نے اشارہ کر دیا ہے
دینی علوم و فنون اور ذاتی تحقیق و ترقی سے اُن کی کنہ و حقیقت دریافت کی جائے۔ مثلاً سیر فی الارض قرآن
کا اشارہ تھا اور حکم تھا کہ یہ اس اشارہ میں تدبر کا نتیجہ۔ اسی طرح احکام قرآنی میں تدبر کے یہی ہیں کہ اس
بات پر غور کیا جائے کہ وہ کن مسائل پر مبنی ہیں اور اس طرح انھیں دنیا کی بہترین تعلیم ثابت کیا جائے۔ مثلاً
کی غرض دعا و غایت کا قرآن میں ایمان ذکر ہے۔ تدبر فی القرآن سے ثابت کیا جائے کہ تخلیق انسانی کے مقاصد
کے حصول کے لئے اس سے بہتر کوئی اور ذریعہ ہو ہی نہیں سکتا۔ اسی الصلوٰۃ کی تشکیل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمادی۔ اس بارے میں تدبر سے مراد یہ ہوگی کہ ثابت کر دیا جائے کہ ان مقاصد کے حصول کے لئے اس سے
بہتر عملی شکل کوئی پیدا نہیں ہو سکتی (دہرودہ)

ہمیں سے منصب رسول کی تمام راہیں روشن و منور ہو جاتی ہیں۔ یہی وہ مقام ہے جس کے لئے اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا
مِّنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ
الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ (المجمعه)

”وہی ہے جس نے عرب کی ناخواندہ قوم

میں انہی میں سے ایک پیغمبر بھی بھیجا جو ان کو
نصاب اور ان کو کتاب و حکمت کی تعلیم دیتا۔
منصب رسالت اس آیت میں رسول اکرم کے منصب رسالت میں تین بین اور
مستقل چیزیں بیان کی گئی ہیں: ۱۰ تلاوت آیات (۲) تزکیہ نفوس اور (۳) تعلیم کتاب
و حکمت۔

اگر تمہیں (تا کہ وہ ظاہر کر دے) میں تمہیں سے مراد وہی آتی کہ لوگوں پر محض ظاہر کر دینا
ہی ہے۔ اگر ماعلیٰ الرسول الا البلاغ میں بلاغ کے معنی پہنچا دینا (یعنی وضاحت نہ کرنا بلکہ
محض پہنچا دینا) ہی ہیں۔ تو ظاہر ہے کہ اتنا کام منصب غیر (یعنی تلاوت آیات) میں پورا ہو گیا
جب رسول نے خدا کی آیات پڑھ کر لوگوں کو سنا دیں تو مَا تَزِيلُ عَلَيْهِمْ (جو کچھ ان کی طرف بھیجا
گیا ہے) کا اظہار بقول مترضین تمہیں ہو گیا تو اس کے بعد جو ابھی دو شقیں اور باقی ہیں۔ ان
سے کیا مطلب اشیء خبر و سر دوست الگ رہنے دیجئے، لیکن شقی ۱ میں ”تعلیم کتاب و حکمت“
تو تلاوت سے علیحدہ چیز ہے۔ کتاب و حکمت کے واو خطف کی بحث میں بھی نہ آجھیے کہ یہ
تفسیری بنے یا فہمی۔ بہر کیف تلاوت آیات اور تعلیم کتاب و وحید الگ اور مستقل عنوان ہیں۔
اظہار و البلاغ تو تلاوت میں آگیا۔ اس تعلیم کے لئے کیا باقی رہ گیا۔ یہ ہے وہ منصب عظمیٰ جس
کو نظر انداز کر دینے سے یہ تمام گتھیاں پیچیدہ تر ہوتی چلی گئی ہیں۔ ذرا ابھی تدبیر سے کام لیا جاتا
تو یہ حقیقت کھل جاتی کہ اظہار و تمہیں میں وہی فرق ہے جو تلاوت و تعلیم میں ہے اور یہی تعلیم
و تمہیں کی ضرورت تھی جس کی وجہ سے رسول انسان بھیجے گئے اور پھر وہ زبان بھی دہی بولتے
تھے جو ان لوگوں کی عقلی جن میں وہ ہموستہ ہوتے تھے۔ کفار کا یہی اعتراض تھا کہ رسول کو فرشتہ
کیوں نہیں بنایا گیا؟ جواب ملا۔

قل لو كان في الارض مثليكة
يمشون مطمئنين لنزلنا عليهم من
السماء غلغا دسولا
کہہ دیجئے کہ اگر زمین میں فرشتے رہتے
ہوتے اور اس میں چلتے بیٹے تو البتہ ہم ان
پر آسمان سے فرشتے کو رسول بنا کر بھیجتے۔

اسوہ حسنہ کی ضرورت | ورنہ اگر غور و فکر اور ہدایت و نجات کے لئے کتاب کی آیات
ہی کافی ہوئیں تو کتاب کسی پہاڑ کی چوٹی پر رکھ دی جاتی۔ عوام کے دلوں میں افکار کوئی جاتی
جیسا کہ وہ اکثر اعتراض بھی کرتے ہیں کہ ہم پر وحی کیوں نہیں بھیجی جاتی لیکن اس عظیم و حکیم
کو خوب علم تھا کہ تعلیم بلا عمل اور کتاب بلا رسول ناقص رہ جاتی ہے۔ یہی ضرورت تھی جس
کے پورا کرنے کے لئے فرمایا کہ:

لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ
حَسَنَةٌ
تمہارے لئے رسول خدا کی زندگی میں
عملہ نمونہ ہے۔

بِئْسَ ثَمَانٌ يَبْرَحُو اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرُ
ذَكَرَ اللَّهُ كَثِيرًا (الاحزاب۔ ۲)
اور اس نمونہ کی ضرورت یوں بیان فرمائی
(یہ نمونہ) ایسے شخص کے لئے جو خدا کی
للاقات، اور یوم آخرت کی امید رکھتا ہے
اور خدا سے بہت ڈرتا ہو۔

سہ قرآن کریم میں صرف دو سببوں کے اسوہ مقدسہ کو مسلمانوں کے لئے بطور نمونہ پیش کیا گیا ہے۔ ایک
تو خود نبی اکرم اور دوسرے حضرت ابراہیم اور ان کے ساتھی (والذین معہ صحتہ ۲۰-۶۰) ظاہر
ہے کہ صحف ابراہیمی مسلمانوں کے پاس موجود نہیں۔ سوائے اسوہ کا مقصد کتاب کی تعلیم ہی ہوتا تو اسوہ
ابراہیمی آج کہاں سے لیا جاتا۔ لیکن قرآن کریم نے صحف ابراہیمی کے الفاظ کو کہیں نہیں دہرایا بلکہ ان کے
اعمال، حیات کا بروہا صحت ذکر کیا ہے جن کی بنا پر وہ امت مسلمہ کے امام اور ملت حبیبہ کے قائد اعظم
قرار دیئے گئے تھے سو اس سے ظاہر ہے کہ کتاب کے حروف اسوہ حسنہ نہیں بن سکتے بلکہ نفوس قدم ہی اسوہ
ہو سکتے ہیں اور یہی وہ نفوس ہیں جو اپنی آغوش میں مرزداران کی ہزار داستانیں پھانسیں رکھتے ہیں یہ
جہاں کا ہر قصد آپ جائیں مگر نہ انکو شائے بجا کہ صاحبان جنوں سے ہاتھ بڑا یہ نقش پا کریں گے
(مکمل)

یہ آیت آپ اپنی تفسیر ہے۔ یعنی ایک شخص خدا سے بہت ڈرتا ہے اور اُسے یقین ہے کہ جو کچھ اس دنیا میں کیا جاتا ہے ایک دن خدا کے حضور پہنچ کر اس کی جواب دہی ضرور ہوگی۔ اب جس شخص کا یہ ایمان و یقان ہو لا محالہ وہ یہی چاہتا ہے کہ اُسے معلوم ہو جائے کہ وہ کون سی شاہراہ حقیقت ہے جس پر گامزن ہو کر وہ اس منزل مقصود کو پہنچے گا اور ادھر اُدھر ضلال و مغضوب و ذلیل و خوار نہیں ہوتا پھرے گا۔ اس کے لئے فرمایا کہ تردد کی کیا ضرورت ہے رسول کی زندگی کا نمونہ سامنے ہے اس ہادی صراطِ مستقیم کے نقوش قدم موجود ہیں۔ بلا خوف و خطر ان نشانوں پر چلتے جاؤ۔ کسی قسم کا خوف و خطر نہ ہوگا۔

وَإِنْ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ فَاتَّبِعُوهُ ۚ
وَلَا تَتَّبِعُوا السَّبِيلَ فَتَفْرَقَ بكم عَنْ سَبِيلِهِ ۚ (الأنعام: ۱۵۴)
اور یہ ہے میری راہ جو مستقیم ہے۔ سو اس راہ پر چلو اور دوسری راہوں پر مت چلو۔

اطاعتِ رسول کا مطلب | منصب رسالت میں آخری اور سب سے اہم شق اطاعتِ رسول ہے۔ ستر فضیل جو رسول کی حیثیت ایک نامہ بر سے زیادہ نہیں سمجھتے تھا رسول کو مطاع کس طرح سے تسلیم کر سکتے تھے۔ لیکن مشکل یہ تھی کہ قرآن کریم میں اطاعتِ رسول کا حکم اس تکرار و اعادہ اور شدت و اصرار سے آیا ہے کہ اُنھیں اُس کی تادیلات میں بڑی بڑی اُلجھنیں پیش آتی ہیں چنانچہ طول و طویل بحث و تخیص کے بعد اُنھوں نے دو نتائج اخذ کئے ہیں۔ ایک تو یہ کہ اطیعوا الرسول سے مقصد فی الحقیقت اطیعوا اللہ ہی ہے اور دوسرے یہ کہ رسول کی اطاعت بحیثیت امیر قوم فرض کی گئی تھی۔ آئیے ان نتائج کا موازنہ بھی قرآن کی روشنی میں کریں:

ہمیں شبہ نہیں کہ دنیا بس کتبِ سماوی اور حضراتِ انبیائے کرام کی تشریف آوری کا سلسلہ اس غرض و غایت کے لئے ہے کہ دنیا میں انسان خدا کا فرمانبردار بن کر رہے۔ گویا انسانی زندگی کا مقصد بالذات اطاعتِ خداوندی ہی ہے۔ لیکن چونکہ خدا ہر ایک کے سامنے نہیں آتا نہ ہر ایک سے کلام کرتا ہے، اس لئے انسانوں کو پتہ کیسے چلے کہ کس کام میں اُس کی اطاعت ہے اور کس میں معصیت۔ اس کے لئے اُس نے اپنے

پر خیالات علی التوازن و نیایشیں بھیجے اور اُن پر کاربند ہونے کا حکم فرمایا تو گویا ان کتابوں پر عمل پیرا ہونا درحقیقت اطاعتِ خدا ہی تھا؛ لیکن جیسا کہ اوپر ذکر آچکا ہے کتابتِ بلا تعمیل یہ واضح نہیں کر سکتی تھی کہ اُس کے احکام پر کس شکل اور کس نوعیت سے عمل پیرا ہونا چاہیے اس کے لئے انسانوں میں سے رسول منتخب کئے گئے تاکہ وہ ان احکام پر خود عمل پیرا ہو کر دوسروں کے لئے ایک اُسوہ قائم کریں لہذا حکم دیا گیا کہ رسولؐ کی اطاعت کرو، مقصود آخری یا منتهی اگرچہ اطاعتِ خدا ہی تھا لیکن بجائے اس کے کہ اس اطاعت کی شکل کو ہر ایک کی اپنی مرضی یا زیادہ سے زیادہ فہم و ادراک پر چھوڑا جاتا، حکم دے دیا کہ اپنی رائے کو دخل نہ دو بلکہ جس طرح سے یہ رسولؐ کے دکھاتا ہے یا کہ نہ کا حکم دیتا ہے اُس کے مطابق کرتے جاؤ یہی اطاعتِ خدا ہو جائے گی۔

مَنْ يَتَّبِعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ۔ جس نے رسولؐ کا حکم مانا اُس نے گویا خدا

کی اطاعت کی

چنانچہ انبیائے سابقہ کے حالات سے پتہ چلتا ہے کہ انھوں نے نبیؐ اپنی قوم کو خدا کی اطاعت کا جو سبق دیا تو انہی الفاظ میں کہ ہماری یعنی خدا کے رسولوں کی اطاعت کرو سورۃ الشعراء میں سب سے پہلے حضرت نوح علیہ السلام سے یہ الفاظ مذکور ہیں:-

فَاتَّقُوا اللَّهَ وَاطِيعُوا

اللہ سے ڈرو اور میری تابعداری کرو۔

بیشک یہ الفاظ حضرت ہودؑ، حضرت صابرؑ، حضرت لوطؑ، حضرت شعیبؑ کی زبان سے اسی جگہ مذکور ہیں چنانچہ اسی حیثیتِ عظمیٰ قرآن نے امتناعی طور پر بطور حصر ان الفاظ میں بیان فرمایا ہے:-

وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَسُولٍ إِلَّا لِيُطَاعَ

”ہم نے ہر ایک رسولؐ کو اسی لئے بھیجا کہ خدا

باذن اللہ

کے حکم سے اس کی اطاعت کی جائے۔“

گویا رسولؐ کی اطاعت خدا کے حکم سے ہے لیکن اطاعت اُس کی ضروری ہے یہی وجہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے کہیں یہ حکم دیا ہے کہ:-

اتَّبِعُوا مَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ

(۱۱-۸ صافات)

”اُس کی پیروی کرو جو تمھارے رب کی طرف

سے اُتارا گیا ہے۔

اور کہیں نجات و سعادت کو اتباعِ رسولِ عربیؐ کے ساتھ مشروط کر دیا گیا ہے چنانچہ
حضرت موسیٰؑ کی دعا کے جواب میں فرمایا کہ تمہاری قوم میں سے ہماری رحمت اُن کے ساتھ ہوگی
الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْمُرْسَلَ
الَّذِي يَخُذُ مِنْهُمْ مِيثَاقًا غَدِيرًا ۝
۲۰ جو اتباع کریں گے اُس رسولِ نبی اُمّی
کا جس کا ذکر یہ لگ اپنے ہاں قوریتِ انجیل
والا انجیل (الاعراف: ۵۰)

اِس کا مطلب یہ نہیں کہ (نہو ذیل) ان احکام میں تضاد ہے کہ کہیں قرآن کے اتباع کا حکم
ہے اور کہیں رسولؐ کے اتباع کا۔ بلکہ اصل یہ ہے کہ رسولؐ کا اتباع ہی قرآن کا اتباع ہے
کیونکہ رسولؐ کو خود حکم دیا گیا ہے کہ :

رَاجِعْ مَا أُوحِيَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ ۚ
”جو تمہارے رب کی طرف سے تم پر
وحی کی جاتی ہے اُس کا اتباع کرو۔“

لہذا ان احکام کی موجودگی میں اب یہ کسی کی اپنی مرضی و منشاء کے ماتحت نہ رہا کہ جس
طرح جی چاہے قرآن کا اتباع کرے بلکہ قرآن کا اتباع وہی اُسی شکل میں سنا ہے جس شکل
میں رسولؐ نے کیا یا کرنے کا حکم دیا۔

اعتراف کیا جاتا ہے کہ اطاعت جو نہ صرف خدا کی کرنا چاہیے اس لئے اگر اس اطاعت
میں رسولؐ کو بھی شامل کر لیا گیا تو حید باری تعالیٰ کے منافی ہوگا۔ سو اس کا جواب بھی اوپر آپ کا
ہے کہ رسولؐ کی اطاعت اس لئے نہیں کہ اُس نے اپنی اطاعت کا حکم دیا ہے، بلکہ اس کے لئے
قرآن میں صاف حکم موجود ہے کہ :

۱۰ مَا كَانَ لِلْبَشَرِ أَنْ يُوتِيَهِ اللَّهُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَ وَالنَّبِيَّةَ تَنْزِيلًا لَّعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ ۚ
۱۱ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَآطِيعُوا الرَّسُولَ ۚ
۱۲ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَآطِيعُوا الرَّسُولَ ۚ
۱۳ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَآطِيعُوا الرَّسُولَ ۚ
۱۴ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَآطِيعُوا الرَّسُولَ ۚ
۱۵ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَآطِيعُوا الرَّسُولَ ۚ
۱۶ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَآطِيعُوا الرَّسُولَ ۚ
۱۷ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَآطِيعُوا الرَّسُولَ ۚ
۱۸ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَآطِيعُوا الرَّسُولَ ۚ
۱۹ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَآطِيعُوا الرَّسُولَ ۚ
۲۰ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَآطِيعُوا الرَّسُولَ ۚ
۲۱ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَآطِيعُوا الرَّسُولَ ۚ
۲۲ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَآطِيعُوا الرَّسُولَ ۚ
۲۳ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَآطِيعُوا الرَّسُولَ ۚ
۲۴ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَآطِيعُوا الرَّسُولَ ۚ
۲۵ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَآطِيعُوا الرَّسُولَ ۚ
۲۶ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَآطِيعُوا الرَّسُولَ ۚ
۲۷ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَآطِيعُوا الرَّسُولَ ۚ
۲۸ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَآطِيعُوا الرَّسُولَ ۚ
۲۹ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَآطِيعُوا الرَّسُولَ ۚ
۳۰ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَآطِيعُوا الرَّسُولَ ۚ
۳۱ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَآطِيعُوا الرَّسُولَ ۚ
۳۲ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَآطِيعُوا الرَّسُولَ ۚ
۳۳ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَآطِيعُوا الرَّسُولَ ۚ
۳۴ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَآطِيعُوا الرَّسُولَ ۚ
۳۵ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَآطِيعُوا الرَّسُولَ ۚ
۳۶ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَآطِيعُوا الرَّسُولَ ۚ
۳۷ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَآطِيعُوا الرَّسُولَ ۚ
۳۸ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَآطِيعُوا الرَّسُولَ ۚ
۳۹ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَآطِيعُوا الرَّسُولَ ۚ
۴۰ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَآطِيعُوا الرَّسُولَ ۚ
۴۱ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَآطِيعُوا الرَّسُولَ ۚ
۴۲ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَآطِيعُوا الرَّسُولَ ۚ
۴۳ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَآطِيعُوا الرَّسُولَ ۚ
۴۴ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَآطِيعُوا الرَّسُولَ ۚ
۴۵ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَآطِيعُوا الرَّسُولَ ۚ
۴۶ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَآطِيعُوا الرَّسُولَ ۚ
۴۷ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَآطِيعُوا الرَّسُولَ ۚ
۴۸ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَآطِيعُوا الرَّسُولَ ۚ
۴۹ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَآطِيعُوا الرَّسُولَ ۚ
۵۰ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَآطِيعُوا الرَّسُولَ ۚ
۵۱ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَآطِيعُوا الرَّسُولَ ۚ
۵۲ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَآطِيعُوا الرَّسُولَ ۚ
۵۳ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَآطِيعُوا الرَّسُولَ ۚ
۵۴ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَآطِيعُوا الرَّسُولَ ۚ
۵۵ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَآطِيعُوا الرَّسُولَ ۚ
۵۶ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَآطِيعُوا الرَّسُولَ ۚ
۵۷ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَآطِيعُوا الرَّسُولَ ۚ
۵۸ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَآطِيعُوا الرَّسُولَ ۚ
۵۹ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَآطِيعُوا الرَّسُولَ ۚ
۶۰ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَآطِيعُوا الرَّسُولَ ۚ
۶۱ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَآطِيعُوا الرَّسُولَ ۚ
۶۲ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَآطِيعُوا الرَّسُولَ ۚ
۶۳ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَآطِيعُوا الرَّسُولَ ۚ
۶۴ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَآطِيعُوا الرَّسُولَ ۚ
۶۵ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَآطِيعُوا الرَّسُولَ ۚ
۶۶ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَآطِيعُوا الرَّسُولَ ۚ
۶۷ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَآطِيعُوا الرَّسُولَ ۚ
۶۸ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَآطِيعُوا الرَّسُولَ ۚ
۶۹ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَآطِيعُوا الرَّسُولَ ۚ
۷۰ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَآطِيعُوا الرَّسُولَ ۚ
۷۱ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَآطِيعُوا الرَّسُولَ ۚ
۷۲ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَآطِيعُوا الرَّسُولَ ۚ
۷۳ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَآطِيعُوا الرَّسُولَ ۚ
۷۴ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَآطِيعُوا الرَّسُولَ ۚ
۷۵ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَآطِيعُوا الرَّسُولَ ۚ
۷۶ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَآطِيعُوا الرَّسُولَ ۚ
۷۷ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَآطِيعُوا الرَّسُولَ ۚ
۷۸ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَآطِيعُوا الرَّسُولَ ۚ
۷۹ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَآطِيعُوا الرَّسُولَ ۚ
۸۰ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَآطِيعُوا الرَّسُولَ ۚ
۸۱ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَآطِيعُوا الرَّسُولَ ۚ
۸۲ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَآطِيعُوا الرَّسُولَ ۚ
۸۳ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَآطِيعُوا الرَّسُولَ ۚ
۸۴ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَآطِيعُوا الرَّسُولَ ۚ
۸۵ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَآطِيعُوا الرَّسُولَ ۚ
۸۶ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَآطِيعُوا الرَّسُولَ ۚ
۸۷ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَآطِيعُوا الرَّسُولَ ۚ
۸۸ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَآطِيعُوا الرَّسُولَ ۚ
۸۹ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَآطِيعُوا الرَّسُولَ ۚ
۹۰ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَآطِيعُوا الرَّسُولَ ۚ
۹۱ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَآطِيعُوا الرَّسُولَ ۚ
۹۲ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَآطِيعُوا الرَّسُولَ ۚ
۹۳ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَآطِيعُوا الرَّسُولَ ۚ
۹۴ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَآطِيعُوا الرَّسُولَ ۚ
۹۵ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَآطِيعُوا الرَّسُولَ ۚ
۹۶ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَآطِيعُوا الرَّسُولَ ۚ
۹۷ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَآطِيعُوا الرَّسُولَ ۚ
۹۸ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَآطِيعُوا الرَّسُولَ ۚ
۹۹ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَآطِيعُوا الرَّسُولَ ۚ
۱۰۰ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَآطِيعُوا الرَّسُولَ ۚ

یہ اطاعت اس لئے ہے کہ ایسا کرنے کا خدا نے حکم دیا ہے (النساء ۵۸) چونکہ اس میں

اور بخود کے بغیر خدا کی اطاعت ممکن نہ تھی اس لئے جہاں قرآن حکیم میں اطیعوا اللہ آیا ہے اُس کے ساتھ ہی اطیعوا الرسول بھی آیا ہے کہیں ایک جگہ بھی آئینا اطیعوا اللہ نہیں آیا۔ چنانچہ اطیعوا اللہ میں اطاعت خداوندی خود بخود آجاتی ہے اس لئے خالی اطیعوا الرسول بھی قرآن میں بعض جگہ آیا ہے۔ مثلاً

وَاطِيعُوا الرَّسُولَ لَعَلَّكُمْ تَرْحَمُونَ
”رسول کی اطاعت کرو تاکہ تم پر رحم کیا جائے۔“ (نورہ: ۵۶)

اور جہاں جہاں اطیعوا اللہ و اطیعوا الرسول آیا ہے وہاں درحقیقت اطیعوا اللہ سے مراد اطاعت رسول ہی ہے چنانچہ :

۱۔ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ
”اے ایمان والو! اللہ کی اطاعت کرو اور اس کے رسول کی اور اُس کے رسول سے روگردانی نہ کرو۔“

۲۔ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ
وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ (۲۴۰:۸)
”اے ایمان والو! جواب اللہ اور اُس کا رسول کے لئے بلائے ہوئے تمہارے لئے حیات بخش جو تو فوراً حاضر ہو جایا کرو۔“

اسی طرح سورہ نور میں ہے :

۳۔ قُلْ اطِيعُوا اللَّهَ وَاطِيعُوا رَسُولَ اللَّهِ
تَوَلَّوْا نَاصِيَةً عَلَيْهِ مَا حَبَلٌ عَلَيْكُمْ مَا حَبَلَتْ
وَإِنْ طَلِيعَةٌ تَقْتَدُوا۔
”کہہ دو کہ اللہ کی اطاعت کرو اور رسول کی اطاعت کرو۔ پھر اگر روگردانی کرنا کہو تو کچھ رکھو کہ رسول کے ذمہ اُس کا بار ہے اور تمہارے ذمہ تمہارا بار۔ پس اگر تم نے اُس کی اطاعت کر لی تو راہ پر لگ جاؤ گے۔“

آیت نمبر ایک میں عنہ کی ضمیر واحد نائب نمبر ۲ میں دعا کا مد اور نمبر ۳ میں طیعوا کے حاضر سے جن کا مرجع رسول ہے عیاں ہے کہ رسول کی اتباع کا حکم ہے اور اُس کی آواز پر حاضر ہونے کی تاکید ہے اور اس کی روگردانی سے منع کیا گیا ہے۔ پس اطاعت رسول عین اطاعت خدا ہے۔

من قطع الرسول فقد آطاع الله

ایک اور اعتراض متزین کہتے ہیں کہ رسولؐ جو کو ابلاغِ پیغام کا ایک ذریعہ ہے اس لئے ذریعہ کی پیروی کیا سنی؟ جہاں جہاں اس کا حکم ہے دراصل مقصود اطیعوا اللہ ہی سے ہے (یعنی قرآن کا اتباع) اطیعوا الرسول یعنی کہہ دیا گیا ہے۔ اول قرآن سے پہلے کہ قرآن کیا شاعر کا ہے کہ اُس میں زیب و داستان کے لئے قافیہ بچائی کی گئی ہے۔ دوسرے یہ کہ قرآن کے انسانوں تک پہنچنے میں رسولؐ ہی ایک ذریعہ نہیں ہے۔ ایک اور بھی ذریعہ ہے یعنی جبریلؑ۔ قرآن نے ان کو بھی رسولؐ کے صف سے نکالا ہے۔

اگر رسولؐ کی پیروی سے مقصد خدا کی پیروی (بذریعہ کتاب و مطابقی اجتہاد و خویش رہی) ہوتی تو کہیں جبریلؑ کی پیروی کا بھی حکم دے دیا ہوتا۔ یہ کیا معنی ہے کہ دو واسطوں میں سے ایک واسطہ قرآن اہم کہ اُس کی اتباع اپنی اتباع کے ساتھ ساتھ رکھی اور دوسرا واسطہ اللہ کا کہ ہمیشہ اطاعت کا ذکر نہیں۔

سو اس سے بھی ظاہر ہے کہ جبریلؑ کے رسولؐ (قاصد) ہونے اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے قاصد ہونے میں نمایاں فرق ہے اور یہ وہی فرق ہے جس کے لئے پہلے کہا جا چکا ہے کہ فرشتوں کو کہوں رسولؐ بنا کر زمین پر نہیں بھیجا گیا۔

امیر قوم یا مکرز ملت سب سے بڑا اعتراض یہ کیا کرتے ہیں کہ رسولؐ کی جو اطاعت فرض قرار دی گئی ہے وہ درحقیقت امیر قوم کی حیثیت سے ہے نہ کہ رسولؐ کی حیثیت سے۔ قرآن کریم نے اس پر زبّٰن کو بھی ایسا صاف کیا ہے کہ تھوڑے سے تدریس سے تمام اشکال حل ہو سکتی تھیں۔ ارشاد ہے :

اطیعوا اللہ واطیعوا الرسول واولی الامر منکم فان تنازعتم فی شئی فردوہ
 اطاعت کرو اللہ کی اور اطاعت کرو
 رسولؐ کی اور جو صاحبِ امر تم میں سے ہوں۔

ملہ سورہ تکویر کی آیت "مطاع ثم آتین" سے بن مفسرین نے جبریلؑ ایسی مراد لیا ہے وہ بھی انھیں صحت آسمانوں میں مطاع ماننے میں، انسانوں کے لئے نہیں۔

الی اللہ رالی الرسول

اگر کسی معاملہ میں تم آپس میں جھگڑا بیٹھو اُس کو اند اور اس کے رسول کی طرف لوٹنا دو۔

اس میں ۱۵ احادیث (۲) اُس کے رسول اور (۱۳) امیر قوم کی اطاعت کا حکم ہے۔ امیر کی اطاعت کے بارے میں ساتھ ہی یہ حکم ہے کہ اگر کہیں ایسا ہو کہ کسی معاملہ میں امیر میں اندک تم میں تنازع ہو جائے، اختلاف پیدا ہو جائے تو اُس وقت اس اختلاف کو مٹانے کے لئے اس تنازعہ کے فیصلہ کے لئے اور جھگڑا چکانے کے لئے فوراً خدا اور اُس کے رسول کی طرف رجوع کرو اس سے یہ امر واضح ہے کہ امیر کی اطاعت میں تنازعہ اور اختلاف کا امکان ہے لیکن سارے قرآن پر نظر دوڑائیے کسی ایک جگہ بھی یہ نہیں پائیں گے کہ اگر تم میں اور رسول میں کبھی تنازعہ ہو جائے کبھی اختلاف پیدا ہو جائے تو اُس کے لئے خدا کی طرف رجوع کرو بلکہ رسول کے فیصلہ کے متعلق تو ارشاد ہے کہ :-

فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّىٰ يَحْكُمَ
بِمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي الْقُبُورِ
خَرْجًا مِّمَّا قَتَلْتُمْ وَلَا يُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا
- سورۃ نسا، ۵۰-۵۱

قسم ہے آپ کے رب کی یہ لوگ کبھی
ساحب ایمان نہیں ہو سکتے جب تک آپ
کو یہ لوگ اپنا حکم نہ بنائیں۔ پھر آپ کے
فیصلہ پر اپنے دلوں میں کسی قسم کی کدورت
نہ پائیں اور آپ کے حکم کو پوری طرح
برہا و رغبت ان لیں۔

یعنی رسول کو اپنے فیصلوں میں حکم بنانا شرط ایمان ہے (یہی معنی رسول ہے ایمان لاتے
کے ہیں اور پھر جس طرح ایک امیر کے فیصلہ کے خلاف اپیل ہو سکتی ہے رسول کا فیصلہ نہ صرف
ایسا ہی ہے کہ اُس کی کہیں اپیل نہیں بلکہ اُس کے تسلیم کرنے کی شرط یہ ہے کہ طوعاً و کرہاً نہیں
بلکہ دل میں بھی کسی قسم کا خیال نہ گزرے اور رضا و رغبت سے ان فیصلوں پر سیر تسلیم ختم
کر دیں۔ اولی الامر کے فیصلہ اور رسول کے فیصلہ میں اس سے زیادہ بڑا فرق اور کیا ہو سکتا
ہے۔ یوں سمجھئے کہ امیر ایک عدالتِ ماعت کی طرح ہے جس کے فیصلہ کی اپیل ہو سکتی ہے
لیکن اطاعتِ رسول ایک پروری گرنل ہے کہ جس کے فیصلہ کی پھر کہیں اپیل نہیں۔ اور یہ

بات تو دنیا کے کسی پر یوی کو فسل کو بھی حاصل نہیں کہ اُس کے فیصلہ کے خلاف دل میں کوئی خیال پیدا کرنا بھی جرم ہو، لہذا رسولؐ کی اطاعت محض بحیثیت امیرِ قوم نہیں بلکہ بحیثیت رسولؐ بھی فرض ہے۔

اس میں شبہ نہیں کہ رسولؐ قوم کے امیر بھی تھے اور بہت سے احکام بحیثیت امیر صادر فرمایا کرتے تھے لیکن تھوڑے سے تخص سے یہ امر واضح ہو جاتا ہے کہ ایسے احکام کون سے تھے۔ مثلاً

یَسْلُوْنَكَ عَنِ الْاَنْفَالِ قُلْ
الْاَنْفَالُ لِلّٰهِ وَالرَّسُولِ
”یہ لوگ آپ سے انفال (غناص) کا مال غنیمت کا حکم دریافت کرتے ہیں۔ کہہ دیجئے کہ یہ غنیمتیں اللہ کی اور اُس کے رسولؐ کی ہیں۔“

دینی اور دنیوی امور ظاہر ہے کہ یہاں اللہ اور رسولؐ سے مفہوم امارت ہے اور رسولؐ کے بعد یہی چیز امیرِ قوم کی طاعت و تنقیل ہو جائے گی۔ چنانچہ ملکی امور کا انتظام عساکر و جیش کا انصرام، وقتی اور عارضی مصالحوں کی تدابیر ایسے احکام ہیں جن کا تعلق بحیثیت امیر ہے اور اس مسئلہ کو خود صحابہ کبار رضوان اللہ علیہم اجمعین نے ہی حل کر لیا تھا۔ چنانچہ دنیوی امور کے متعلق بعض اوقات صحابہ کرام دریافت کر لیا کرتے تھے کہ یہ حکم بحیثیت رسولؐ کے ہے یا بحیثیت امیر۔ کیونکہ امارت کے متعلق یہ قرآن کا حکم تھا کہ:-

وَمَنَادُوهُمْ فِي الْاَمْرِ
”اور اُن سے حکومت میں مشورہ لے لیا کرو۔“

چنانچہ کئی دفعہ کثرتِ رائے سے ایسا فیصلہ ہوا جو حضورؐ کی رائے سے مختلف تھا اور یہ بھی اس لئے کہ مسلمانوں کو ایک صحیح جمہوری نظام اور سچی مواخات اسلامی کا عملی نمونہ دکھانا مقصود تھا، لیکن جو امور متعلق یہ دینی تھے اُن میں نہ کسی سے مشورہ لیا جاتا تھا اور نہ اس کے خلاف کسی کی رائے ہو سکتی تھی۔ تاریخ سے ثابت ہے کہ امور دنیا کے متعلق بحیثیت امیر حضورؐ نے معاملات مجلسِ شوریٰ کے سامنے پیش کئے لیکن کسی ایک واقعہ سے یہی ثابت نہیں کہ حضورؐ نے کوئی مجلسِ مشاورت اس غرض کے لئے منعقد کی جو کہ نماز کی کثرت

بکست مقرر کر فی چاہیے۔ اور زکوٰۃ کا کتنا حصہ عین ہونا چاہیے۔ یہ فیصلے بحیثیت رسول صاۓ فرماتے تھے اور ان کی نوعیت امارت کے معاملات سے بالکل جداگانہ تھی۔

اس کی سب سے عمدہ مثال خود قرآن نے بیان کی جسے مہینہ کی مسجد میں جماعت کے ساتھ نماز ادا ہو رہی ہے حسب معمول نمازی بیت المقدس کی طرف منہ کئے ہوئے تھے کہ نیکایک تحویل قبلہ کا حکم آیا اور حضور نے سمت بدلی۔ مومنین کو اس حکم کا کچھ علم نہیں، لیکن چونکہ معاملہ دین کا تھا اور اس بارے میں وہ اطاعت رسول کو عین ایمان سمجھتے تھے اس لئے بلا چون و چرا، بلا شائبہ تشکیک اُنھوں نے بھی صفوں کا رخ بدل لیا، قرآن اس کا ان الفاظ میں ذکر کرتا ہے:-

وَمَا جَعَلْنَا الْقِبْلَةَ الَّتِي كُنْتَ عَلَيْهَا
اَلَا لِنُعَلِّمَ بَنِیْ سَبِیْعِ الرِّسُولِ مَتَنَیْنِیْ قَلْبِ
علی عقبہ (بقوۃ) ہو جائے کہ کون رسول کا اتباع کرتا اور کون
پیچھے رہتا ہے۔

اتباع رسول کی اس سے بین دلیل اور کون ہو سکتی ہے؟

لہذا:- واضح ہو گیا کہ بعض، حق اور خالصتہً عام فنی معاملات میں حضورؐ کی اطاعت پر حیثیت امیر قوم الرجبہ بنتی تھی لیکن حضورؐ کی اطاعت پر حیثیت رسول مستقل اور قیامت تک کے لئے فرض بلکہ شرط ایمان ہے اور یہی وہ اطاعت ہے جس سے سرزانی ابدال آباد کے جہنم کا موجب ہے۔
وَمَنْ لِّیْضَ اللّٰهُ دَرَسُوْلُهُ فَاَنْ لِّیْ
فَاَدْ جَعَلَهُ خَالِدًا فِیْہَا اَبَدًا
تا فرماں برداری کی اُس کے لئے جہنم کا عذاب ہے جس میں وہ ہمیشہ ہمیشہ رہے گا۔ (جی ۲۳۰)

۱۔ یہ ترجمہ (کان کو ناقص سمجھ کر) عام مترجمین نے کیا ہے لیکن اس عاجز کے خیال میں کان کو اگر تامہ لے لیا جائے تو بہت سی مشکلات سے بچ سکتے ہیں۔ اس صورت میں کُنْتُ علیہما سے مراد موجودہ قید ہو جائے گا۔ یعنی کہ کو قبلہ اس لئے بنایا الخ (پندرہویں)

وحی نخی تصریحات بالا سے یہ امر واضح ہو گیا ہوگا کہ رسولؐ کی حیثیت محض ایک رابطہ

ہی کی نہیں، اور نہ اس کی اطاعت محض ایک امیر کی حیثیت سے جنگامی اور دقتی تھی۔

اس وقت ان اصطلاحی مباحث میں الجھنے کی ضرورت نہیں کہ حضور کے احکام آپ کے ذاتی اجتہاد کا نتیجہ ہیں یا ان کی بنیاد وحی نخی پر ہے اس لئے کہ جب اطاعت رسول شرط ایمان ٹھہری تو اس استقامت کی گنجائش کہاں کہ حکم کس بات پر مبنی ہے۔ جو ماننے والے اور مان کر کر کے دکھانے والے ہیں ان باریکبوں کی ضرورت ہی نہیں ہے۔

انہوں کو رابطہ کہ پرسد ز باغبان

بلبل چہ گفت و گل چہ شنید و صبا چہ کرد

لہذا صحیح ترین ملک اس باب میں یہی ہو سکتا ہے کہ جس بات کے متعلق تحقیق ہو جائے کہ رسولؐ نے فرمائی ہے اس میں کسی قسم کی گنجائش نہیں۔ اگر اس کے بعد بھی کوئی اپنی ضد چھوڑنے پر تیار نہ ہو تو سوائے اس کے کہ اس کے حق میں دعائے خیر کی جائے اور کیا کہا جاسکتا۔

حسنی فارسی لکھنؤ جو حکم ڈاکٹر سید عبدالعلی کے منتخب اور مخصوص نسخہ جات پر مبنی ہے

یہ سفوت اس کی خاص ادویات میں شامل ہے

سفوت دیابیطس — آپ دیابیطس شکر کی سوخات دے گا

اس سفوت کے استعمال سے چند ہی روز بعد شکر میں کمی شروع ہو جاتی ہے قوت واپس آنے لگتی ہے۔

رات کو بار بار اٹھنے اور نیند خراب ہونے سے نجات مل جاتی ہے۔ سفوت دیابیطس کے چند ہفتوں کے

استعمال سے ہر شابہ جی سے شکر غائب نہیں ہو جاتی خون میں بھی شکر اتنی کمی جاتی ہے جتنی تندرست آدمیوں

کے خون میں ہوتی ہے۔ اس کے چند مہینوں کے استعمال کے بعد دوا چھوڑ دینے پر بھی فائدہ قائم رہتا ہے۔

پھوٹی شیشی ۱۰ تولدوا کی قیمت ۵۰ بڑی شیشی ۱۰۰ تولدوا کی قیمت ہے

دو یا تین شیشیاں ایک ساتھ منگوانے پر پھول ڈاک میں بہت کفایت رہے گی۔

حسنی فارسی ۳۷ گوسن روڈ لکھنؤ

حضرت مولانا محمد عبد الشکور صاحب فاروقی مجددی میری واقفیت اور تاثرات

— پیر محمد منظور نعمانی —

اکثر ناظرین کو اخبار اور دوسرے ذرائع سے اس حادثہ فاجہ کی اطلاع ہو چکی ہوگی کہ ۱۴ ذی قعدہ، دو شنبہ کے دن مغرب سے کچھ پہلے اپنی سنت کے طویل القد و ربانی عالم اور نقشبندی مجددی سلسلہ کے صاحب مقام اور صاحب ارشاد شیخ، حضرت مولانا محمد عبد الشکور صاحب فاروقی نے ہماری اس بنیاد پر آخرت کی طرف رحلت فرمائی، انشاء اللہ الہیہ راجحون۔ اللہم اغفر لہ ولا تغفلنا بعده۔ ذیل میں حضرت مولانا مرحوم کے متعلق ایسی کچھ ذاتی معلومات اور تاثرات حوالہ ظہم کرنے کا ارادہ کیا ہے، امید ہے کہ خود راہم تصور کے لئے اور سعید مصباحِ فطرت دیکھنے والے ناظرین کے لئے یہ تذکرہ انشاء اللہ نفع مند ہوگا۔

اپنے وقت کے ایک مشہور صاحبِ لسان اور صاحبِ کلم عالم اور ہفتہ وار ”انجم“ کھنڈ کے ایڈیٹر کی حیثیت سے حضرت مولانا کا تذکرہ تو میں اپنے بچپن سے سنتا تھا، لیکن زیارت کا اتفاق سب سے پہلے اب سے قریباً ۳۸-۳۹ سال قبل (غالباً ۱۹۲۳ء یا ۱۹۲۲ء میں) بحیرہ علیا میں ہونے کے بعد ہی منعقد ہوا، آباد میں ہوا تھا، چونکہ مولانا کی شہرت ایک مقررہ دائرہ تک ہی نہ تھا، لہذا ایک ایڈیٹر کی حیثیت سے تھی اس لئے دیکھنے سے پہلے ان کے بارے میں میرا تصور یہ تھا کہ اپنی وضعِ قطع کے لحاظ سے وہ روشن خیال اور فہمین ایبل قسم کے مولانا ہوں گے، مثلاً بشرِ دانی وغیرہ پہننے ہوں گے، اشوقِ ہمشہر

لگاتے ہوں گے وغیرہ، لیکن مراد آباد کی ایک سڑک پر راستہ پہنچتے ہوئے کسی واقعتاً جب
مجھے بتایا کہ مولانا صاحب جو پیدل چلے بارہے ہیں یہی انجمن کے ایڈیٹر مولانا عبداللہ صاحب
کھنڈوی ہیں، تو اپنے قصور کے بالکل خلاف مولانا کی ہیئت اور وضع قطع دیکھ کر مجھے بڑی حیرت
ہوئی، بالکل پڑانے قسم کے سیدھے سادے علماء کی وضع تھی، سر پر وہی پڑانے علماء کا سا
عمامہ، بسم پر جہا، ہاتھ میں لاکھڑی ناخضار۔ جمعیت کے اجلاس عام میں مولانا کی بھی تقریر کا
وقت رکھا گیا تھا، آپ نے بجائے اس کے کہ جمعیت کے پلیٹ فارم کا صحافہ فرماتے ہوئے اس کے
مناصب کوئی سیاسی یا نیم سیاسی یا کم از کم مشکوکانہ فلسفیانہ قسم کی کوئی علمی تقریر فرماتے ہیں
و حفظ فرمایا، جس کا براہ راستہ نماز سے متعلق تھا، قدرتی طور پر بہت سوں کو تعجب ہوا کہ جمعیت کے
پلیٹ فارم پر ایسے وعظ کا کیا موقع تھا، لیکن بعد میں مجھے معلوم ہوا کہ عرصہ سے مولانا کا یہ التزام
ہے کہ وہ ہر تقریر میں نماز کی خاص طور سے تلقین و تاکید فرماتے ہیں اور گویا یہ اُن پر طاری ہے۔
— پھر اسی سال کچھ عرصہ کے بعد ایک ضرورت سے امر وہ میرا جانا ہوا، میں ان دنوں منطق و
فلسفہ اور اصول فقہ و علم کلام کی آخری کتابیں پڑھ رہا تھا اور مجھے معلوم تھا کہ مولانا آج کل
مدرسہ اسلامیہ چلہ (اردوہ) میں صدر مدرس ہیں، میں مولانا کی زیارت کے ارادہ سے، نیز
اس نیت سے کہ موقع ملے گا تو کسی سبق میں بھی شریک ہو کر استفادہ کروں گا۔ مدرسہ گیا لیکن اس
وقت اتفاق سے طب کی مشہور کنفیسری کا آپ کے یہاں درس ہو رہا تھا، میں بیٹھا تو پورے
سبق میں رہا، لیکن وہ میری دلچسپی کی چیز نہیں تھی، البتہ یہ بات اسی دن معلوم ہوئی کہ مولانا فن
طب کے بھی مہا فاضل ہیں۔ بعد میں جب حالات سے زیادہ واقف ہونے کا موقع ملا تو
یہ بھی معلوم ہوا کہ آپ نے شروع میں کچھ عرصہ مضطرب بھی کیا تھا لیکن بعد میں اس سے بالکل
کنارہ کش ہو کر ان خالص علمی اور دینی کاموں میں مشغول ہو گئے جو اللہ کو آپ سے لینے تھے۔

میری طالب علمی سے فراغت کے بعد اتفاق سے تین سال میں اُسی مدرسہ اسلامیہ
میں درس رہا جس سے مولانا کا تعلق رہا تھا، اس مدرسہ کے اکثر کارپرداز اور ارباب نظام
جو کہ حضرت مولانا سے عقیدت و ارادت کا خاص تعلق رکھتے تھے اور اسی تعلق کی وجہ سے

کہ ہمارے اس زمانہ میں کسی خاص درجہ کے رسوخ علمی کی ضرورت نہیں ہے، اس لئے جن لوگوں کو مولانا کے قریب دہننے کا زیادہ اتفاق نہیں ہوا ان کو غالباً بالکل اندازہ نہیں ہو گا کہ محدث کرام مناظر و مصنف ہی نہیں بلکہ علما سے راہنمیں میں سے تھے۔ نامور صاحب دہس کی سسی ٹھوس علمی استعداد اور اپنے دائرہ میں مطالعہ بہت وسیع تھا، اسی کے ساتھ قدرت نے حافظہ بے نظیر دیا تھا۔ راقم سطور نے اپنی عمر میں بہت کم حضرات ایسے قومی الحافظ دیکھے ہیں، سلامتی فہم کے ساتھ ذہانت و ذکاوت سے بھی اشرق قافی نے حصہ وافر عطا فرمایا تھا، ان سب پیروں کے جمع ہو جانے کی وجہ سے خالص علمی حیثیت سے بھی مولانا کا مقام بہت بلند تھا۔ علوم دین کے مختلف شعبوں میں سے علم قرآن سے خاص شغف تھا، آپ کا سلسلہ تفسیر آیات آپ کے مدبر فی القرآن کی زندہ اور باقی رہنے والی شہادت ہے۔

دہس جن لوگوں نے حضرت مولانا کی تقریریں سنی ہیں انھیں یاد ہو گا کہ صرف قرآنی آیات و احادیث ہی نہیں بلکہ شعبوں کی کتب حدیث و اسرار الجہان اور بیسے اُن تحفہ نغین کی کتابوں کی بھی لمبی لمبی خواہش رہی کر شاہ نامہ اور حواحدی کے صفحے کے صفحے دانا نا اکل حافضوں کی طرح پڑھتے تھے۔ مولانا کی اس آخری پیاری ہی و تمہ جو مجھے یہ معلوم کرنے کی ضرورت پڑی کہ فردوسی نے شاہ نامہ میں اپنے آئینہ پرستہ نظریہ اکابر کا تذکرہ جس فخریہ انداز میں کیا ہو اور ان کے مقابلہ میں محاکمہ کفر کو جس طرح اُس نے حق و بے حیثیت و ناماہ کی کوشش کی ہو اس کے خلاف ایرانی مسلمانوں کی طرف سے کوئی آواز اُس وقت اُٹھی تھی یا نہیں؟ جسے نصیب تھا اگر کوئی آواز اُٹھی ہوگی تو مولانا کو اس کا علم ہو گا۔ میں مولانا کی خدمت میں حاضر ہوا۔ بیاز اور اس کے پیادہ کردہ صنعت نظام کے علاوہ برسوں پہلے سے سواد کے لئے بجا بے کارہ وقت اچکا تھا جس کے متعلق ذہن میں میں فرمایا گیا ہے ”تکلیف بعد علم شینا“ صنعت کی وجہ سے مولانا پہلے اس وقت بات کرنا بھی مشکل تھا، اس کے باوجود میں نے یہ بات دیانت کی، فرمایا ”صحیح، عقیدہ ایرانی مسلمانوں کی طرف سے شاہ نامہ کے خلاف نئے نئے نو کے ساتھ آواز اُٹھی تھی“ مولف فاروقی ”ایک مستقل کتاب لکھی گئی“ منظوم ہے اور گویا شاہ نامہ کا جواب ہے، چھپ بھی چکی ہے میں نے اس کا مطبوعہ نسخہ ہی کبھی دیکھا تھا، پہلے تو اس کا خامدہ حصہ یاد تھا، اب کچھ یاد نہیں رہا، پھر فرمایا ان ایک شعر یاد آگیا اور شاید وہی آپ کے قصد کے لئے کافی ہو گا۔ وہ شعر ہے فردوسی کے بارہ میں صنعت لکھتا ہے

دش گجر و جاں گبر و گجری زبان ز گجراں گجری زبان تھہ خول
 بہ حال مولانا اپنے غیر معمولی حافظہ کے لحاظ سے اشتر کی قدرت کی ایک کافی تھی۔

مہ مطلب یہ کہ ہر انسان جب زیادہ بڑھا ہو جاتا ہے تو حاضر علم بھی غائب ہو جاتا ہے۔

تقریر و تقریر کا امتیاز | تقریر و تقریر بہت سادہ، ہر قسم کے تکلف و تفتیش سے بری، مستند و زوردار سے پاک اور عبارت آرائی سے خالی مگر نہایت دلنشین ہوتی تھی، میں نے کسی صاحبِ علم عالم کو نہیں دیکھا جس کی تقریر و تقریر میں اتنی بیکانی اور مطابقت ہو، اگر کوئی شخص مولانا کی تقریر لفظ بلفظ لکھتا تو اس کو کتابی شکل میں پچھاپنے کے لئے کسی لفظی ترمیم کی بھی غالباً ضرورت نہ ہوتی تقریر میں اثراتِ زور پیدا کرنے کے لئے مولانا اس بالافہ کے بھی ردِ ادا اور عادی نہیں تھے جس کو کوئی عیب نہیں سمجھا جاتا، اسی طرح کمزور و انہیں (اگرچہ وہ علمی حلقوں میں بھی کتنی ہی مشہور ہو گئی ہوں) مولانا ان کے ذکر سے احتیاط فرماتے تھے۔ ہماری اسی صدی کے بہت بڑے شخانی عالم حضرت مولانا حافظ صاحب الرحمن صاحبِ محدث امر ہوئی (جن کو حضرت مولانا محمد قاسم نانوتوی رحمۃ اللہ علیہ سے تلمذ کا شرف بھی حاصل تھا) میں نے ایک مجلس میں ان سے غم و غنا حضرت مولانا عبد الشکور صاحب کے بارے میں فرماتے تھے کہ میں ان کی اس بات کا بہت ہی متعجب ہوں اور اس کو ان کی کرامت سمجھتا ہوں کہ وہ غلط میں بھی کوئی بات غیر تحقیقی بیان نہیں فرماتے۔

مناظرہ کا استیاد | قوت استدلال اور منانیت و سنجیدگی آپ کے مناظرہ کا خاص امتیاز تھا، آپ کے متعدد مناظرے پچھلے ہوئے ہیں، جن لوگوں نے کبھی آپ کا مناظرہ سنا ہے، وہ ان کتابی مناظروں کے مطالعہ کے وقت بالکل ایسا محسوس کریں گے کہ حضرت مولانا بول رہے ہیں محقق مناظر کبھی غلط بحث نہیں کرتا بلکہ اپنی پوری قوت اس پر صرف کرتا ہے کہ یہ بحث سلسلہ روشنی میں آجائے، مولانا کا بالکل یہی طرز تھا، اسی لئے وہ فرق مخالف کی غلط بحث کی کوششوں کو بھی پسینے نہیں دیتے تھے، اور وہ ہزار کوششوں کے باوجود غلط بحث میں کامیاب نہیں ہو سکتا تھا، بحث کے مرکزی نقطہ کو مولانا ہر تقریر میں ضرور دہرا دیتے تھے۔ جس کا نتیجہ یہ ہوتا تھا کہ عام سامعین کو بھی وہ خاص بات حفظ ہو جاتی تھی، فی کے لحاظ سے یہ مناظر کا کمال ہے اور اسحاق حق کے مقصد کے لئے بھی یہ ضروری اور ناگزیر ہے

خاص موضوع | اگرچہ حسب ضرورت مولانا نے مناظرے صحابیوں سے بھی کئے، مگر یہ صاحبوں اور تادیبانیوں سے بھی اور ان کے حوالہ دوسرے فرقائے ضالہ سے بھی، لیکن مولانا کا خاص موضوع شیعہ سطوں سے صحابہ کرام اور مساک اہل سنت کی حفاظت اور ان کا دفاع اور مذہبِ نبی کی

فلاح النور کو واضح کر کے حجت حق قائم کرنا تھا، اور یہ وہ موضوع ہے جو ہندستان کے علماء
 تاریخی حالات کی وجہ سے اس ملک کے اکابر علماء و مصلحین کی علمی اور دینی کوششوں کا صدیوں
 سے خاص موضوع رہا ہے۔۔۔ اب سے قریباً ساڑھے تین سو سال پہلے کیا دھویں سی
 ہجری میں تاریخ اسلام کے عظیم ترین مجدد امام ربانی شیخ احمد فاروقی مجدد الف ثانی رحمۃ
 علیہ اور اس کے بعد بارہویں صدی میں حضرت شاہ ولی اللہ اور ان کے معاصرین وقت
 قاضی ثناء اللہ پانی پتی رحمۃ اللہ علیہ اور ان کے بعد استاد الہ۔ شاہ عبدالعزیز محدث
 دہلوی اور ان کے تلامذہ اور ان کے بعد حضرت مولانا محمد کاسم نانوتوی اور حضرت مولانا
 رشید احمد محدث گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ ان پر اپنے اپنے زمانہ میں ان سب ہی حضرات کی دینی اور
 اصلاحی کوششوں کا خاص موضوع اور ہوت (ان خاص تاریخی اسباب کی وجہ سے جن کی
 تفصیل کا یہ موقع نہیں) یہی مسئلہ رہا ہے۔۔۔ جن شخص نے اس موضوع سے متعلق ان اکابر
 کی کتابیں دیکھی ہیں اور حضرت مولانا عبدالحکیم صاحب نے اس سلسلے میں جو کام کیا ہے،
 اس سے بھی وہ واقف ہے اس کو اعتراف کرنا پڑیگا کہ مولانا نے اس موضوع کو اپنے
 ان پیشرو اکابر سے کئی گنا زیادہ نکھارا، اور ایک سادہ منہ پر کار کی طرح ان کام کی تکمیل کر کے
 ان کی روحوں کو شاد اور مطمئن کیا۔۔۔ اس ناچیز کا ذاتی تاثر یہ ہے کہ مولانا کی تحقیق و
 تفتیح نے اس دائرے کے کئی بنیادی مسئلوں کو جو علمی اور فطری تھے اور ان کو صرف اس علم
 ہی سمجھ سکتے تھے ایسا ہی بنا دیا کہ غامضوں کے لئے ابھی ان کا سمجھنا آسان ہو گیا۔
 ردیو کے مشغولین مولانا کی نیت اور اس | مولانا نے ایک صحبت میں مجھ سے خود فرمایا کہ صحابہ کرام
 موضوع سے ان کے غیر معمولی شغف کا اصل باعث | کے ناموں کی حفاظت اور ان کے خلاف کے جانے
 والے پردہ پگندے کی تردید بجائے خود بھی عبادت بلکہ فریضہ ہے لیکن میں جو اس کام کو درپہ
 ادنیٰ کی اہمیت دیتا ہوں اور اس میں اس طرح مشغولی ہوں، خدا گواہ ہے کہ اس کی وجہ یہ
 کہ صحابہ کرام کے مجروح ہو جانے کے بعد قرآن مجید اور نبوت محمدی سب مشکوک ہو جاتے
 ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور قرآن کے بارے میں جو کچھ ہم جانتے ہیں وہ صحابہ کرام
 ہی کے واسطے سے جانتے ہیں، اگر اس سلسلہ کی پہلی کڑی اور دین کے ناظروں کی پہلی صفحہ بن

باقابل اعتبار ہوگی تو قرآن اور سارا دین مشکوک ہو جائے گا۔ اور ہمارے پاس اُن کے بارے میں یقین کی کوئی طرح نہیں ہے۔ گئی۔ ہرمالی میں صحابہ کرام کی یہ حمایت اور مدافعت اور ان کے دشمنوں کا یہ مقابلہ قرآن مجید اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حفاظت کی نیت ہی رہے۔ نہ کرنا ہوا اور مجھے اپنی منفعت کی سب سے زیادہ امید اپنے اسی عمل سے ہے۔

غیر معمولی رشتہ داران | مناظرہ کے میدان میں رہنے کے بعد راہ احتدال پر قائم رہنا بڑی مشکل بات ہے۔ اللہ ہی اگر توفیق دے اور مستگیر کی فرمائے تو آدمی اعتدال پر قائم رہ سکتا ہے۔ ورنہ اس میں تدریج رکھنے والے کا فرط یا تقریب میں مبتلا ہو جانا ایک سادہ بات اور اکثر ہی مخرج ہے۔ پھر رہنے میں پہلو سے حضرت مولانا کو بہت ہی مست اور با توفیق پایا۔ صرف ایک مشکل تھی کہ جہاں جو مولانا سے میں نے خود اپنے کانوں سے سنا ہے۔ ایک موقع پر حضرت علی رضی اللہ عنہ سے یہ بات سنی کہ وہ رشتہ داران کے درمیان فریق دہان کرتے ہوئے ارشاد فرمایا:۔

”مست سے ملنے مٹنے دینی اور دنیا کی باتیں کی پہلی صفی کسی اکابر میں ہیں

اور حضرت سادہ دین حق اللہ علیہ اگرچہ سچا نہ ہوئے کی حیثیت سے چارہ رشتہ داران

لیکن ان میں سے کسی رشتہ دار کی ایک نسبت چاہے ان کی مجلس میں اگر صفی نہائی رہی

تو اس سے ان کی نسبت کی ایک نسبت اور باعث فخر ہے

ان میں سے کسی ایک نسبت کے لئے کہ ان کو برادر اور بہن بنانا کی سادہ رشتہ داران کی حیثیت

ہو کر یہ رشتہ داران اور رشتہ داران کی نسبت ان میں خاصا صحت ہے۔ اب درجہ باتیں ہیں

اور بعض انہوں سے تعلق اس صورت سے کہ دوسری حیثیت ہے۔

نہ اس سے کہ بعض رشتہ داران اس حیثیت سے کہ ہر مسلمان پر فرض ہے اس کی گزری حالت

در نسبت بنوئی | یہ بھی ہر مسلمان اس کا پابند ہے جس کو خوف خدا و فکر آخرت کا

کوئی ذرہ بھی نصیب ہے۔ بہر حال اس حیثیت سے نماز ایک عوامی چیز ہے لیکن نماز کے ساتھ دل کا

لگاؤ اس کا ایک حصہ اہتمام و تکرار میں اور لوگوں میں نماز کی طرف سے بے اعتنائی اور بے پرواہی

دیکھ کر دل کا لگاؤ اور توجہ ہونا بلاشبہ کیفیات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ سے بھی

پہلے آپ کے جہاد میں رہنا نہیں اللہ علیہ السلام کی خاص نسبت اور درشت ہر انہوں

اپنے بیوی بچوں کو وادی غیر ذریعہ میں بسا کر اللہ تعالیٰ سے عرض کیا تھا۔
 رَبَّنَا إِنِّي أَسْكَنْتُ مِنْ ذُرِّيَّتِي بِوَادٍ غَيْرِ ذِي زَرْعٍ عِنْدَ
 بَيْتِنَا الْمَحْرَمِ رَبَّنَا لِيُقْبِلُوا الصَّلَاةَ (اسے میرے پروردگار میں نے
 اپنی نسل کو تیرے مقدس و محترم گھر کے پاس بن گیتی وادی وادی میں بسا دیا ہے
 اے میرے رب تاکہ وہ نماز قائم کر سکیں)

اور عرض و معروض اور مناجات کے اسی سلسلہ کے بہ خیزیں دعا کی گئی :
 رَبِّ اجْعَلْنِي مُقِيمَ الصَّلَاةِ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي رَبَّنَا وَتَقَبَّلْ دُعَاءِ
 (میرے رب مجھے بنا دے نماز کا قائم کرنے والا اور میری نسل کو بھی یہ سیر نصیب
 فرما، پروردگار میری دعا قبول فرما)

اور قائم النہین صلی اللہ علیہ وسلم نے اس دنیا سے رحلت ہوتے وقت جو آخری وصیت امت کو
 فرمائی تھی اس میں سب سے پہلے نماز ہی کی تاکید تھی۔ بہر حال نماز کے ساتھ فکر بند کی کا یہ نفل اللہ
 کے خلیل حضرت ابراہیم اور اس کے حبیب پاک حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی خاص وصیت ہے اور
 اللہ تعالیٰ نے حضرت مولا اکبرؑ کو اس سے حصہ دیا اور عطا فرمایا تھا، اور ذکر کر چکا ہوں کہ ایک مدت
 تک مولا ناکا یہ التزام رہا کہ ہر عطف میں نماز کی تلقین و تاکید ضرور ملنے تھے بلکہ اس قدر نماز ہی اتنے
 مواظف کا خاص موضوع ہوتا تھا۔ اس عاجز نے خود بھی نماز کے بارے میں مولا ناکا و عطا فرمایا ہے
 صاف محسوس ہوتا تھا کہ جو کچھ فرما رہے ہیں بے چین دل کی گھڑائی سے فرما رہے ہیں۔ حضرت مولا ناکا
 نے غالباً اسی زمانہ میں نماز کے موضوع پر ایک بڑی موثر مستفصل کتاب بھی "کتاب الصلوٰۃ" کے نام سے
 لکھی تھی، اس میں مولانا نے قرآن مجید کی ایک سو ایک آیات نماز سے متعلق جمع فرمائی ہیں اس
 عاجز کو اعتراف ہے کہ مولانا کی اسی کتاب کے مطالعہ سے معلوم ہوا کہ قرآن مجید میں کن کن عزائم و
 سے نماز کی طاعت و عزت دی گئی ہے، اس کتاب میں آیات کے علاوہ نماز سے متعلق تاکیدیں اور
 ترغیبیں درج بھی حدیثیں بھی اور آخر میں ائمہ امت کے ارشادات بھی ذکر فرمائے ہیں جیسا کہ میں نے
 عرض کیا کہ کتاب نہایت مؤثر ہے اور علمی حیثیت سے بھی اس کا پایہ بلند ہے، انجھے کچھ ایسا یاد آتا ہے
 کہ حضرت مولانا نے اپنی اس کتاب کی یا اس کے کسی حصہ کی کتابت بھی خود ہی فرمائی تھی رحلت مولانا

نہایت سبیل الخطا تھے اور بد خط تحریر سے گرائی ہوئی تھی)۔ لکھنؤ کے متعدد واقعہ حضرت سے میں نے سنا ہے کہ یہاں نماز کا رواج بہت کم تھا، بہت سی مسجدیں غیر آباد تھیں، اکھبر شہاب یہ بات نہیں ہے، ان حضرات نے بتایا کہ اس میں سب سے بڑا دخل حضرت علامہ رحمہ اللہ کا ہے۔ قرآن مجید کے ساتھ اس سے ملتی جلتی دوسری قابل ذکر خصوصیت قرآن مجید کے ساتھ حضرت مولانا خاص قسطنطنیہ خاص شغف اور تعلق ہے، اللہ تعالیٰ نے سچے صاحبزادے عطا فرمائے (جنہیں ست دو کا سامنے انتقال ہو چکا ہے) مولانا نے ان سب کو قرآن مجید حفظ کرایا۔ ہر شخص سمجھ سکتا ہے کہ اس زمانہ میں ایسا دہی کرے گا جس کو اللہ کی کتاب پاک کے ساتھ غیر معمولی شغف ہو گا اور پہلے خود عارفانہ قرآن نہیں تھے، لیکن اب سے چند ہی سال قبل بالکل بڑھاپے کے دور میں خود محنت کر کے حفظ کیا اور زندگی کے ان چند اخیر سالوں میں تو بس تلاوت قرآن ہی ان کا دن رات کا شغل اور وظیفہ تھا، گزشتہ آٹھ دس سال میں صبح یا شام جس وقت بھی حاضری کا اتفاق ہو ایسی دیکھا کہ قرآن مجید سامنے ہے اور اس کی تلاوت میں مشغول ہیں، حالت یہ ہو گئی تھی کہ اپنے خاص اہل محبت اور نیاز مندوں تک کا زیادہ آنا اور دو چار منٹ سے زیادہ بیٹھنا باعث گرائی ہوئی تھی تھا۔ اس گرائی کا اظہار زبان سے تو میں نے کبھی نہیں سنا، لیکن دو تین ہی منٹ کے بعد چہرے سے محسوس ہونے لگتا تھا کہ انہیں شغل تلاوت کا یہ انقطاع شاق ہو رہا ہے اور وہ منظر ہیں کہ انہیں لا رغبت ہو تو وہ اپنے شغل میں مشغول ہوں۔

اہل خیال سے محبت اور ان کی اپنے اہل و عیال سے محبت بھی انسانی فطرت کا تقاضا و رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وراثت ہے۔ حدیث و سیرت پر جن لوگوں کی نظر ہے وہ جانتے ہیں کہ اس بارے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا کیا حال اور محبت ام تھا کتب حدیث میں مذکور ہے کہ نو سو اور نو سو میں سے کوئی سچے سچے خطبہ دیتے وقت قریب آگیا تو آپ نے اسی حالت میں اسے گود میں اٹھالیا بلکہ کبھی کبھی تو انہیں گود میں لے کر اپنے نماز بھی پڑھتی ہے۔ اسی طرح ازواج مطہرات کے ساتھ آپ کی لطافت اور حسن معاشرت مثالی تھی، اللہ تعالیٰ نے حضرت مولانا کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اس عداوت سے بھی حافر حسد عطا فرمایا تھا، اولاد اور اولاد کی اولاد کے ساتھ آپ کے دل کا لگاؤ بھی مثالی تھا

لیکن دو جوان صاحبزادوں (مولانا غلامغفور صاحب مرحوم اور مولانا حافظ جلیل عمر) صاحب مرحوم اور جوہی ایمر الکوئی چھٹی صاحبزادی اور ان سے پہلے ان کی والدہ مرحومہ کے انتقال کے وقت مولانا کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس سال اور وراثہ کا کامل نمونہ دیکھا گیا جو محمد نبوت کے اکلوتے صاحبزادے سیدنا ابراہیم (علیہ السلام) کی وفات کے وقت آپ کا حال اور حال دیکھا اور دُعا کیا تھا، حدیث شریف میں ہے کہ ان کے انتقال پر آپ نے فرمایا۔

العین تدمع والقلب يحزن ولا نقول الا ما يرضى ربنا ان الله واثق
 اليه الاجور۔ آنکھ آٹسو بہا رہی ہے اور دل کو رنج اور صدمہ ہے اور زبان
 دھبی ہوئی ہے جس سے ہر لافک اور مافی جہنم والا الیر را جحون۔

ایک طرف کان کی شہادت
آخر میں اس دور کے ایک مسلم عارف بلکہ یقیناً معرفت کے امام حضرت
مولانا محمد ابراہیم صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے ایک ارشاد پر تاثرات کے اس سلسلہ کو ختم کرتا ہوں:

حضرت مولانا اپنے وصال سے ٹھیک ایک سال پہلے جب ۱۳۷۷ھ میں ایک بڑی
بیمارحت کے ساتھ کھٹو تشریف لائے تھے اور دنیا ایک ہفتہ دار العلوم مدوۃ العلماء میں قیام
فرمایا تھا، ایک روز دارالعلوم کی مسجد کے وضو خادین وضو فرما رہے تھے، دارالعلوم
کے دو تین اساتذہ بھی ساتھ بیٹھے وضو کر رہے تھے، مولانا معین اللہ صاحب ندوی (موجودہ
ناظر شعبہ تعمیر و ترقی دارالعلوم مدوۃ العلماء) مولانا کے باطنی حاشیے وضو کر رہے تھے۔ حضرت
مولانا کی ان پخت و خبابت کی خاص نظر تھی، اُن سے مخاطب ہو کر فرمایا: ”میاں مولوی
معین اللہ! حضرت مولانا عبد الشکور صاحب کو جانتے ہو؟ انھوں نے عرض کیا ہاں حضرت
جانتا ہوں ان بارات بھی کی ہے۔ فرمایا: ”نہیں تم نہیں جانتے“ پھر فرمایا: ”وہ امام دقت ہیں“
_____ کھٹو کے اسی سفر میں ناچیز راقم مطور بھی حضرت مولانا محمد الیاس رحمۃ اللہ علیہ کے ہو چکا
تھا، ایک صحبت میں (اب یاد نہیں کس سلسلہ میں) خود مجھ سے فرمایا کہ ان شرقی دیار میں حضرت
مولانا عبد الشکور صاحب کا دہی مقام ہے جو ہمارے مغربی دیار میں ہمارے حضرت تھانوی
رحمۃ اللہ علیہ کا تھا۔ (یہ کو لائے حضرت مولانا تھانوی رحمۃ اللہ کا وصال چند ہی روز پہلے ہو چکا تھا)

حضرت و مرتضیٰ اور رفیق درجات کا وارث محمد بن عبدالمطلب کے لئے مقرر ہوا اور ان کے لئے یہ ”اُن کا اسما“ یا چیز ہر ذی اسما کا ہو گا۔

حضرت مولانا احمد علیؒ

(از جناب قاضی محمد عدیل عباسی)

حضرت مولانا احمد علیؒ کے وصال جن کی خبر بڑھ کر میں اپنی جانب سے عقیدت و خدمت کی حقیر نذر پیش کرتا ہوں۔
غالباً ۱۹۲۲ء ہوگا۔ میں "مدینہ" اخبار سے استغفادے کر "زمیندار اخبار" کی ایڈیٹری
کی خدمت انجام دینے لاہور گیا اور دفتر زمیندار میں مقیم ہوا۔ میں نے شیخ اہلبند حضرت مولانا
عمود حسنؒ کے بہت سے افسانے ان لوگوں کی زبانی سنے تھے جو ان کی خدمت میں رہ چکے
تھے۔ ان کے شاگرد مولانا عبید اللہ صاحب سندھی اُس زمانہ کے ایک مشہور عالم اور انقلابی
انسان تھے۔ ممدوح پہلے سندھ یا صوبہ سرحد میں قرآن پاک کا درس دیتے رہے، پھر دہلی کی
فتح پوری کی مسجد میں اُکرتیام کیا اور "نظامۃ المعارف" کے نام سے ایک ادارے کی بنیاد
ڈالی۔ یہیں سے شرح لغافوں کی سازش کا اہتمام ہوا، جس کا شمار ایک مقررہ وقت پر
تمام ہندوستان کے انگریزوں کو قتل کر کے جمہوریہ ہند کا اعلان کرنا تھا۔ سازش ناکام ہو گئی
مولانا عمود حسنؒ انٹائیمن نظر بند کر دیئے گئے اور مولانا عبید اللہ صاحب افغانستان نکل گئے۔
مولانا عبید اللہ صاحب کے بارے میں طرح طرح کی ایسی باتیں مشہور تھیں جن کو سن کر بڑا
جوش و ولولہ پیدا ہوتا تھا مثلاً یہ کہ وہ ایک بڑے مہابد انسان ہیں اور بڑے مدبر ہیں اور
قرآن کی تعلیم کے ذریعہ وہ مسلمانوں کی پستی کو رفع کرنا چاہتے ہیں، ترتیب آیات قرآنی کے
دعویدار ہیں، نسخ و منسوخ کے قائل نہیں ہیں، یہ وہ باتیں تھیں جو اس زمانہ میں نئی تھیں۔
اور ان سے انگریز مؤرخین و مصنفین کا جواب ملتا تھا۔ میں نے اسلام اور پیغمبر اسلامؐ کے
بارے میں عیسائی مصنفین کی متعدد کتابیں پڑھی تھیں۔ وہ اس بات پر بہت زور دیتے تھے
کہ قرآن مختلف مضافات کا ایک بے ترتیب مجموعہ ہے اور جو آیات قرآنی منسوخ ہو گئیں ان

کو کتاب میں رکھنے سے کیا حاصل؟ اس طرح مولانا عبید اللہ سندھی اُس وقت حال دماغی کے اجتماع کے باعث ایک بڑی جاذب شخصیت تھے اور جس طرح وہ ہندوستان کی سی اُئی ڈی کی نگاہوں سے بچ کر افغانستان پہنچ گئے تھے اُس سے اُن کی ہستی بحر العقول کا ناموں کے انجام دینے کی اہل سمجھی جانے لگی تھی۔ مولانا احمد علیؒ مولانا عبید اللہ کے شاگرد بھی تھے اور دلاوا بھی۔ یہ بھی ہجرت کر کے افغانستان گئے تھے مگر وہاں سے واپس آکر وہی اور پھر لاہور میں شیرازہ دروازہ کے پاس ایک مسجد میں قرآن کا درس دینے لگے تھے۔ شب و روز کا یہ مشغلہ تھا۔ لہذا قدرتا میرے اندر ایک تڑپ مولانا سے نیاز حاصل کرنے کی پیدا ہوئی اور میں بار بار اُن کی خدمت میں حاضر ہوتا رہا۔

درس قرآن مولانا بند وغیرہ کے کثیر التعداد فارغ التحصیل طلباء مولانا سے ترتیباً پڑھنے آیا کرتے تھے۔ اور مولانا اُن کو صرف یہ سبق دیتے تھے کہ ایک آیت کا دوسری آیت سے کیا ربط ہے۔ مولانا عبید اللہ صاحب نے پورے قرآن کو مربوط کر دیا تھا اور بحیرہ بھی کر دی تھی چنانچہ سورۃ بقرہ کا عنوان ”خلافت کبریٰ“ رکھا تھا۔ اب وہ سب پیرزبں مولانا عبید اللہ صاحب کے دوسرے شاگرد مولانا عبدالحی فاروقی سابق استاذ تفسیر قرآن جامعہ ملیہ اسلامیہ کے قلم سے شایع ہو چکی ہیں۔ گریہ اشاعت کی سال بعد ہوئی۔ اُس وقت ترتیب آیات کے مطالعہ کا عام شوق پیدا ہو گیا تھا۔ مولانا سے شرف نیاز حاصل ہونے کے تھوڑے ہی دنوں بعد مجھے معلوم ہوا کہ ایک ایسا کلاس قائم ہونے والا ہے چنانچہ میں نے مولانا سے عرض کیا کہ مجھے بھی اس درس میں شریک ہونے کی اجازت دی جائے عصر کے بعد کا وقت تھا اور مولانا مسجد میں تنہا بیٹھتے فرمایا آپ عربی جانتے ہیں۔ میں نے جواب دیا کہ میں فہم عربی سے یکدم قاصر ہوں تو ارشاد ہوا کہ آپ کو اس کلاس سے کوئی فائدہ نہ ہو گا کیونکہ معانی و مطالب کا اس میں ذکر نہ ہو گا۔ جو لوگ ان چیزوں سے واقف ہیں صرف ان کو ایک آیت سے دوسری آیت کا ربط بتلایا جائے گا۔ آپ چل نہ سکیں گے۔ میں نے عرض کیا کہ آپ کا کیا حرج ہو گا؟ میں بھی صفت میں شریک رہوں گا اور اگر چل نہ سکا تو خود بخود عدم لہجی کے باعث ترک کروں گا۔ چونکہ مولانا نہایت متواضع، منکر المزاج اور بامردست تھے تو

ان گئے حالانکہ میں نے اُن کے چہرے سے اندازہ لگایا کہ اُن کے نزدیک میں ایک فعلِ حبیب کا ارتکاب کر رہا تھا۔ میرے پاس ایک حامی مترجم تھا۔ میں اُس سے ترجمہ یاد کرتا تھا اور بھانگتا ہوا کلاس میں جاتا تھا۔ بعد کو میرے اوپر بڑی شفقت فرمانے لگے اور مجھ سے ہی تلامذت کراتے تھے۔ اس سلسلہ میں ایک دن ایک عجیب واقعہ بھی پیش آیا۔ تلامذت کے دوران مولانا مسکرائے اور کہا کہ پڑھ گئے کہ عربی نہیں جانتے ہیں۔ اُف! نہیں پڑھا جائے گا۔ میرے حامی پر خطا کھینچ کر یہ عبارت تحریر ہے۔ وہ قرآن پاک پر نشان بنانے اور نوٹ لکھنے کی اجازت دیتے تھے۔ میں ایک علیحدہ کاپی پر اُن کی کل تقریر نوٹ بھی کرتا رہتا تھا اور عام طور پر لفظ بہ لفظ لکھ لیتا تھا۔ مولانا اس سے بہت خوش ہوتے تھے اور کبھی کبھی اُسے بڑھوا کر سُنتے تھے۔ رفتہ رفتہ مولانا ممدوح کے متعلق میرا خیال یہ ہو گیا کہ وہ مجھے بہت اُسنے ہیں غالباً یہ خیال ہر اُس شخص کا ہو گا جو اُن کے قریب رہتا ہو گا۔ میں جو بھی وقت پاتا تھا مولانا ممدوح کی خدمت میں گزارتا تھا۔ افسوس ہے کہ دس سپاروں کے بعد میری البلیہ کی طبیعت ایسی خراب ہوئی کہ اچانک مجھے چلا آنا پڑا اور پھر میں آگے نہ جاسکا اور جوفٹ میں نے دس سپاروں کے بارے میں لکھا تھا وہ بھی کہیں گم ہو گیا۔ کئی سال بعد جب میں بستی میں وکالت کر رہا تھا تو مولانا کا ایک خط میرے پاس آیا کہ اپنا فٹ بھیج دو۔ شاید کیا جائے گا مگر افسوس ہے کہ اُسے کوئی صاحب نے جاچکے تھے۔ اس طرح میں مولانا ممدوح کے کچھ دنوں بہت قریب رہا اور قریب سے ان کو مطالعہ کرنے کا موقع ملا۔ تعلیم و تعلم کے سلسلہ میں وہ انتہائی متحمل اور بردبار و شفیق تھے۔ مجھے یاد نہیں کہ میں نے اُن کو کبھی کسی پر غصہ کرتے یا کسی کو بھڑکنے دیکھا ہو۔

معمولات | مولانا مسجد کے قریب ایک چھوٹے سے مکان میں رہتے تھے۔ مسجد میں ایک حجرہ بھی تھا۔ حجائین کے استعمالی میں رہتا تھا۔ روزمرہ بعد نماز فجر مولانا فوراً ممبرہ پر بیٹھ جاتے تھے اور کلام پاک کی تفسیر کا درس دیتے تھے۔ یہ درس ۲۲ شوال کو ہر سال الحمد للہ سے شروع ہوتا تھا اور ۲۹ رمضان کو وائس پر ختم ہو جاتا تھا۔ اس درس میں چار پانچ سو آدمیوں کو کم کبھی نہیں ہوتا تھا اور انگریز کے سی۔ آئی ڈی علانیہ تقریر نوٹ کرتے رہتے تھے۔ بایں ہمہ

مولانا کی حق گوئی و سچائی کی ہمیشہ عروج پر رہی اور اس حد تک کہ بسا اوقات ہم لوگوں کو جو اُس وقت نوجوان تھے اور تحریک خلافت میں حصہ لے رہے تھے سخت حیرت ہوتی تھی مولانا جیل میں بھی رہ چکے تھے۔ ایک مرتبہ مجھ سے بزرگانِ دین کی نگاہِ اثر مزہ کا ذکر کرتے ہوئے فرماتے لگے کہ الحمد للہ طبیعت تو ہمیشہ جیل میں مطمئن رہی مگر ایک دن میں اپنی تنہائی کی کڑھائی سے پانی لینے کے لئے نکلا گیا اور اسی وقت ایک اور بزرگ بھی اسی طرح نکالے گئے ہم دونوں میں گفتگو تو کوئی ہو نہیں سکتی تھی اور نہ ہوئی مگر انھوں نے میرے اوپر ایک بھرپور نگاہ جو ڈالی ہے تو ایسا معلوم ہوا کہ دل پتھر ہو گیا۔

صبح کی تفسیر کے بعد فوراً قرآن کی تعلیم کا سلسلہ شروع ہو جاتا تھا۔ یہ یکہ دان اور تانگہ دانے ہیں ان کو ناظر قرآن پڑھا رہے ہیں، یہ علماء کی جماعت ہے ان کو ترتیب آیات کا درس دیا جا رہا ہے۔ یہ بی۔ اے۔ بی۔ ایس۔ سی، ایم۔ اے، ایم۔ ایس۔ سی، ایس۔ ایس۔ ایس قرآن کے نکات بتلائے جا رہے ہیں۔ یہ لوگ اس درجہ متاثر ہوتے تھے کہ کبھی کبھی ان لوگوں میں سے کوئی انگریزی اخبارات میں فضائلِ اسلام پر مضمون بھی لکھتا تھا جو شائع بھی ہوتے تھے اس طرح پورا دن گزر جاتا تھا بجز کلامِ پاک کی تعلیم کے اور کوئی مشغلہ نہ تھا۔ صرف ایک ذوق تھا کہ مسلمان قرآن یا مطلب پڑھیں اور اُس کا پیغام سمجھیں اور اپنے کو اس تعلیم کے سانچے میں ڈھالیں گویا

از تاک بادہ گیرم و در ساغر انجم

کے مصداق بنیں۔ اُن کے ہاں قرآن کی تعلیم کے سلسلے میں کسی معاوضہ کا کوئی سوال نہ تھا۔ اس حالۃ اللہ تعلیم دیتے تھے۔ ایک دن ایک نکاح کی تقریب میں بہت لوگ جمع تھے۔ وہاں ایک بیرسٹر صاحب جو مسلمان تھے کہنے لگے کہ دیکھئے قرآن نے شروع میں دعائے کیا ہے کہ یہ ہے کتاب جس میں کوئی شک نہیں۔ "دعائے بلا و ہل۔ مولانا کچھ دیر بیٹھے سن رہے تھے سکوت اختیار فرمایا پھر بیرسٹر صاحب کے قریب آئے اور اُن سے کہا کہ میں قانون پڑھنا چاہتا ہوں۔ گمراہی مگر بڑی نہیں مانتا۔ آپ مجھے اُردو کی کچھ کتابیں بتادیں تاکہ میں قانون کا ماہر بن جاؤں۔ بیرسٹر صاحب ہنرک اٹھے۔ کہنے لگے قانون سمجھنے کے لئے اُس کی ٹریننگ کی ضرورت ہوتی ہے

طرحہ علوم کا مطالعہ ضروری ہے۔ صرف ترجمہ سے آپ قانون کیسے سمجھ لیں گے۔ مولانا اصرار فرماتے رہے اور وہ شدت سے مخالفت کرتے رہے، جب نومبر ۱۹۴۷ء تک پہنچی تو مولانا نے کہا کہ انسانوں کے بنائے ہوئے قوانین کے فہم داور اک پر تو اس درجہ پابندیاں ہیں تو کیا خدا کے بنائے ہوئے قوانین یوں ہی ترجمہ سے آپ سمجھ لیں گے جو آپ ابھی اعتراض فرما رہے تھے۔ بیرسٹر صاحب بہت خفیف ہوئے اور دیر تک معذرت کرتے رہے اور مولانا سے قرآن پڑھنے کی بھی خواہش ظاہر کی۔ مولانا تو اس کے لئے تیار ہی تھے۔ مگر بیرسٹر صاحب کے پاس مولانا کی خدمت میں حاضر ہونے کا وقت نہ تھا تو مولانا نے خود پیش کش کی کہ وہ اُن کے مکان پر جا کر تعلیم دے کر لیں گے مگر جب بیرسٹر صاحب نے کہا کہ وہ اپنا موٹر بیچ دیں گے۔ تو مولانا نے انکار کیا اور کہا کہ اُنسی ستم کا مادہ تعلیم کے لئے میں قبول نہیں کر سکتا میں اپنی سائیکل پر۔ پر آپ کے گھر آکر آپ کو قرآن پڑھاؤں گا۔ ہر گھر میں درس قرآن کے پھیلائے گا ایسا ہمہ گیر جذبہ تھا کہ کوئی بڑی سے بڑی شقت اُن کے لئے گراں نہ تھی۔

ذریعہ معاش | مولانا بڑی سادہ زندگی گزارتے تھے۔ کھدر کا لمبا کرتا اور تہ بندان کا جام لباس تھا۔ سر پر صوفی سی توپی، کبھی کھدر کے سواڑے نے اور کچھ پہنے اُن کو نہیں دیکھا جھرات کا پورا دن اور جمعہ کی نماز تک۔ اُن کے اس کالج میں جس کی عمارت مسجد اور جس کے وہ خود پرنسپل اور پروفیسر تھے تھیں راکر تھی۔ ان عبادوں میں مولانا اپنی معاش کا بندوبست کرتے تھے، کبھی صابن بناتے اور کبھی عربی کتابوں کی کتابت کی تصحیح فرماتے تھے، میں نے خود اُن کسبائے نہ نہیں دیکھا، اس کا اہتمام شاید گھر کے اندر رہتا ہو لیکن کتابت کا اصلاح میں مشغول دیکھا ہے۔ یہ کام مسجد کے حجرہ میں انجام پاتا تھا۔ چنانچہ جو کچھ ان عبادوں میں آمدنی ہو جاتی تھی اسے ہفتہ بھر کھاتے تھے۔ یہ آمدنی کتنی ہوتی تھی اس کا میں کوئی اندازہ نہیں بتلا سکتا لیکن یہ ظاہر ہے کہ وہ بہت قلیل تھی۔ میں نے سنا کہ بعض دن پورے گھرنے صرف چنانچہ گزر گیا۔ مگر بایں ہمہ یہ ممکن نہ تھا کہ اُن کی شانِ خودداری اور فقر و استغنا کی اُن میں کوئی بھی فرق ڈال سکے۔ مولانا کے پاس ایک بائیسکل بھی تھی اور اُس کو خود بھی استعمال کرتے تھے اور اُس سے ایک اور کام بھی لیتے تھے جو دلچسپ بھی تھا اور جس سے

سائیکل کا وچر ویسی خطرے میں پڑ جاتا تھا۔ شیر افراز دروازہ لاہور کی مسجد سے ملحق ہائی فیلڈ کا ایک بڑا میدان تھا۔ جب کوئی مولوی صاحب کسی عربی مدرسہ کے فارغ التحصیل وہاں آجاتے تھے اور درس میں شرکت کی اجازت طلب کرتے تھے تو ان سے پہلے سوال یہ ہوتا تھا کہ آپ سائیکل کی سواری کر سکتے ہیں جواب عموماً نفی میں ہوتا تھا کیونکہ اُس زمانہ میں علماء کے لئے سائیکل کی سواری ان کے منصب کے خلاف سمجھی جاتی تھی۔ بس حکم ہوتا تھا کہ میری سائیکل لیجئے اور سیکھ کر آئیے تب درس میں شرکت ہوگی۔ ہم لوگ رحم کی نگاہوں سے ان بچاروں کی بے کسی کا نظارہ کرتے تھے جو مولانا کی سائیکل کا گلا دلو پچے ہائی فیلڈ میں دھما دھم کرتے پڑتے رہتے تھے۔ مولانا فرمایا کرتے تھے کہ قرآن کے حامل کو موٹر، ہوائی جہاز اور تمام شینوں پر عبور ہونا چاہیئے نہ کہ علماء سائیکل کی سواری تک سے ناواقف ہوں۔ اُس زمانہ میں یہ بڑی روشن خیالی کی بات تھی۔ اکبر شاہ خاں بنجیب آبادی مرحوم مشہور مؤرخ ایک دن مجھ سے کہنے لگے کہ وہ مولانا عبید اللہ سے ملے۔ مولانا عبید اللہ نے پوچھا کہ قرآن کا پچوڑ ایک جلسہ میں تیار تو قرآنوں نے سوچ کر جواب دیا کہ یہ حکمرانی کی تعلیم دیتا ہے۔ کہتے تھے کہ خوش ہو گئے اور فرمایا کہ صحیح۔ قرآن پڑھ کر مل کرنے والے کبھی غلام نہیں رہ سکتے۔ ہمارے مولانا صاحب نے وہیں سے اکتسابِ فیض کیا تھا اور سائیکل کی سواری اسی سلسلہ کی ایک کڑی تھی۔

زہد و تقویٰ | اُس کے زہد و تقویٰ، عبادت و ریاضت کا کیا ذکر کیا جائے جس کی تمام زندگی ہدایت و رشد کے لئے وقت رہی ہو اور جس کے اندر ایک بے پناہ نزہت، ایک بے مثال بے جینی ہر شخص کو قرآن حکیم کے سانچے میں ڈھال دینے کی تمام عمر کا رفرما ہو۔ لیکن جس چیز نے مجھ کو سب سے زیادہ متاثر کیا وہ اُن کا ”مداد مستعمل“ تھا۔ گھڑی کی سوئی بھی اتنی پابند نہیں ہے جتنا مولانا کا ہر فصل وقت کا پابند تھا۔ نیند اور کھانا پسِ تھاغنائے بشریت، ملکِ محدود تھے۔ علی الصبح تہجد کے لئے اُٹھ جانا اور پھر تمام دن تعلیم قرآن میں مشغول رہنا یہ تھا اوقات کا ایک محلِ ساخاگر۔ رمضان مبارک میں ایک لمحہ کے لئے بھی شب میں استراحت نہ فرماتے تھے۔ نمازِ عشاء کے بعد ذکر و شغل جاری رہتا تھا اور ایک بجے سے تراویح اور تہجد کی نمازیں ساتھ ساتھ ادا ہوتی تھیں اور فجر بعد بلا کچھ آرام کئے بدستور درجہ قرآن سلسلہ شروع

ہو جاتا تھا۔ دو پہر میں صرف دو گھنٹے آرام فرماتے تھے۔ مولانا کی زندگی کا ایک اور واقعہ مجھے قابل ذکر ملا ہے۔ لاہور سے کلکتہ جمعیت علماء کی مجلس عاملہ کی شرکت کے لئے تشریف لے جاتا ہوا۔ واپسی میں گورکھ پور کے اسٹیشن پر کچھ لوگ آئے اور سخت امر کیا کہ مولانا انجمن اسلامیہ کے جلسہ میں شرکت فرمائیں۔ آپ نے منظور کر لیا اور ایک تقریر کی جس میں درہم قرآن کو عام کرنے پر زور دیا۔ اس انوکھی بات سے لوگ حد درجہ متاثر ہوئے۔ یہ ایک تعمیری پروگرام تھا اور زمانہ کی روش سے علیحدہ چیز تھی۔ جب آپ واپس اسٹیشن پہنچے تو مشتعلین انجمن نے پچاس روپے پیش کئے۔ مولانا نے سوال کیا کہ یہ کیا ہے۔ کسی کی یہ بہت ترہی نہیں کہ کہہ دے کہ نذر ہے، لوگوں نے یہ کہہ کر ٹاننا چاہا کہ کرایہ ہے۔ مولانا نے فرمایا کہ لاہور سے کلکتہ اور کلکتہ سے لاہور تک کا کرایہ جمعیت علیلا نے مجھ کو دے دیا ہے۔ آپ اپنے مانگے پر لے گئے اپنے ہاں کھانا کھلایا۔ میرا کچھ خرچ نہیں ہوا تو کرایہ کیسا؟ تب لوگ مجبور ہوئے اور کہنے لگے نقد سمجھ کر رکھ لیجئے۔ مولانا نے فرمایا کہ میں نذر نہیں لیتا اور انکار کر دیا۔ مولانا کے اس بلند کردار اور اخلاق کا عرصہ تک گورکھ پور میں چرچا رہا۔

میں آٹھ ماہ لاہور رہنے کے بعد گرفتار ہو گیا اور ایک سال سنٹرل جیل میں رہا۔ وہاں سے نکلنے پر سرسری نیاز حاصل ہوا اور اس کے بعد کئی بار صرف زیارت کے لئے لاہور جانے کا ارادہ کیا مگر تقدیر نے یاد دہی نہ کی۔ نیاز کا وہ آخری مشرف تھا جو حاصل ہوا۔ مولانا کی زندگی مسلمانانِ عالم کے لئے ایک پیغام ہے وہ ایک خود آگاہ و خدا مست عالم، صوفی اور درویش تھے اور انھوں نے اپنی مثال کا ایک ایسا نمونہ چھوڑا ہے جس کی تقلید ہر مسلمان کے لئے باعثِ فخر و قراوی جاسکتی ہے۔ اللہ تعالیٰ مولانا کو اپنے جوار رحمت میں جگہ دے اور ان کے عارجِ بلند کرے۔

دگر دانا سے راز آید کہ ناید

چند : دیگر مالک سے سالانہ ۱۲ افغان اعتزازی چندہ سالانہ پندرہ روپے	افقین ماہنامہ	چند : ہندو پاک سے سالانہ چھ روپے ششماہی تین روپے نی کا پی ۶۰ نئے پیسے
---	------------------	---

جلد ۲۵	باب ماہ ذی الحجہ ۱۳۶۲ء مطابق جون ۱۳۶۲ء	شمارہ ۱۲
نمبر شمار	مضامین	مضامین نگار
۱	نگاہ اولیں	مولانا محمد منظور نعمانی
۲	معارف الحدیث	" "
۳	تجلیات مجدد الف ثانی	مولانا نسیم احمد فریدی
۴	حضرت خواجہ نظام الدین اولیاء	مولانا ابوالحسن علی ندوی
۵	قانون نصرت	مولانا محمد اویس ندوی نگرانی
۶	اسلام کے بارے میں اہل مغرب کا غلط رویہ	جیسے اے مشنر
۷	سیرت النبیؐ کی جھلکیاں	پروفیسر عزیز احمد (مسلم یونیورسٹی، علیگڑھ)
۸	ساختے با اولیاء	مولوی اقبال احمد اعظمی

اگر اس دائرہ میں ○ سرخ نشان ہو تو

اصل مطلب ہے کہ آپ کی دہشت گردی یا ختم ہوئی۔ براہ کرم آئندہ کے لئے چندہ ارسال فرمائیں یا خریداری کا ارادہ نہ ہو تو مطلع فرمائیں۔ چندہ یا کوئی دوسری اطلاع ۳۰ جون تک دفتر میں ضرور دیکھانا چاہیے ورنہ اگلا پرچہ فیضہ دی جی پی اے کی طرف

اپنا چندہ سکرٹری ادارہ اصلاح و تبلیغ آسٹریلیین بلڈنگ لا بورڈ کو بھیجیں اور پاکستان کے خریدار اسٹی آرڈر کی پہلی رسید ہمارے پاس فوراً بھیج دیں۔

نمبر خریداری۔ براہ کرم خط و کتابت اور دفنی آرڈر کے کوپن پر اپنا خریداری نمبر ضرور لکھیں۔

الفرقان برائڈری ہمیشہ کے چھ صفحہ میں روانہ کروا جاتا ہے۔ اگر آجائے
ساخت اشاعت ایک بھی کسی صاحب کو نہ ملے تو مطلع فرمائیں ان کی اطلاع ۳۰ جون تک کے اندر
آجائی چاہیے اس کے بعد رسالہ بھیجنے کی ذمہ داری دفتر پر ہوگی۔

دفتر الفرقان پھری روڈ لکھنؤ

دعوتی۔ محمد منظور نعمانی برائڈری پبلشرز نے تنویر پریس لکھنؤ میں چھپوا کر دفتر الفرقان پھری روڈ لکھنؤ کو بھیج دی

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

نگاہِ اولیں

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت اور آپ کے تشریفی ارشادات کے "حجت بنی" ہونے سے انکار کرنے والے اور اسلام اور قرآن کی اس دور میں بالکل نئی تشریح کرنے والے غلام محمد صاحب پرویز اور اُن کے خاص خیالات سے ہمارے اکثر ناظرین کرام واقف ہوں گے۔ ادھر کچھ عرصہ سے پاکستان کے دینی اخبارات و رسائل میں اُن سے متعلق ایک تکفیری فتوے کا بہت چرچا ہو رہا ہے جو مختلف مساتیب فکر سے تعلق رکھنے والے قریباً ایک ہزار علماء کی تصدیق اور توثیق کے ساتھ شایع ہوا ہے۔ اگرچہ اس فتوے سے متعلق بعض مباحث اور پرویز صاحب اور جناب لانا مفتی محمد شفیع صاحب کی ایک مختصر سی مراسلت کے بعض رسائل میں ہم نے پڑھی ہے لیکن وہ اصل فتویٰ ہماری نظر سے نہیں گزرا ہے اور نہ پرویز صاحب کے بارہ میں رائے قائم کرنے یا رائے ظاہر کرنے کے لئے ہمیں اس خاص فتوے کے مطالعہ کی ضرورت ہے۔ ہم پرویز صاحب کے خاص نظریات و خیالات سے جس حد تک بطور خود واقف ہیں اُنہی کی بنیاد پر پورے شرح و بسط کے ساتھ ہم یقین رکھتے ہیں کہ اسلام میں ایسے خیالات کی کوئی گنجائش نہیں ہے اور جس شخص کے یہ خیالات ہوں اُس کا حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے ہوئے اسلام سے یقیناً کوئی تعلق نہیں ہے۔ اگر ان افکار و خیالات کے بعد بھی آدمی مسلمان ہی رہے تو اس کے معنی یہ ہوں گے کہ اسلام کوئی متعین اعتقادی و فکری نظام نہیں ہے بلکہ ہندو دھرم کی طرت اُس میں بھی ہر نسبت و منفی عقیدہ کی گنجائش ہے۔ ہمارے ملک کے وزیراعظم چندتہ ذرا ہر لالہ زور نے اب سے بہت پہلے (دب وہ وزیراعظم نہیں بلکہ صرف بنیادی فیڈریشن ایجنٹ) دھرم و پیپ انداز میں لکھا تھا کہ ہندو مذہب بھی عجیب مذہب ہے۔ وہ آدمی کا بیچا کسی طرح

چھوڑتا ہی نہیں، میں کسی مذہب پر بلکہ خدا پر بھی یقین نہیں رکھتا؛ لیکن اس کے باوجود ہندو ہوں اور ہندو مذہب سرے ساتھ چلتا ہوا ہے۔

میں بڑا تعجب اور سائنس دان کی طرح ہوتا ہے جب یہ کسی ایسے صاحب سے جن کو ہم دین سے واقف اور نااہل نہیں قرار دیتے، ایسی بات سنے ہیں جس کا حاصل اور نتیجہ یہ نکلتا ہے کہ کوئی شخص جب تک اپنے کو مسلمان کہے اور تو حید و رسالت کا اقرار کرے، خواہ دین کی اساسی حقیقتوں کے بارے میں بھی اُس کے خیالات میں کتنا ہی تریخ اور انحراف آجائے اور حقائق دینی کی وہ کیسی ہی دور از کار محذرات متاویلیں کرے وہ مسلمان ہی رہتا ہے اور اُس کے متعلق یہ نہیں کہا جاسکتا کہ وہ اسلام کی سرحد اور اُس کے دائرہ سے نکل گیا۔

ہم بار بار غور کرنے کے بعد بھی بالکل نہیں سمجھ سکے کہ اس سلسلے میں ایسے حضرات کا واقعی موقع کیا ہے۔ فرض کیجئے ایک شخص اپنے کو مسلمان کہتا ہے۔ کلمہ الا انا محمد رسول اللہ کا اقرار کرتا ہے لیکن کہتا ہے کہ وہ اللہ جس کی وحدانیت کا میں فطر میں اقرار کرتا ہوں مختلف زمانوں میں مختلف انسانی ہستیوں نے روپ میں اُتار دیا ہے اور ہمارے اس زمانہ میں فلاں ہستی کی شکل میں اُس نے ظہور کیا ہے اس لئے میں اسی ہستی کی پرستش کرتا ہوں۔

خدا انبیا جلائے کیا ان کو اپنا عہدہ کے بعد بھی یہ کہا جائے گا کہ اُس کا کلمہ شریف پر ایمان ہے اور اب بھی مسلمان اور آئندہ محمدؐ کا ایک عضو ہے؟ اسی طرح فرض کیجئے کہ ایک شخص اپنے کو مسلمان کہتا ہے اور کلمہ کے دونوں جزو لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ کا اقرار کرتا ہے۔ اللہ تعالیٰ کو واحد معبود اور حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو نبی و رسول مانتا ہے لیکن کہتا ہے کہ لوگوں نے اپنے فرسودہ اور قیافہ فرسی خیالات کی بنا پر نبی و رسول کے معنی بالکل غلط سمجھ لئے اور توہم پرستی کے تحت جبرئیل فرشتے اور وحی کا ایک خاص تصور اُس کے ساتھ جوڑ لیا۔ حقیقت میں رسول بس توہم کا دشمن نہیں اور مصلح ہوتا ہے اور اپنی خدا واد عقل

سلاہت جی کی اصل حق پر اس وقت سامنے نہیں ہے۔ اُس کا منہ نہیں ہے جو حافظ میں محفوظ ہے۔ ابھی

قریباً ۲۵ سال پہلے اُن کا اردو نوشتہ سراج کا اردو ترجمہ چھاپا گیا تھا۔ غایب اسی میں انھوں نے یہ بات

اپنے خاص دلچسپ انداز میں لکھی ہے۔

اور فہم و فراست سے قوم کی رہنمائی کرتا ہے اور ایک دستورِ حیات وضع کر کے اُس کو دیتا ہے۔
 محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور اُن سے پہلے سارے نبیوں رسولوں کی اصلی حیثیت بس یہی
 تھی، انجور، پسند اور توہم پرست لوگوں نے نبوت و رسالت کا ایک محیر العقول اور توہم
 پرستانہ تصور و فکر کے اسلام میں داخل کر دیا۔ صحیح اسلامی عقیدہ وہ ہے جو میں پیش کر رہا ہوں
 اور مسلمان میں ہی ہوں۔ فرمایا جائے کیا اس بخودانہ عقیدہ کے بعد بھی اُس کو مسلمان ہی کہا
 جائے گا کیونکہ اپنے کو وہ مسلمان ہی کہتا ہے اور کلمہ کا انکاری بھی نہیں ہے؛

اسی طرح فرض کیجئے ایک شخص کلمہ پڑھتا ہے اپنے کو مسلمان کہتا ہے، قرآن کو "خدا کی
 کتاب" بھی مانتا ہے لیکن کہتا ہے کہ قرآن کے بارہ میں "کلام اللہ" اور "دعائی الٰہی" ہونے کا جو
 تصور عام مسلمانوں کا ہے وہ بالکل غلط اور جاہلانہ ہے، اصل حقیقت یہ ہے کہ رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کے دل میں جو نیک خیالات اور ایسی تجویزیں آتی تھیں آپ اُن کو ایک
 خاص خطیبانہ انداز سے مرتب کر کے قلمبند کر دیتے تھے اور اُس کو خدا کی طرف نہایت کر کے
 لوگوں کے سامنے پیش کرتے تھے کہ ہر اچھائی کا چشمہ خدا ہی کی ذات ہے۔ قرآن کے "کتاب اللہ"
 ہونے کا مطلب بس اتنا ہی ہے اور عام مولویوں اور مسلمانوں نے جو کچھ سمجھ رکھا ہے وہ اُن کی
 بھالت ہے۔

فرمایا جائے کیا اس شخص کے اس عقیدہ کے باوجود یہ کہا جائے گا کہ قرآن کے
 کتاب اللہ ہونے پر اُس کا ایمان ہے اور وہ صاحبِ ایمان اور مسلمان ہے؟
 ہمارا خیال ہے کہ کوئی صاحب بھی جن کو دین کی ایجاد کا بھی علم ہو ان سوالات کا جواب
 اغبات میں نہیں دیں گے اور مندرجہ بالا گمراہانہ خیالات رکھنے والے لوگوں کو مسلمان نہیں
 کہیں گے حالانکہ یہ سب اپنے کو مسلمان کہتے اور کلمہ پر ایمان کا دعوئے رکھتے ہیں۔

جن لوگوں نے غور نہ کیا ہو انھیں سوچنا چاہیے کہ دعوائے اسلام اور بظاہر کلمہ کے اقراء
 کے باوجود ایسے لوگوں کو مسلمان کیوں نہیں کہا جاسکتا؟ وجہ صرف یہ ہے کہ انھوں نے دین کی
 ایسی مسلم باتوں کا انکار کیا ہے جن کا دینی حقیقت اور دینی عقیدہ ہونا پورے یقین اور قطعیت
 کے ساتھ اُمت کو معلوم ہے اگرچہ انھوں نے یہ انکار تاویل کے پردہ میں کیا ہے۔

علماء و مصنفین کی خاص اصطلاح میں دین کی ایسی حقیقتوں کو "ضروریات دین" کہتے ہیں۔ یہاں ضروریات کے معنی فرائض و واجبات کے نہیں ہیں بلکہ ناقابل شک یقینیات اور "بدیہیات" کے ہیں۔ ایسی کسی ایک چیز کا بھی انکار کر دینے کے بعد آدمی مسلمان نہیں رہ سکتا، اگرچہ یہ انکار تاویل کے پردہ میں اور لفظوں کے اقرار کے ساتھ ہو جیسا کہ مندرجہ بالا مثالوں سے ظاہر ہو چکا۔

بدیہیہ صاحب کے مسئلہ کی نوعیت بھی یہی ہے، زیادہ تفصیلات میں جانے کی ضرورت نہیں، انھوں نے اوپر چند برسوں سے منصب رسالت کی جو نئی تشریح کی ہے جس کی بنا پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت اور آپ کے تشریلی ارشادات کو "امپیریلٹ" کے وقتی اور منہگامی احکام قرار دیتے ہوئے اُس کے تحت شرعی ہونے سے انکار کیا ہے (جو اُن کی دعوت کا مرکز کی نقطہ بنا ہوا ہے)۔ ہمارے نزدیک اس میں کسی شک و شبہ کی گنجائش نہیں کہ یہ تاویل کے پردہ میں حقیقت رسالت اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے منصب رسالت کا انکار ہے۔ انکار کی ایک صورت تو یہ ہے کہ آدمی صاف کہے کہ میں فلاں کو نبی و رسول نہیں مانتا، یہ بالکل سیدھا سادہ کفر ہے جس میں کوئی دجل و فریب اور کوئی پردہ و انہیں اور دوسری صورت یہ ہے کہ وہ رسول اور رسالت کے الفاظ کا تو انکار نہ کرے بلکہ اقرار کرے لیکن نبوت کی حقیقت اور رسول کے منصب کی بالکل نئی ایسی تشریح کرے جس کا نتیجہ یہ ہو کہ رسول کی جو حیثیت قرآن مجید نے بیان کی ہے اور جو امت میں بلا اختلاف مسلم جلی آ رہی ہے وہ باقی نہ رہے یہ انکار رسالت کی نہایت خطرناک اور فریب کا رانہ صورت ہے اور علمی و دینی اصطلاح میں کفر و انکار کی اس صورت کو الحاد و زندقہ کہا جاتا ہے۔ اگر دین کی مسلم اور بنیادی حقیقتوں کی اس قسم کی ملحدانہ تاویلوں کو بھی کفر نہ کہا جائے تو اس کے معنی یہ ہوں گے کہ تو حید و رسالت جیسی بنیادی دینی اصطلاحوں کی بھی کوئی حقیقت متعین نہیں ہے جس کا جو جی چاہے ان کے معنی تراش لے اور اسلام کے بارے میں اس سے زیادہ غلط اور گمراہانہ بات کوئی نہیں کہی جاسکتی۔

ایک قریب یا مخالف یہاں ایک مخالف کا ذکر بھی ضروری معلوم ہوتا ہے جب کسی محترم دین محمد کے بارے میں محتاط اور خداترس علماء بھی

اپنے منصبی فریضہ اور اُمت کی خیر خواہی کے تقاضے سے مجبور ہو کر یہ فیصلہ کرتے ہیں کہ اس شخص نے اپنا رشتہ اسلام سے منقطع کر لیا اور یہ اسلامی برادری سے نکل گیا اس لئے اب مسلمان اس کے ساتھ مناکحت جیسے وہ معاملات نہ کریں جو حدت مسلمانوں کے ساتھ کئے جاتے ہیں۔ تو اُس کے حامیوں کی طرف سے علماء کے اس فیصلہ کو بے اثر و بے وقعت بنانے سے ایک دنیا: چال یہ بھی چلی جاتی ہے کہ طبقہ علماء کے بعض غیر محتاط افراد یا بعض خاص حلقوں کی طرف سے تکفیر کے بارے میں جو بے اعتباریاں اور غسوسات کیا دیا جیاں پھیلے دو میں ہوئی ہیں اُن کی فوریست مرتب کر کے عوام کے سامنے رکھ دی جاتی ہے اور بڑے معصومانہ انداز میں کہا جاتا ہے کہ ان دیویوں غفیلوں کے فتوؤں کا کیا اعتبار۔ ان لوگوں نے تو فلاں فلاں کا برا اُمت اور خادان دین و ملت کو کا فر کہا ہے حالانکہ یہ محض مخالف یا قریب ہے۔ اگر کچھ لوگوں نے اس بارے میں دانستہ یا نادانستہ غلطی کی تو کسی بھی منطق کی دُور سے اس سے یہ کو لازم نہیں ہو جاتا کہ اب قیامت تک جس طہر کے خلاف جی فتوے دیا جائے وہ لازماً غلط ہی ہوگا۔

اگر یہ لوگ اپنی اس غلط منطق کے ذریعہ سیدھے ساو سے بندگانِ خدا کی آنکھوں میں دیدہ و دانستہ خاک جھونکنا نہیں چاہتے ہیں بلکہ غلط فہمی یا کم علمی کی وجہ سے یہ باتیں کرتے ہیں تو ہم اُن سے کہنا چاہتے ہیں۔ خدا! آپ سوچیں کہ انسانوں کا وہ کون سا معاملہ اور ہماری کتابِ زندگی کا وہ کون سا باب ہے جس میں کبھی غلطی نہیں ہوئی؟ اگر کسی معاملہ میں کچھ لوگوں سے غلطی ہو جانا یا دیدہ و دانستہ نفسانیت کے کسی تقاضے کی بنا پر کسی کا کوئی غلط فیصلہ کرنا اس کی دلیل ہے کہ اس باب میں اب جو کوئی بھی کچھ کہے گا وہ لازماً غلط ہی ہوگا تو پھر تو زندگی کی گاڑی ایک قدم بھی نہیں چل سکے گی۔ کیا پولیس کی طرف سے مجرموں کے چالانوں اور عدالتوں کی طرف سے ان کے لئے سزائوں کے فیصلوں میں کبھی کسی غلطی ہو جانے کو بنیاد بنا کر پولیس کے ہر اُس چالان کو جو وہ کسی چور، ڈاکو یا دوسری

قسم کے کسی مجرم کا کرے اور اُس کی سزا کے برعکس فیہامہ کو غلط ہی کہا جائے گا اور محکمہ پولیس اور سارے عدالتی نظام کو لا حاصل اور بے اعتبار قرار دے کر اُس کو ختم کر دیا جائے گا؟ اور کیا طبیبوں، ڈاکٹروں کی تشخیص و تجویز میں کبھی کبھی غلطی ہو جانے کی وجہ سے سارے محکمہ صحت کو فضول اور ناقابل اعتبار قرار دے کر سارے ہسپتالوں کو توڑ ڈالا جائیگا؟ کیسی احمقانہ بات اور کتنا لچر مغالطہ ہے جس کو ہمارے زمانہ کے لمحدوں اور اُن کے حامیوں نے "منطق" بنایا ہے؟

واقعہ یہ ہے کہ پیریز صاحب کے متعلق اب اور مرزا غلام احمد قادیانی اور اُن کو نبی ماننے والے اُن کے امتیحدوں کے بارے میں اب سے پہلے محتاط اور خدا ترس علماء نے جو فیصلہ کیا وہ اُس وقت کیا جب یہ بات غیر مشکوک طور پر سامنے آگئی کہ اُنھوں نے تحریف اور تاویل کے پردہ میں دین کی اُن اساسی حقیقتوں کا انکار کیا ہے جن کے انکار کے بعد کسی شخص کے لئے اسلام کے نہایت وسیع دائرہ میں بھی کوئی گنجائش نہیں رہتی اور مسلمانوں پر فرض ہو جاتا ہے کہ وہ اسلامی برادری والے تعلقات ایسے شخص سے منقطع کر لیں اور دین و مشرکیت کے امین علمائے کرام پر فرض ہو جاتا ہے کہ وہ اس صورت حال کے بارے میں بلا خوف و تردد لاکھ مسلمانوں تک اللہ و رسول کا حکم پہنچا دیں۔

ظاہر ہے کہ مجاہد اور "روشن خیالی" کے اس زمانہ میں اس دینی ذمہ داری کا ادا کرنا اور فیشن کے خلاف اس طرح کے شرعی فیصلہ کا اعلان کرنا کوئی فرشتہ اور "نفع بخش کام" نہیں ہے بلکہ اپنے آپ کو لائسٹ کے طعنوں اور ملامت کے تیروں کا نشانہ بنانا ہے۔ اگر علمائے فیشن سے سرعوب ہو کر اس فرض کا ادا کرنا چھوڑ دیں تو اسلام اور کفر کا امتیاز ہی ختم ہو جائے گا اور اللہ و رسول اور دین کے ساتھ یہ علماء کی غداری ہوگی۔ ہاں اسی لئے ساتھ ہم پہنتے ہیں کہ علماء کرام کا یہ بھی فرض ہے کہ اس طرح کا کوئی فیصلہ امتحانی احتیاط پر مبنی خدا ترسی اور ذمہ داری کے پرے احسان کے ساتھ نہ دے، بلکہ وقت کریں جب شرعاً وہ اس کے لئے بالکل مجبور ہوں اور اس میں بھی قسمت اور اُمت کی نیر خواہی نہ ہو۔ اُصول کے طور پر اپنے ساتھ رکھیں۔ واللہ اعلم بالصواب دھرم پریس دہلی

معارف الحدیث

(مُسَلَّس)

مختلف اوقات کی نماز میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قرأت :-

عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ يَسَارٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ مَا صَلَّيْتُ
وَرَاءَ أَحَدٍ أَشْبَهَ صَلَاةَ بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مِنْ قَلِيلٍ قَالَ سُلَيْمَانُ صَلَّيْتُ خَلْفَهُ فَكَانَ يُطِيلُ الرَّكْعَتَيْنِ
الْأُولَيَيْنِ مِنَ الظُّهْرِ وَيُخَفِّفُ الْآخِرَتَيْنِ وَيُخَفِّفُ الْعَصْرَ وَ
يَقْرَأُ فِي الْمَغْرِبِ بِقِصَارِ الْمُفْضَلِ وَيَقْرَأُ فِي الْعِشَاءِ بِوَسْطِ
الْمُفْضَلِ وَيَقْرَأُ فِي الصُّبْحِ بِطَوَالِ الْمُفْضَلِ — رواه ابن أبي

سلمان بن یار تابعی حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں
کہ انھوں نے اپنے زمانہ کے ایک امام کی طرف اشارہ کرتے ہوئے فرمایا کہ میں نے
کسی شخص کے پیچھے ایسی نماز نہیں پڑھی جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز سے
زیادہ شاہ بہ نلاں امام کی برتبت — سلمان بن یار کہتے ہیں کہ ان
صاحب کے پیچھے میں نے بھی نماز پڑھی ہے۔ ان کا معمول یہ تھا کہ ہر کی پہلی دو رکعتیں
بکثرت پڑھتے تھے اور آخری دو رکعتیں ہلکی پڑھتے تھے اور عصر ہلکی ہی پڑھتے
تھے۔ اور مغرب میں قصار مفصل اور عشاء میں اوسط مفصل پڑھتے تھے اور فجر کی
نماز میں طویل مفصل پڑھا کرتے تھے۔۔۔ (سنن نسائی)

(تشریح) ”مفضل“ تہذیب کی آخری منزل کی سورتوں کو کہا جاتا ہے یعنی سورہ ہجرات سے آخر قرآن تک، پھر اس کے بھی تین حصے کیے گئے ہیں۔ ہجرات سے لے کر سورہ بروج تک کی سورتوں کو ”طوال مفضل“ کہا جاتا ہے۔ اور بروج سے لے کر سورہ لم یکن تک کی سورتوں کو ”اوساط مفضل“ اور لم یکن سے لے کر آخر تک کی سورتوں کو ”قصار مفضل“ کہا جاتا ہے۔

اس حدیث میں، ان صاحب کے نام کا ذکر نہیں کیا گیا ہے جن کے متعلق حضرت ابو ہریرہؓ کا یہ بیان ہے کہ ان کی نماز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز سے بہت زیادہ مشابہ تھی اور کسی شخص کے پیچھے میں نے ایسی نماز نہیں پڑھی جو بہ نسبت ان کی نماز کے حضور کی نماز سے بہت زیادہ مشابہ ہو۔

بہر حال ان صاحب کا نام نہ تو ابو ہریرہؓ نے ذکر کیا اور نہ سلیمان بن یسار تابعی نے۔ مگر شارحین حدیث نے محض قیاس اور اندازہ سے ان کو متعین کرنے کی کوشش کی ہو۔ مگر کوئی بات بھی اس بارہ میں قابل اطمینان نہیں ہے، لیکن حدیث کا مضمون بالکل واضح ہے اور نام معلوم نہ ہونے سے اصل مقصد اور مسئلہ پر کوئی اثر نہیں پڑتا۔

سلیمان بن یسار تابعی نے ان صاحب کی نماز کے بارہ میں جو تفصیل بیان کی ہے حضرت ابو ہریرہؓ رضی اللہ عنہ کے مذکورہ بالا ارشاد کی روشنی میں اسی سے یہ معلوم ہو جاتا ہے کہ مختلف اوقات کی نماز کی قرات کے بارے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا عام معمول بھی وہی تھا جو ان صاحب کا معمول سلیمان بن یسار نے بیان کیا ہے۔ یعنی ظہر کی نماز میں تطویل، عصر میں تخفیف، مغرب میں قصار مفضل، عشاء میں اوساط مفضل، اور فجر میں طوال مفضل۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس بارہ میں حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ کو جو خط لکھا تھا اس کا پہلے بھی ذکر کیا جا چکا ہے، اس میں بھی مختلف اوقات کی نمازوں کی قرات کے بارے میں یہی روایت کی گئی ہے مصنف عبد الرزاق میں سند کے ساتھ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے اس خط کا ذکر ان الفاظ میں کیا گیا ہے۔

کتاب عمر رضی اللہ عنہ نے ابو موسیٰ

کتاب عمر رضی اللہ عنہ نے ابو موسیٰ

اشعری کو لکھا تھا کہ اللہ تعالیٰ انہما

ابن اشعریٰ المصنف بقصار

المُفَصَّلُ وَفِي إِجْتَابِهِ مَسْطَبُ
تصاريفِ مفصل، عشاء میں اوسط مفصل
المُفَصَّلُ وَفِي الصَّبْحِ يَطْوَالُ
اور فجر میں طویل مفصل پڑھا کر دو
المُفَصَّلُ (نصب الزاویہ)

اور امام ترمذی نے اسی خط کا حوالہ دیتے ہوئے نظر میں اوسط مفصل پڑھنے کی ہدایت کا بھی ذکر کیا ہے۔
(رجاح ترمذی اب اجابہ فی القراءۃ فی النظر والنصر)

ظاہر ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے یہ ہدایت جب ہی فرمائی ہوگی جبکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قوی اور علیٰ تعلیم سے انھوں نے ایسا ہی سمجھا ہوگا۔ اسی بنا پر اکثر ائمہ محمدین نے مختلف اوقات کی نمازوں میں قرأت کی مقدار کے بارے میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے اس خط کو خاص راہنما مان کر اسی کے مطابق عمل کو ادائی اور سختی قرار دیا ہے۔

جمعہ اور عیدین کی نمازوں میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قرأت :-

عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي رَافِعٍ قَالَ اسْتَخْلَفْتُ مَرْوَانَ أَبَا هُرَيْرَةَ عَلَى الْمَدِينَةِ وَخَرَجَ إِلَيَّ مَكَّةَ فَصَلَّى لَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ الْجُمُعَةَ فَقَرَأَ سُورَةَ الْجُمُعَةِ فِي التَّجْدَةِ الْأُولَى وَفِي الْآخِرَةِ إِذَا جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ فَقَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ بِهَا يَوْمَ الْجُمُعَةِ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مشہور غلام اور خادم ابو رافع رضی اللہ عنہ کے صاحبزادے عبید اللہ بن ابی رافع (جو اکابرنا لعین میں ہیں) بیان کرتے ہیں کہ مردان (حسن زمانہ میں کہ امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کی طرف سے مدینہ کا حاکم تھا حج وغیرہ کسی ضرورت سے) مکہ معظمہ گیا اور حضرت ابو ہریرہ کو لون (دون کے لیے) اپنا قائم مقام بنا گیا، تو ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے جمعہ کی نماز پڑھائی تو اس کی پہلی رکعت میں سورہ جمعہ اور دوسری میں سورہ منافقون پڑھی اور فرمایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو جمعہ کے دن یہ دونوں سورتیں پڑھتے ہوئے سنا ہے۔ (صحیح مسلم)

عَنْ النَّعْمَانِ بْنِ بَشِيرٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَقْرَأُ فِي الْعِيدَيْنِ وَفِي الْجُمُعَةِ بِسَبْعِ أَسْمَاءٍ كَسَمَاءِ الْأَعْلَى وَهَلْ
أَتَاكَ حَدِيثُ الْعَاشِيَةِ، قَالَ وَإِذَا اجْتَمَعَ الْعِيدُ وَالْجُمُعَةُ
فِي يَوْمٍ وَاحِدٍ قَرَأَ بِهَافِي الصَّلَوَتَيْنِ

رواہ مسلم

حضرت نعمان بن بشیر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
عیدین اور جمعہ کی نماز میں سب اسم ربکا لائی "اور" عمل تاکہ حدیث العاشیہ
پڑھا کرتے تھے: اگر عید اور جمعہ دونوں ایک دن میں جمع ہو جائے تو آپ
دونوں نمازوں میں بھی دو سورتیں پڑھتے۔ (صحیح مسلم)

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ سَأَلَ أَبَا وَاقِدٍ اللَّيْثِيَّ
مَا كَانَ يَقْرَأُ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْأَضْحَى
وَالْعِطْرِ فَقَالَ يَقْرَأُ فِيهِمَا نِقَ وَالْقُرْآنَ الْحَمِيدَ وَاقْتَرَبَتْ
السَّاعَةُ

رواہ مسلم

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے: ابیہ اللہ بن عبید بن مسعود
(تابعی) سے روایت ہے کہ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے حضرت ابو واقد لیثی
سے پوچھا کہ عید الاضحیٰ اور عید الاطرب کی نماز میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کیا پڑھتے
تھے؟ انھوں نے فرمایا کہ آپ ان دونوں میں نِقَ وَالْقُرْآنَ الْحَمِيدَ اور اقتربت الساعۃ
پڑھا کرتے تھے۔ (صحیح مسلم)

(تشریح) ان حدیثوں سے معلوم ہوا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز جمعہ کی دونوں رکعتوں

میں بعض شاعریاں پڑھا کرتے تھے۔ یہ ظاہر ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا یہ سوال: "تو" واقعیت کی وجہ سے
تھا اور نہ سہول کی وجہ سے۔ دونوں ہی باتیں حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے بہت متبعہ ہیں، اس لیے اس سوال کا مقصد
یہ تھا کہ ابو واقد لیثی کے علم و ادب کا حال ظہور کرتا تھا، ان کی بات سے دوسروں کو سناؤ تاکہ ان کو اپنے
علم کی توثیق مقصود تھی۔ واللہ اعلم۔

میں علی المرتبہ اکثر و بیشتر سورہ جمعہ اور سورہ منافقون یا سورہ اعلیٰ سورہ غاشیہ پڑھا کرتے تھے۔ اور عیدین کی نماز میں بھی یا کوہی دونوں آخری سورتیں سورہ اعلیٰ وغاشیہ پڑھا کرتے تھے یا "ق" والقرآن مجید اور اقرب الساعۃ۔"

نماز پنجگانہ اور جمعہ و عیدین کی نمازوں میں قرائت سے متعلق اب تک جو حدیثیں درج کی گئی ہیں اور جو کچھ ان کی تشریح کے سلسلہ میں لکھا گیا ہے اس سے ناظرین نے یہ دو باتیں ضرور سمجھ لی ہوں گی۔

(۱) آپ کا اکثری معمول یہ تھا کہ فجر میں قرائت طویل فرماتے تھے اور زیادہ تر طویل مفصل پڑھتے تھے، ظہر میں بھی کسی قدر طویل قرائت فرماتے تھے، عصر مختصر اور ہلکی پڑھتے تھے، اور اسی طرح مغرب بھی، عشاء میں اوساط مفصل پڑھتا پسند فرماتے تھے۔ لیکن کبھی کبھی اس کے خلاف بھی ہوتا تھا۔

(۲) کسی نماز میں ہمیشہ کسی خاص سورت کے پڑھنے کا نہ آپ نے حکم دیا اور نہ عمل کیا کیا بعض نمازوں میں اکثر و بیشتر بعض خاص سورتیں پڑھتا آپ سے ثابت ہے۔

حضرت شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ حجۃ اللہ الباقیہ میں فرماتے ہیں۔

وقد اختار رسول اللہ صلی	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بعض نمازوں
اللہ علیہ وسلم بعض السور فی	میں کچھ مسامیح اور فوائد کے پیش نظر بعض
بعض الصلوات بفوائد من	خاصہ سورہ میں پڑھنی پسند فرمائی۔ لیکن
غیر حتم ولا طلب موکب فسن	قطعی طور پر نہ ان کی تعیین کی نہ دروسوں
اتبع فقد احسن ومن الافلا	کو تاکید فرمائی کہ وہ ایسا ہی کریں، پس
حرج۔	اس بارہ میں اگر کوئی آپ کا اتباع کرے

و حجۃ اللہ الباقیہ مقدمہ دوم :

دوران نمازوں میں وہی سورتیں اکثر و بیشتر پڑھتے تو اچھا ہے اور جو ایسا نہ کرے تو اس کے لیے بھی کوئی مضائقہ اور حرج نہیں ہے۔

تجلیاتِ محمد و الفِ ثانی

مکتوبات کے آئینے میں!

(مترجمہ — مولانا نسیم احمد قسری دی اردی)

مکتوب (۲۸۶) مولانا انانند فقیر کے نام دعا اعتقاد و صحیح کے بیان میں)
بسم اللہ الرحمن الرحیم — جاننا چاہیئے — اللہ تعالیٰ ہم کو ہدایت دے اور
صراط مستقیم الہام کرے۔ کہ طریق سالک کی ضروریات میں سے ایک ضروری شے
اعتقاد صحیح ہے۔ اُس طرح کا اعتقاد جسے علماء اہلسنت نے کتاب وسنت اور
بزرگانِ دین کے اقوال سے اخذ کیا ہے۔ کتاب وسنت سے جہود علماء اہل حق یعنی
علماء اہل سنت وجماعت نے جو معانی ومطالب سمجھے ہیں وہی معانی ومطالب برقرار رکھنا
ضروری ہیں۔ اگر فرض کرو کشف والہام سے اُن معانی ومطالب کے خلافت کوئی معنی خا
بدوں تو اُس کا کوئی اعتبار نہیں۔ ایسی بات سے بچ کر پناہ خداوندی کو ڈھونڈنا چاہیئے۔
..... حقائق علماء کے سمجھے ہوئے معانی ومطالب کو اپنے کشف والہام کی کسوٹی قرار دینا
اور اُسی سے کشف والہام کی سچائی معلوم کرنا چاہیئے۔ اس لئے کہ جو معانی علماء حق کے سمجھے
ہوئے معانی کے خلاف ہیں وہ درجہ اعتبار سے گرے ہوئے ہیں کیونکہ ہر بدعتی اور گمراہ
اپنے اعتقادات کا پیشوا، کتاب وسنت ہی کو جانتا ہے مگر اپنی ناقص سمجھ کے مطابق
کتاب وسنت سے غیر مطابقت معنی سمجھ لیتا ہے اور میں نے یہ جو کہا ہے کہ علماء حق

کے سمجھے ہوئے معافی قابل اعتبار ہیں اور اُن کے خلاف معتبر نہیں۔ اس وجہ سے کہا ہے کہ علماء حق نے اُن معافی کو صحابہ کرامؓ اور سلف صالحین کے اقوال کی تلاش و جستجو کر کے لیا ہوا ہے۔ اور اُن ہدایت کے ستاروں (صحابہ کرامؓ) کے انوار سے استفادہ کیا ہے۔ لہذا نجات اخروی اور فلاح سرمدی اُن علماء حق کو نصیب ہوئی۔ یہ اللہ والوں کا گروہ ہے اور اللہ والوں کا گروہ ہی فلاح پانے والا ہے۔ اگر کچھ علماء اپنے اعتقاد کو صحیح رکھتے ہوئے فردی مسائل میں کچھ مستثنیٰ برتیں اور اعمال میں کوتاہی کا ثبوت دیں تو اس بات سے عام علماء سے برگشتہ ہو جانا اور سب کو نشانہ ملامت بنانا محض بے الصافی اور دھاندلی کی بات ہے بلکہ یوں کہنا چاہیے کہ اس صورت میں بہت سی ضروریات دین سے ایک قسم کا انکار پایا جاتا ہے۔ اس لئے کہ یہ علماء ہی تو ضروریات دین کو ہم تک منتقل کرنے اور کھرے کھوٹے کو پہچاننے والے ہیں۔ اگر علماء حق کا فہرہ ہدایت نہ ہوتا تو ہم ہدایت نہ پاسکتے۔ وہ حضرات صحیح اور غلط کو بے ادب کرتے تو ہم گمراہ ہو جاتے۔ علماء حق ہی نے دینِ حسین کا کلمہ بلند کرنے میں اپنی پوری طاقت صرف کی ہے۔ انھوں نے ہی کثیر العدد لوگوں کو صراطِ مستقیم پر چلا دیا ہے۔ پس جس نے ان حقانی علماء کی پیروی کی وہ نجات پاتا اور جس نے اُن کی مخالفت کی وہ خود گمراہ ہوا اور دوسروں کو بھی گمراہ کیا۔۔۔ اور جس طرح اعتقاد مطابق کتاب و سنت ضروری ہے اُسی طرح کتاب و سنت پر عمل بھی اُس طریقے پر کرنا ضروری ہے جس طرح ائمہ مجتہدین نے کتاب و سنت سے احکام اخذ کر کے بتایا ہے۔ انھوں نے مزال و حرام، فرض و واجب، سنت و تنبیہ، مکروہ و مشتبہ کو کتاب و سنت کی روشنی میں بیان کیا ہے ان باتوں کا علم بھی ضروری ہے۔ ایک مقلد کو یہ حق نہیں ہے کہ مجتہد کی رائے کے خلاف خود کتاب و سنت سے احکام اخذ کر کے اُس کے مطابق عمل کرے۔ (اُس کو چاہیے کہ جس امام کا وہ تابع ہے اُسی کے مسلک کے مطابق پسندیدہ قول کو اختیار کرے اور رخصت سے پرہیز کر کے عزیمت پر عمل پیرا ہو۔ جہاں تک ہو سکے ائمہ کے اقوال کو جمع کرنے میں پوری کوشش کرے تاکہ ایسے قول پر عمل ہو جو سب کے نزدیک مسلم ہو۔ مثلاً امام شافعیؒ وضو میں نیت

کو فرض قرار دیتے ہیں لہذا حنفی، بے نیت وضو کر ساسی طرح وضو کے اندر اعضا کے دھونے میں ترتیب کو اور پہلے در پہلے وضو کرنے کو امام شافعی ضروری قرار دیتے ہیں۔ لہذا ترتیب وار اور پہلے در پہلے یعنی مسلسل بڑے وقفہ کے بغیر وضو کرنا چاہیئے۔ امام مالکؒ اعضا کے دھونے میں اعضا کا ملنا بھی فرض قرار دیتے ہیں اس لئے بہتر ہے کہ وضو میں اعضا کو اچھی طرح مل لیا جائے۔ ایسے ہی عورت کو چھو لینے اور مٹر مگاہ کے چھو لینے کو وضو کا ٹوڑنے والا بتاتے ہیں اس لئے اگر ایسا ہو جائے تو (احقیقا، وضو از ٹوڑ کر لیا تو ہے۔ اسی پر اور بہت سے علما کو قیاس کر لیا جائے مثلاً چڑھائی سر کا مسح امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک فرض ہے۔ اور امام مالکؒ نے یہاں تمام سر کا مسح فرض ہے لہذا بہتر یہ ہے کہ حنفی پورے سر کا مسح کرے۔ اس صورت میں اختلاف ائمہ سے بھی نکل جائیگا۔ اور سنت بھی ادا ہوگی اس لئے کہ پہلے سے سر کا مسح نزد امام اعظمؒ (مستند ہے) اعتقاد صحیح اور عمل صالح کے دو بازو میسر آنے کے بعد قرب خداوندی کے مدارج میں ترقی کی طرف متوجہ ہے۔ اور اس راہ کے تمام منازل کو سہ کرنے کا طالب ہے۔ ہو لیکن یہ واضح رہے کہ قطع منازل اور ترقی مدارج ایسے شیخ کی توجہ سے وابستہ ہیں جو خود کامل ہو اور دوسروں کی تکمیل کر سکتا ہو۔ نیز جو واقعہ راہ ہونے کے ساتھ ساتھ رہنمائی بھی کر سکتا ہو۔ ایسے شیخ کامل کی نظر امراتہ تبلیہ کو رُو کرنی اور اخلاق غیر پسندیدہ کو دفع کرتی ہے۔ پس پہلے شیخ کامل کی طلب کرے۔ اگر شخص فضل خداوندی سے شیخ کامل کی پہچان ہو جائے تو اس پہچان کو نعمت عظمیٰ تصور کر کے اپنے کو اُس شیخ کامل سے وابستہ کر دے اور کلیتہً اُس کا مطیع ہو جائے۔ شیخ الاسلام ہر ویؒ نے فرمایا ہے۔ "اے اللہ تو نے اپنے دوستوں کے بارے میں یہ کیا عجیب معاملہ کیا ہے کہ جو اُن کو پہچان لیتا ہے، نجات کو بولتا ہے اور جب تک نجات کو نہیں پاتا اُن کو نہیں پہچانتا۔"

اپنے اختیار کو شیخ کامل کے اختیار میں ٹم کرے اور خود کو تمام آرزوؤں سے خالی کر کے اُس کی خدمت کے لئے کمر ہمت باندھ لے۔ شیخ کامل اگر ذکر اذکار کو اُس کی استعداد کے مناسب دیکھے گا تو ذکر کا حکم کرے گا۔ اگر توجہ و مراقبہ کو مناسب تصور

کرے گا تو اُس کے لئے ارشاد فرمائے گا اور اگر محض اپنی صحبت میں رہنے کو کافی سمجھے گا تو اُس کا امر کرے گا۔۔۔۔۔ نیز چاہیے کہ اس راہ کی شرائط کا خیال رکھے۔ یہ شرائط کتب مشائخ میں تفصیل سے بیان ہوئی ہیں وہاں دیکھ کر اُن کو ملحوظ رکھا جائے۔ اس راہ کی سب سے بڑی شرط، نفسِ آمارہ کے ساتھ مخالفت کرنا ہے اور یہ مخالفت موقوف ہے اس بات پر کہ مقامِ تقویٰ کی رعایت و پاسداری کی جائے۔ تقویٰ کہتے ہیں حرام چیزوں سے باز رہنے کو۔ اور حرام چیزوں سے اُس وقت تک باز نہیں رہ سکتا جب تک قدرِ ضرورت سے زائد مباحات سے پرہیز نہ کرے۔ اس لئے کہ ضرورت سے زائد مباح کاموں کے کرنے میں وسیلہ دے دینا مشکوک اشیا تک پہنچاتا ہے اور مشکوک حرام سے قریب ہے۔ مشکوک کے ارتکاب سے حرام میں داخل ہو جانے کا قوی احتمال ہے۔

(حدیث میں آیا ہے) ”جو چرواہا مخصوص شاہی چراگاہ کے قریب اپنی بکریاں چراتا ہے بعید نہیں کہ ایسی صورت میں اُس کی بکریاں اُس چراگاہِ خاص میں داخل ہو جائیں۔“ پس تقویٰ کے سلسلہ میں زیادتی مباح سے بچنا بھی (خاص طور پر) قابلِ لحاظ ہے۔ ترقی و عروج، تقویٰ ہی سے وابستہ ہے۔ اس کی تفصیل یہ ہے کہ اعمال کے دو جز ہیں۔ ایک ادا کی تعمیل کرنا، دوسرے مनाہی (منع کئے ہوئے کاموں) سے باز رہنا۔ ادا کی تعمیل میں تو فرشتے بھی شریک ہیں۔ اگر فقط ادا کی تعمیل ہی سے ترقی وابستہ ہوتی تو فرشتوں کے درجہ میں بھی ترقی ہوتی (لیکن اُن کو اس سے ترقی درجہ حاصل نہیں ہوتی) پس معلوم ہوا کہ انسان کو بھی صرف ادا کی بجائے ترقی سے ترقی نہ ہوگی جب تک وہ مناہی سے باز نہ رہے مناہی سے باز رہنے کا سوال فرشتوں میں اس لئے نہیں پیدا ہوتا کہ وہ اپنی ذات کے لحاظ سے معصوم ہیں۔ وہ مخالفتِ حکم کی طاقت ہی نہیں رکھتے کہ اُن کو اس مخالفت سے منع کیا جائے۔ پس لازم آیا کہ ترقی مدارج، مناہی سے باز رہنے ہی سے وابستہ ہے۔۔۔۔۔

مکتوب (۲۸۸) سید غلام) ابنیاء سارنگپوری کے نام دعا فرمائی کہ شبِ برات وغیرہ میں جماعت بنے پڑھنے کے عدم جواب میں
 بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ۔۔۔۔۔ تمام تر عینِ امانت کے لئے یہی دعا ہے۔

سید المرسلین حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی تابعداری سے مشرت کیا اور ہمیں دین کے اندر بدعات کا ارتکاب کرنے سے بچایا اور دُرد و سلام اُس ذاتِ عالی پر اور اُس کے آل و اصحاب پر جس نے گمراہی کی بنیادوں کو اکھاڑ بھینکا اور ہدایت کے جھنڈوں کو اونچا کیا۔ جاننا چاہیے کہ اکثر لوگ خواص و عوام میں سے ایسے ہیں جو ادائے نوافل میں قہر لہرا رہے ہیں مگر فرائض میں سستی برتتے ہیں نیز فرائض میں سُستی و مُتخبات کی رعایت بہت کم کرتے ہیں۔ نوافل کو عز و رکھتے ہیں اور فرائض کو خوار و ذلیل حال۔ بہت کم لوگ ہیں جو فرائض کو مستحب و مقبول میں ادا کرتے ہیں۔ لوگ جماعتِ سنوٰۃ کے بڑھانے میں بلکہ نفسِ جماعت ہی کے لئے کوئی پابندی نہیں کرتے اور کابلی و سُستی کے ساتھ (بغیر جماعت) فقط فرائض کی (ادائیگی کو ہی غنیمت سمجھ لیتے ہیں لیکن دسویں عمرم کو اور شبِ برات میں نیز ماہِ رجب کی ستائیسویں شب (شبِ مزاج) میں، نیز رجب کے سب سے پہلے جمعہ کی شب میں جس کو لیلۃُ الرغائب کہتے ہیں انتہائی اہتمام کو بد نظر رکھ کر جماعتِ کثیرہ کے ساتھ نماز کو باجماعت ادا کرتے ہیں اور اس فعل کو اچھا سمجھتے ہیں۔ اتنا نہیں سمجھتے کہ یہ سب شیطان کی طمع کاری ہے کہ بُرائیوں کو اچھائیوں کی شکل میں دکھاتا ہے۔ شیخ الاسلام مولانا عصام الدین ہرودی شریحِ وقایہ کے حاشیہ میں فرماتے ہیں کہ ”نفل“ جماعت کے ساتھ پڑھنا اور فرض کو جماعت کے ساتھ نہ پڑھنا شیطان کے جالوں میں سے ایک جال ہے۔“ خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی قسم کی باتوں کے متعلق فرمایا ہے کہ جس شخص نے ایسی بات کو پیدا کیا جو اس دین سے نہیں ہے پس وہ بات باطل و مردود ہے۔

واضح ہو کہ نوافل کا جماعت کے ساتھ ادا کرنا بعض روایات فقہیہ کی رو سے مطلقاً مکروہ ہے اور بعض روایات میں کہ اہل کو اعلان و اجتماع کے ساتھ منفر د کیا گیا ہے لہذا اگر بغیر اعلان کے ایک دو آدمی گوشتِ مسجد میں نفل کو جماعت کے ساتھ پڑھ لیں تو جماعت (دوسری قسم کی روایات کے لحاظ سے) بلا کراہت جائز ہوگی۔ تین آدمیوں کے جمع ہونے کی صورت میں مشائخ کا اختلاف ہے۔ بعض جائز اور بعض ناجائز بتلاتے ہیں اور

چار آدمیوں کی نفلی جماعت سب کے نزدیک مکروہ ہے۔ بعض روایات میں اور بعض فتاویٰ میں زیادہ صحیح اسی کو قرار دیا ہے کہ چار آدمیوں کے جمع ہونے کی نسبت میں، نمازِ نفل کی جماعت مکروہ ہے۔

فتاویٰ سرسید میں ہے۔۔۔ مکروہ ہے نفل نماز جماعت سے۔ اس نماز تراویح اور سورج گرہن کے وقت نمازِ کسوف جماعت سے پڑھنا جائز ہے۔۔۔ فتاویٰ غیاثیہ میں ہے کہ امام سرخسیؒ نے فرمایا ہے کہ علاوہ رمضان کے جماعت کے ساتھ نفل پڑھنا مکروہ ہے جب کہ اعلان کیا جائے، لیکن اگر ایک یا دو شخص نمازِ نفل میں متفقہ کی بن گئے تو مکروہ نہیں ہے۔ البتہ تین شخصوں کے بارے میں اختلاف ہے اور چار آدمیوں کی جماعت بلا اختلاف مکروہ ہے۔۔۔۔۔ فتاویٰ شافعیہ میں ہے۔۔۔ نمازِ نفل یا جماعت نہ پڑھے مگر رمضان کے پہلے میں اور رمضان میں بھی نفلوں کی جماعت مکروہ ہوگی۔ اگر اعلان اور اذان و اقامت کے ساتھ ہو۔۔۔۔۔ اس قسم کی روایات بہت سی ہیں اور فقہ کی کتابیں اس سے بھری پڑی ہیں۔۔۔۔۔ جو لوگ دوسرے محرم کے دن اور شبِ رات فیروزہ الرغائب میں نفلی نماز یا جماعت ادا کرتے ہیں اور دوسرے دوسو تین سو تین سو آدمی مختلف مسجدوں میں جمع ہو جاتے ہیں اور اس نماز کو اور اس اجتماع و جماعت کو اچھا سمجھتے ہیں وہ تمام فقہاء کے نزدیک فعل مکروہ کے مرتکب ہوتے ہیں اور مکروہ کو مستحسن سمجھنا بہت بڑا گناہ ہے اس لئے کہ حرام کو مباح جاننا تو کفر تک پہنچا ہی دیتا ہے۔ مگر مکروہ کو حسن (اچھا) قرار دینا بھی اس سے کچھ ہی کم ہے۔ اس فعل کی بڑائی کی طرف اچھی طرح توجہ کرنا چاہیے۔ جماعتِ نفل کرنے والوں کے نزدیک کراہیت نہ ثابت ہونے کے لئے بڑی دستاویز اعلان کا نہ ہونا ہے۔ بے شک بعض روایات کی زد سے اعلان کا نہ ہونا (جماعتِ نفل کی) کراہیت کو دور کر دیتا ہے مگر اُس میں کراہیت نہ ہونا ایک یا دو آدمیوں تک محدود و مخصوص ہے اور وہ بھی اس شرط کے ساتھ کہ مسجد کے کسی گوشے میں یہ جماعت ہو۔ علاوہ انہیں نمازِ نفل کے لئے تداعی کے یہ معنی ہیں کہ ایک دوسرے کو اطلاع کی جائے اور یہ معنی ان مذکورہ بالا نفلی جماعتوں میں موجود ہیں اس لئے کہ ہر خاندان کے لوگ روزِ عاشورا

مطابق تکلیف کیا ہے اور انسان کی تکلیف میں تخفیف کا لحاظ۔ اُس کی خلقت کے ضعیف ہونے کی وجہ سے۔ فرمایا ہے۔ جیسا کہ خود حق تعالیٰ نے فرمایا ہے۔ "خدا چاہتا ہے کہ ہلکا کرے تمہارا بوجھ اور انسان کو ضعیف پیدا ہوا ہے۔ خدا آسانی و تخفیف کیوں نہ کرے جب کہ وہ حکمت والا، مہربانی کرنے والا اور رحمت والا ہے۔ یہ بات حکمت، رافت (مہربانی) اور رحمت کے مناسب نہیں کہ وہ اپنے بندے کو ایسی چیز کی تکلیف دے جس کو وہ برداشت نہ کر سکے۔ اُس نے اپنے بندے کو کسی بھاری بھر کم اٹھانے کا حکم نہیں دیا ہے۔ اُس نے تو ان چیزوں کا حکم دیا ہے جو بندے پر آسان سے آسان تر ہیں۔ پانچ وقت کی نمازوں ہی کو دیکھو جو قیام درگرج اور سجدہ و قرآن پر مشتمل ہیں۔ پسب کام آسان اور انتہائی آسان ہیں۔ ایسے ہی روزہ ہے جس میں نہایت سہولت رکھی ہے زکوٰۃ کا بھی یہی حال ہے۔ زکوٰۃ میں (سال بھر گزرنے پر مال نصب کا) چالیسواں حصہ واجب کیا گیا ہے۔ تمام مال یا نصف مال، زکوٰۃ میں دینا واجب نہیں کیا گیا تاکہ بندوں پر دشواری نہ ہو۔ کمال رحمت ہی کی بنا پر اُس نے غنڈ کی موجودگی میں اصل ماحوریہ کا بدلہ و عوض بھی مقرر فرمادیا ہے چنانچہ وضو کا بدلہ تیمم قرار دیا ہے۔ اسی طرح اجازت دی ہے کہ جو شخص کھڑے ہونے کی طاقت نہ رکھتا ہو وہ بیٹھ کر نماز پڑھے اور جو بیٹھنے کی بھی طاقت نہ رکھتا ہو وہ لیٹ کر نماز ادا کرے۔ ایسے ہی جو شخص رکوع و سجود پر قدرت نہ رکھتا ہو وہ اشارے سے نماز پڑھے۔ اس کے علاوہ بھی بہت سی سہولتیں ہیں جو اُس شخص پر پوشیدہ نہیں ہیں جو فطرانصاف سے احکام شرعیہ کو دیکھتا ہے۔ نظر انصاف سے دیکھنے والا تمام احکام شرعیہ کو انتہائی آسان اور سہل پائے گا۔ نیز بندوں کو جن باتوں کا تکلیف کیا ہے اُن میں اللہ تعالیٰ کی کمال مہربانی دیکھے گا۔ اس بات کی گواہ کہ تکلیف شرعی میں تخفیف و آسانی سوجہ ہے۔ عرام کی شرعی احکام میں کچھ اور نہ زیادہ تکلیف کی تمنا کرنا ہے۔ چنانچہ بعض عوام فرض روزوں کی سفرہ تعداد سے اور زیادہ ہونے کی تمنا کرتے ہیں اور بعض عوام نماز فرض میں زیادتی کی تمنا کرتے ہیں (اور کہتے ہیں کہ کاش فرض روزے بھی کچھ فائدہ ہوتے اور فرض نمازیں بھی ناکند ہوتیں) اُن کی یہ زیادتی کی تمنا اسی بنا پر ہوتی ہے کہ احکام شرعیہ

میں انتہا درجے کی رعایتِ تحقیق (پہلے سے) موجود ہے۔ بعض کو جو احکامِ شرعیہ کی ادائیگی میں آسانی محسوس نہیں ہوتی یہ بات "ظلماتِ نفسانیہ" اور "کدوراتِ طبعیہ" کی بنا پر ہے۔ یہ ظلماتِ نفسانیہ اور کدوراتِ طبعیہ نفسِ آمارہ کی خواہش سے پیدا ہوتی ہیں اور نفسِ آمارہ ظاہر ہے کہ عداوتِ حق پر ڈٹا ہوا ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: "وشرار واقع ہوئی مشرکوں پر وہ بات جس کی طرف آپ اُن کو دعوت دے رہے ہیں! نیز فرماتا ہے: بے شک نماز و شہادہ ہے مگر اُن پر و شرار نہیں جو عاجزی اور فروتنی کرنے والے بندے ہیں۔" پس جس طرح ناری مرضِ ادائیگی، احکام میں و شراری کا سبب ہو جاتا ہے۔ ایسے ہی باطنی مرض بھی و شراری کا باعث بن جاتا ہے۔ شریعتِ مطہرہ نفسِ آمارہ کو پچھنے اور اُس کے دوسروں کو دور کرنے کے لئے وارد ہوئی ہے۔ خواہشِ نفس اور اتباعِ شریعت دونوں آپس میں ایک دوسرے کی ضد ہیں لہذا جب کوئی احکامِ شرعیہ میں و شراری محسوس کرے گا۔ یہ بات اُس اندر خواہشِ نفسانی کے موجود ہونے پر دلالت کرے گی۔ جس حد و شراری محسوس ہوگی اُسی قدر سمجھ جائے گا کہ خواہشِ نفس موجود ہے۔ اور جب نفسِ آمارہ کی خواہشِ کلیتہً دفع ہو جائے گی۔ احکامِ شرعیہ میں احساسِ و شراری کا وجود بھی نہ رہے گا۔۔۔۔۔

حاشیہ ص ۲۱
سلطہ عوام کی قیادت اس لئے لگائی کہ شریعت کی مقرر کی ہوئی مقدار کے خلاف زیادتی کی متنا کر نا خواص کا شیعہ نہیں ہے اور یہی خواص کا کمال ہے کہ ہر حکمِ شرعی کو من و عن تسلیم کریں اور اُس کے خلاف زیادتی و کمی کی متنا بھی نہ کریں، اُن کا حال تو یہ ہوتا ہے کہ
گر طبعِ محابہ و حسنِ سلطان دیں

خاک پر فرقِ تناہت بعد ازین

حضرت خواجہ نظام الدین اولیاء

اخلاق و صفات

مولانا سید ابوالحسن علی ندوی کی زیر تصنیف کتاب تاریخ و عورت و عرو
جلد سوم کا ایک باب

حضرت خواجہ نظام الدینؒ کے اوصاف و خصوصیات کا خلاصہ

جامع اوصاف اور ان کا صحیح ترین و پائیدار ترین تعارف ان الفاظ میں ہے جو عطاءِ خلافت کے وقت ان کے صاحبِ نظر شیخ و مرشد شیخ کبیر حضرت خواجہ فرید الدین گنج شکرؒ کی زبان سے نکلے، انھوں نے فرمایا:

باری تعالیٰ تو اعلیٰ علم و عقل و عشق
ادب و ادب کی نے ہم کو علم و عقل و عشق
واہ اسست دہر کہ بدینِ صفت مونس
کی دولت و طاقت کی ہے اور جو ان صفات
باشد از خلافت مشائخ نیکو آید
کا جامع ہر وہ مشائخ کی خلافت کی
ذمہ داریاں خوب ادا کر سکتا ہے۔

حضرت خواجہ کی سیرت اسی جامعیت کا مرقع ہے۔ یہاں علم و عقل و عشق تینوں

پہلو پہلو نظر آتے ہیں۔ محبت و معرفت حقیقی اور مشائخ کبار کی تربیت و صحبت جو بہترین اثرات و نتائج پیدا کرتی ہے اور جن کے بہترین مجموعہ کا نام دورِ آخر میں "قصوف" پڑ گیا ہے۔ یعنی اخلاص و اخلاق اس کی بہترین نمود ان کی زندگی میں نظر آتی ہے۔

ان کی زندگی کا بہترین جوہر جس نے اُن کو اپنے مہاجرین، ایسے نہیں بلکہ مشائخ اسلام میں ایک بلند مقام اور اپنے زمانہ ہی میں نہیں بلکہ تاریخ اسلام کے مختلف ادوار میں قبول عام اور بقائے دوام عطا کیا اور ان کو محرمیت کے خاص انعام سے نوازا، وہ توحید، اخلاص کی وہ خاص کیفیت اور ذوق ہے جس میں محبت درمیانِ اہلِ حق کے سوا کوئی چیز مطلوب و مقصود نہیں رہی محبت و یقین کے شعلہ نے ہر طرح کے خس و خشاک کو جلا کر رکھ دیا تھا۔ حُبِ دینا، حُبِ جاہ اور اس طرح کی تمام محبتوں اور طلبوں کا استیصال کلی ہو چکا تھا۔

شاد باش اے عشقِ خوش سرو اسے ما

اے طیبیبِ جملہ علتِ ہائے ما

اے دوائے نوز و ناموسِ ما

اے آفاطلِ طن و جالینوسِ ما

عشقِ آلِ شعلہ است کوچوں بر فروخت

ہر چہ جز معشوقِ باقیِ جملہ سوخت

اند آتا اند باقیِ جملہ رُخت

شاد باش اے عشقِ شریکِ سوز و رفت

امیر حسن سجری راہی ہیں کہ ایک مرتبہ مجلس میں یہ ذکر ہو رہا تھا کہ کچھ لوگ مسجد میں قیام کرتے ہیں اور وہاں قرآن مجید کی تلاوت اور نوافل پڑھتے ہیں۔ میں نے عرض کیا کہ اگر اپنے گھر ہی میں رات کو قیام کریں تو کیسا ہے؟ فرمایا کہ آدمی اپنے گھر میں ایک پارہ پڑھے

وہ مسجد میں ایک قرآن ختم کرنے سے بہتر ہے۔ اس پر یہ ذکر آگیا کہ گزشتہ زمانہ میں ایک صاحب جامع مسجد دمشق میں رات بھر عبادت میں مشغول رہتے تھے اس لالچ میں کہ اُس کی عام ثنرت ہوگی اور شیخ الاسلامی کے عہدہ پر جو اُس زمانہ میں خالی تھا اُن کا تقرر ہو جائے گا۔ یہ سن کر حضرت خواجہ کی آنکھوں میں آنسو بھرائے اور آپ نے فرمایا :-

بسرز اول شیخ الاسلامی را و پس آگ لگا و ایسی شیخ الاسلامی کو پھر خانقاہ را و بعد از ان خود را خانقاہ کو، پھر اپنے کو خاک کر کے رکھ دوں حضرت خواجہ کی ساری زندگی اسی دل سوزی، اور خود باخستگی کا نمونہ ہے اور اسی چیز نے اُن کی صحبت میں کیا اور اسیر کی خاصیت پیدا کر دی تھی

اپنے ہی بارے میں نہیں، اپنے خلفاء اور جانشینوں کے بارے میں بھی جن سے جنہیں اخلاق اور تزکیہ نفس کا کام لینا تھا، اس کا نفاذ کرتے تھے کہ وہ اخلاص کے اُس مقام پر پہنچ گئے ہیں کہ حب جاہ کا اُن کے دل سے خاتمہ ہو چکا ہے۔ مولانا فیض الدین نے سول کیا کہ مشائخ کی خلافت کا اہل کوئی ہوتا ہے؟ فرمایا :-

کسے را کہ در خاطر او توقع خلافت نہ وہ شخص جو خلافت کا متوقع اور منتظر باشد بھی جو۔

صاحب سیرالاولیاء کا بیان ہے کہ ایک مرتبہ آپ کو اپنے ایک ممتاز خادم کے متعلق جن کو اجازت دی جا چکی تھی معلوم ہوا کہ وہ کھیل کئی مرتبہ تہہ کر کے پچھا کر اُس پر مشائخ کی طرح بیٹھتے ہیں اور اُمراء و خواص اُن کی خدمت میں مستعدانہ حاضر ہوتے ہیں۔ آپس سے اتنا آزدہ ہوئے کہ جب وہ آئے تو آپ نے اُن سے منہ پھیر لیا اور اُن کو اجازت سے محروم کر دیا۔ عرصہ تک اُن سے ایسی ہی بے رنجی رہی، جب تک کہ اُن کا عذر ظاہر نہیں ہوا اور انھوں نے معافی نہیں مانگی اُن پر نظر عنایت مبذول نہیں ہوئی۔

دشمن کو ازنی

اخلاص و وفائیت اور بے نفسی کے اس مقام پر پہنچ کر سالک کے دل سے رنج و شکایت، انتقام کا جذبہ اور ایذا کی صلاحیت ہی ختم ہو جاتی ہے۔ وہ نہ صرف آشنا پر دلا و دوست نواز ہوتا ہے بلکہ دشمن کا احسان مند اور دشمن کے حق میں دعا گو بن جاتا ہے۔ گویا دشمنی کوئی احسان ہے، کوئی نادر تحفہ اور زخمِ دل کا مرہم ہے جس پر بے اختیار دل سے دعا نکلتی ہے، اور منہ سے پھول جھڑتے ہیں۔ امیر علی سجری رادی ہیں کہ حضرت نے ایک مرتبہ یہ مصرع پڑھا: ع

ع "ہر کہ مارا رنج دادہ را عشق بسیار باد" جو ہم کو رنج دے خدا اُس کو بہت راحت پہنچائے۔

اُس کے بعد یہ شعر ارشاد ہوا۔

ہر کہ او خارے نہد در راہ ما از دشمنی ہر گلے کہ باغِ عرش بشغلد بے خار را
سیر العارفین میں ہے کہ خواجہ نصیر الدین چراغِ دہلی فرماتے تھے کہ حصارِ اندرِ پ میں جو موضع غیبتِ پور کے قریب ہے، جھجھو نامی ایک شخص تھا جس کو بے حد حضرت سے دشمنی تھی، بڑا بھلا کہتا تھا اور آپ کو تکلیف دینا پہنچانے کی فکر میں رہتا تھا، اُس کو انتقال ہو گیا۔ حضرت شیخ نے اُس کے جنازے میں شرکت کی۔ دفن کے بعد اُس کے بالیں پر دو رکعت نماز پڑھی اور دعا فرمائی کہ "خدا یا اس شخص نے جو کچھ کہا ہو یا بڑا سوچا ہو، میں نے اس کو بخش دیا، تو میری وجہ سے اس کو سزا دینا۔"

ایک مرتبہ حاکمِ ہند میں سے ایک صاحب نے ذکر کیا کہ بعض آدمی جنابِ والا کو منبر پر اور دوسرے موقعوں پر بڑا بھلا کہتے ہیں، ہم سے نہیں سنا جاتا۔ حضرت خواجہ نے فرمایا کہ میں نے سب کو معاف کیا، تم بھی معاف کرو اور ایسے آدمی سے جھگڑا نہ کرو۔ اس کے بعد آپ نے فرمایا کہ اگر دو آدمیوں کے درمیان تجھڑپ ہو جائے، رنج کو دور کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ آدمی اپنے باطن کو عداوت سے خالی کرے، دوسرے کی طرف سے بھی آزادی ملے جو جائیگا۔

عہ (ترجمہ) جو ہمارے سامنے ہیں کانٹے پھانٹے انہی کے گلشنِ حیات میں جو پھول کھلے بے خار ہیں۔

فرمایا کہ اگر لوگ بڑا بھلا کہنے سے کیوں رنجیدہ ہوتے ہیں۔ مشہور یہ ہے کہ مالِ صوفی سبیل است و خونِ ادمباح و صوفی کا مال وقف ہے اور اس کا خون روا، جب معاملہ یہ ہے تو کسی بڑا کہنے والے سے کیوں جھگڑا کیا جائے۔

ایک دن فرمایا کہ دنیا کا عام اصول تو یہ ہے کہ نیکوں کے ساتھ نیکی اور بدوں کے ساتھ بدی کی جائے لیکن مردانِ خدا کا اصول یہ ہے کہ بدی کا بدلہ بھی نیکی سے دیا جائے۔ فرمایا:۔
 یکے غار بند و تو ہم غار بنی۔ ایں
 غار غار باشد۔۔۔۔۔ میان مردانِ مجنبن
 است۔ یا نغزالِ فغزی و باکوزاں کوندی
 آتا میان و رویشاں مجنبن است کہ با نغزال
 فغزی و باکوزاں ہم فغزی ہے
 اگر کوئی کاٹنا رکھے اور تم بھی کاٹنا رکھ
 دو تو کاٹنے ہی کاٹنے جمع ہو جائیں گے۔ بڑو
 کے درمیان اُصول یہی ہے کہ سیدھوں کے
 ساتھ سیدھا اور شیطاںوں کے ساتھ بیڑم
 لیکن درویشوں کا اُصول یہ ہے کہ سیدھوں
 کے ساتھ سیدھا اور شیطاںوں کے ساتھ بھی سیدھ

قطع نہ، خواہر کا اس بارے میں معیار اتنا بلند تھا کہ بڑا کہتا تو بڑی چیز ہے وہ بڑا چاہتا
 گو عموماً مردانِ حق برکتے تھے۔ ایک مرتبہ فرمایا:۔
 بدگشتن انک اسرت ابد خواستن
 "بڑا کہتا بھی بڑا ہے لیکن بڑا چاہتا اُس
 سے کہیں بڑا ہے۔"

جب یہ معاملہ آپ کا سب کے ساتھ اتفاقاً اپنے شیخ اور ولی نعمت کے عزیزوں
 اور تعلق والوں کے ساتھ گردن نہ ہوتا جن کے احسان سے آپ کا رواداں ردواں تر تھا
 سید العارفین میں ہے کہ حضرت شیخ نجیب الدین بن مؤکل کے لواحقے خواجہ عطار السہروردی کا ابا
 و بے باک آدمی تھے۔ ایک دن دواتِ قہر اور کاغذ کے کڑے آئے اور کہا کہ تیرے لئے فلاں سرد
 کو ایک سفارشِ خط لکھ دیجئے تاکہ مجھے یہ کڑی اچھی رقم دے دے شیخ نے فرمایا کہ نہ میری
 اس سردار سے کبھی مذاقات ہوئی ہے نہ وہ یہاں کبھی آیا ہے۔ جس شخص سے بالکل جہانِ پیچاد

نہ ہو اُس کو رقعہ کس طرح لکھا جائے؟ صاحبزادے کو غصہ آگیا اور اُنھوں نے سخت کُست کہنا شروع کیا کہ ہمارے ہی نانا کے مُرید ہو، اور ہمارے ہی خاندان کو عہدہ پایا ہے۔ اب ایسے احسان فراموش ہو گئے ہو کہ میرے لئے ایک رقعہ تم سے نہیں لکھا جاتا کہ یہ تم نے کیا میری مریدی کا جال پکڑا ہے اور خفی خدا کو دھوکا دے رہے ہو؟ یہ کہہ کر دوامت زمین پر ہلک دی اور اٹھ کر چلے۔ حضرت نے دامن پکڑ لیا اور فرمایا کہ ناراض ہو کر کیوں چلے ہو خوش ہو کر جاؤ، اس کے بعد ایک رقم سامنے رکھی اور مضامند کر کے رخصت کیا

پردہ پوشی و نکتہ نوازی | سیرالاولیاء میں ہے کہ اکثر مہموں کا کہ جو لوگ باہر سے آتے وہ کوئی شیرینی یا تحفہ خرید کر اپنے ساتھ لاتے

اور پیش کرتے۔ ایک مرتبہ کچھ لوگ اسی امادہ سے آ رہے تھے۔ ایک مولوی صاحب بھی ساتھ تھے۔ اُنھوں نے سوچا کہ لوگ مختلف تحائف پیش کریں گے اور وہ اٹھا حضرت کے سامنے رکھیں گے۔ خادم سب کو اٹھا کر لے رہا تھا۔ کیا پتہ چنے گا کہ کون لایا یا اُس نے تھوڑی سی مٹی راستہ سے اٹھا کر کاغذ میں بندھ دی۔ جب سلطان المشائخ کی خدمت میں حاضر ہوئے ہر ایک نے اپنی چیز سامنے رکھی۔ مولوی صاحب نے بھی اپنی بڑیا سامنے رکھ دی۔ غائبانہ سب چیزیں اٹھا کر لے جانے لگا۔ بڑیا کو بھی اٹھانا چاہا۔ حضرت نے فرمایا: ”اس کو نہیں چھیڑو دینی میری آنکھ کا مُرہ ہے۔“ یہ اخلاق و غائی ظرفی دیکھ کر ان عالم صاحب نے توبہ کی اور مرید ہوئے۔

شفقت و تعلق | اللہ تعالیٰ نے حضرت خواجہ کو عام انسانوں اور خصوصیت کے ساتھ سلیمانوں اور اپنے اہل تعلق کے ساتھ ایسی شفقت و محبت عطا فرمائی تھی جس کو اگر ان کی شفقت سے تشبیہ یا اُس پر بھی ترجیح دی جائے تو واقعات کے لحاظ سے اُس میں کوئی مبالغہ اور شاعری نہ ہوگی۔ شیوخ کا یلین کی یہ شفقت، دراصل نبی کی اُس شفقت کی وضاحت اور تباہت ہے جس کی حقیقت اس آیت میں بیان کی گئی ہے :-

مقد جاءکم رسول من انفسکم
عزیز علیہ ما عنتم و حلیم علیکم
رسول۔ گراں ہے اُن پر تمھاری ہر زحمت
آئے تمھارے پاس تم میں سے ایک

بالمومنین ورف الرحیمہ اور مشقت، وہ شفیق ہیں تم پر۔
اہل ایمان کے لئے بڑے مہربان اور بڑے
مہربان ہیں۔
اور اُس حکم کی تعمیل ہے جس کا خطاب رسولؐ سے ہے۔

۱۰ اخفض جناست لمن اتبعك "اور فروغی دتواضع کے ساتھ پیش
من المومنین آئیے اُن اہل ایمان کے ساتھ جنہوں نے
آپؐ کی پیروی قبول کر لی ہے۔"

اس شفقت و تعلق نے وہ "اتحاد" پیدا کر دیا تھا کہ دوسروں کی جسمانی اذیت سے
اپنے کو جسمانی طور پر اذیت اور دوسروں کی قلبی راحت سے اپنے کو قلبی راحت ملتی تھی؛
امیر حسن علی سنجرى راوی ہیں کہ ایک مرتبہ مجلس ہو رہی تھی۔ سایہ میں جگہ نہ ہونے کی وجہ
سے بعض لوگ دھوپ میں بیٹھے تھے۔ آپؐ نے سایہ میں بیٹھنے والوں سے فرمایا: بھائی
ذرا دل بردھو تاکہ ان بھائیوں کے لئے بھی جگہ ہو جائے۔ دھوپ میں یہ بیٹھے ہیں
اور میں جلا جا رہا ہوں۔

ایک مرتبہ آپؐ نے کسی بزرگ کا مقولہ نقل کیا جو درحقیقت اپنے ہی حال کی ترجمانی
تھی کہ "خدا کی مخلوق میرے سامنے کھانا کھاتی ہے اور میں اُس کھانے کو اپنے حلق میں پاتا
ہوں، جیسے وہ کھانا میں ہی کھا رہا ہوں۔"

امیر علی سنجرى فرماتے ہیں کہ میں ایک مرتبہ بے وقت حاضر ہوا اور عرض کیا کہ میں اس
طرف عزیزوں سے ملنے آیا ہوا تھا، حاضری کو جی چاہا بعض دوستوں نے کہا کہ اگر کوئی شخص
کسی اور کام سے آیا ہو اور شروع سے حاضری کی نشست نہ کی ہو تو شیخ کی خدمت میں نہیں
حاضر ہونا چاہیئے۔ میں نے دل میں کہا کہ اگرچہ قاعدہ یہی ہے لیکن دل نہیں مانتا کہ یہاں
اگر حضرت کی زیارت کے بغیر واپس چلا جاؤں۔ میں آج قاعدہ کے خلاف ہی کر رہا ہوں۔

حضر نے فرمایا: اچھا کیا۔ پھر یہ شعر پڑھا:

ورکھ کی خرابات و سرائے ادبائش

متع بود بیا و بنشین و بپاش

پھر فرمایا کہ مشائخ کا معمول یہی ہے کہ کوئی اُن کے پاس اشراق سے پہلے اور عصر کی نماز کے بعد نہیں جایا جاتا لیکن میرے یہاں یہ قاعدہ نہیں جس وقت جس کا جی چاہے آئے۔

یہ اہل قلوب غم دنیا سے فارغ البال لیکن دنیا والوں کے غم اور خلق خدا کی غمخواری عام | فکروں سے نہ حال اور خستہ حال رہتے ہیں وہ اپنا غم بٹکا دیتے ہیں اور ساری دنیا کا غم اپنا غم بنا لیتے ہیں، یہ کہنے کا حق و حقیقت انھیں کہے چاہئے

”سارے جہاں کا درد ہمارے بگل میں ہے“

خواجہ نصیر الدین چراغ دہلی کے قریب سے خواجہ شرف الدین سے کسی مجلس میں کسی صوفی نے کہا: خواجہ نظام الدین عجب فارغ البال بزرگ ہیں۔ مجرہ ہیں۔ اہل و عیال و اطفال کا کوئی تردد اُن کو نہیں ہے اُن کو ایسا فراغ خاطر حاصل ہے کہ ایک ذرہ غم بھی اُن کو چٹھو نہیں گیا ہے۔ وہ عزت و اس مجلس سے اُٹھے تو حضرت خواجہ کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ چاہتے تھے کہ خود اس کا ذکر کریں۔ حضرت خواجہ نے خود ہی ارشاد فرمایا:۔

”میاں شرف الدین وہ رنج و غم جو میرے دل کو وقتاً فوقتاً ہوتا رہتا ہے شاید ہی کسی دوسرے شخص کو اس سے زیادہ ہوتا ہو۔ جو شخص میرے پاس آتا ہے اپنا حال مجھ سے بیان کر تا ہے اُس سے دو چند فکر و تردد اور غم و الم مجھے ہوتا ہے۔ بڑا سنگ دل ہے وہ جس پر اپنے دینی بھائی کا غم اثر نہ کرے۔ اس کے علاوہ یہ جو کہا گیا ہے۔ المخلصون علیٰ خطر عظیم (مخلصین) کو بڑا خطرہ و پریشاں رہتا ہے، اس سے بھی سمجھ سکتے ہو کہ نزدیکان و ایش بود و میرانی

حضرت خواجہ کے نزدیک مسلمان کا دل خوش کرنا اور اُس کی دلچسپی اور راحت سانی

افضل ترین عمل اور قریب الی اللہ کا بہترین ذریعہ تھا۔ سیر الادیار میں ہے کہ فرمایا:۔

”مجھے خراب میں ایک کتاب دی گئی اُس میں لکھا تھا کہ جہاں تک ہو سکے دلوں کو

راحت پہنچی دو کہ مومن کا دل اسرارِ ربوبیت کا مقام ہے۔ کسی بزرگ نے خوب کہا ہے۔

می کوشش کروا کر راحت بجائے ۔ رسد

یا دوست شکستہ بنائے رسد

ترجمہ "کوشش کرو کہ کسی انسانی جان کو تم سے آرام پہنچے یا جو دمسیر شکستہ ہے اُس کو تمھارے ذریعہ سے رومی ۔ پیر

ایک مرتبہ فرمایا کہ قیامت کے بازار میں کسی سودے کی اتنی قیمت اور جان نہ ہوگا جتنا دل کا خیال رکھنے اور دل کے خوش کرنے کا۔

حضرت خواجہ اپنے قیمتی مشاغل اور اعلیٰ کیفیات باطنی۔

چھوٹوں پر شفقت

ساتھ بچوں اور چھوٹوں پر بڑے شفقت کئے اور وہ انہی شدید مصروفیت کے باوجود اُن کی دلجوئی اور ملاحظت کے لئے وقت نکال لیتے تھے ۔ ان عظیم ذمہ داریوں اور باطنی مشغولیت کے باوجود ان بچوں کی حمایت فرماتے اور چھوٹی چھوٹی باتوں کا وہ خیال نہ لیتے ۔

خواجہ رفیع الدین بارہا آپ کے قیمتی بھائی کے صاحبزادے تھے ۔ اگر کبھی کمانے کے وقت وہ موجود نہ ہوتے تو اگرچہ بڑے بڑے بزرگ دستہ خان پر بیٹھے ہوتے لیکن آپ اُن صاحبزادے کا انتظار کرتے ، آپ اپنے بچہ کی طرح ملاحظہ و جلوست میں اُن کی تربیت و دلدادہی فرماتے ۔

خواجہ رفیع الدین کو تیر و کمان اور ہیرا کی وکشتی کا بڑا شوق تھا ۔ حضرت سلطان المشائخ بڑی شفقت کے ساتھ اُن سے انھیں فنون کی باتیں کرتے تھے ، اُن کی ہمت افزائی اور تشویق فرماتے ، ان فنون کی باتیں اور نکتوں کی تعلیم دیتے تاکہ یہ خوش ہوں۔

جو شریف النفس ، ذی استعداد و نوبہاں اپنے زمانہ کے خوقین لوگوں کے جیسا کہ پہلے اور اُن میں نوبہاں کے تقاضہ سے لباس میں بھی پیدا ہوتا جسکو بعض سخت گیر غلامِ ثقاہت و متانت سمجھ کر اعتراض کرتے ہیں ، حضرت خواجہ اُن کی بھی دلجوئی فرماتے اور اُس کو جوانی

اور زمانہ کا لقا خاصاً سمجھ کر نظر انداز فرماتے۔ سیرانا و لیاہ کے مصنف، امیر خسرو لکھتے ہیں کہ میرے چچا سید حسین کرمانی کی فوجوانی کا زمانہ تھا۔ وہ اس زمانہ کے شوقین فوجوانوں کے لباس اور وضع میں ایک روز کشتراہیت لائے۔ حضرت خواجہ نے ان کو دیکھ کر فرمایا

سید یا ونیشیں و مساوت بہرے "سید آؤ، بیٹھو اور سعادت میں حصہ لو"

انسٹیجی بہتر جاتا ہے کہ اس شفیقت و مہار و لطافت اور دلجوئی و دل لرازی سے کہتے گوجوانوں کی اصلاح و تربیت ہوئی ہوگی اور کہتے "آہوئے وحشی" اسیر و ام محبت ہوئے ہوں گے اور اُن کا شمار خدا کے مقبول بندوں اور شیوخ کا حین میں ہوا ہوگا۔

حضرت خواجہ کے ان اخلاق و صفات اور صفیائے صافیہ کی سیرت کو دیکھ کر امام غزالی کی اس رائے اور شہادت کی تصدیق ہوتی ہے جس کا اُنھوں نے "کاشحی" کے طریق سفر اور مختلف گروہوں اور انسانی طبقات کے عمیق مطالعہ کے بعد اظہار کیا ہے۔

"مجھے یقینی طور پر معلوم ہو گیا کہ صوفیہ ہی انسٹر کے راستہ کے راہک

ہیں۔ ان کی سیرت بہترین سیرت، اُن کا طریق سب سے زیادہ مستقیم

اور اُن کے اخلاق سب سے زیادہ تربیت یافتہ اور صحیح ہیں۔ اگر عقلا

کی عقلی حکماء کی حکمت اور شریعت کے درخشاں اصول کا علم مل کر بھی

اُن کی سیرت و اخلاق سے بہتر لانا چاہے تو ممکن نہیں۔ اُن کے مستام

ظاہری و باطنی حرکات و سکنات مشکوٰۃ نبوت سے ماخوذ ہیں اور لہذا

سے بڑھ کر دئے زمین پر کوئی ذرہ نہیں جس سے روشنی حاصل کی جائے۔

قانون نصرت

(جناب مولانا محمد امین صاحب ندوی نگرانی اساتذہ کرام دارالعلوم ندوۃ العلماء لکھنؤ)

آج مسلمان جس نازک دور سے گزر رہے ہیں اور اضطراب و پریشانی کی جو کیفیت ان پر طاری ہے اُس کے پیش نظر اگر خدا کی امداد کے کچھ گزشتہ واقعات ان کو یاد آ رہے ہیں اور آج بھی ان کو خدا کی مدد کا انتظار ہے تو اس میں حیرت کی کوئی بات نہیں ہے۔ لیکن اللہ تعالیٰ کے یہاں ہر چیز کا قانون مقرر ہے اس لیے ضرورت ہے کہ اللہ تعالیٰ کے قانون نصرت پر غور کیا جائے تاکہ ہم اپنے کو خدا کی امداد و اعانت کا اہل بنا سکیں اور تائب و توبیہ کی دولت سے سرفراز ہوں۔

”نصر“ کے معنی ”مدد کرنا“ ”غالب کرنے“ کے ہیں۔ خاص طور سے مظلوم کی امداد کے لیے یہ لفظ مستعمل ہوتا ہے۔ اللہ تعالیٰ کے لیے قرآن مجید نے اسم پاک ”نصیر“ کا استعمال کیا ہے۔ اللہ تعالیٰ کے نصیر ہونے کا مطلب یہ ہے کہ امداد و اعانت ان کی ایسی صفت ہے جو ہر لحاظ ان کے ساتھ ہے، وہ ہمیشہ سے نصیر رہے، اب بھی نصیر ہیں، اور ہمیشہ نصیر رہیں گے۔ نصیر کہ یہ معنی پیش نظر رکھنے سے اندازہ ہوگا کہ بے شبہ تہاد ہی ایک ایسی ذات ہے جو صحیح معنی میں نصرت فرما سکتی ہے، اسی کی نصرت اعتماد و زور بھر دے کے لائی ہو، بھار اور دوام اسی کی اعانت کو حاصل ہے، جو اس کی نصرت سے سرفراز ہوا، اس کو اب نہ کسی اضطراب کی ضرورت ہو اور نہ کسی دوسرے کی مدد کی حاجت ہو، ارشاد فرمایا۔

کھن بباللہ نصیرا اور اللہ کافی مددگار ہے۔

اب سوال یہ ہے کہ اللہ کی نصرت سے سرفراز ہونے کا شرف کس طرح حاصل ہوتا ہے؟

اس سلسلے میں پہلی اور بنیادی بات یہ ہے کہ خدا کی امداد و اعانت کے اصلی مستحق وہی لوگ ہو سکتے ہیں جنہوں نے اس کی اطاعت و انقیاد کا اقرار کیا ہے اور اس کی دعوت حق پر لبیک کہا ہے، ارشاد ہوا:-

إِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا وَالَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ يَقُومُ الْأَشْهَادُ . (مومن)
ہم اپنے رسولوں اور ایمان والوں کی دنیا کی زندگی میں مدد کرتے ہیں۔ اور جس دن کھڑے ہوں گے گواہ۔
وَسَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ (روم ۵) ہے۔

معلوم ہوا کہ ایمان کے بغیر خدا کی نصرت کا تصور عبث ہے۔ اور اسی طرح ایمان کے بعد خدا کی نصرت سے باوہمی حرام ہے۔ ارشاد ہوا:-

مَنْ كَانَ يظُنُّ أَنَّهُ يَنْصُرُ اللَّهَ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ فَلْيَمْدُدْ بِسَبَبٍ إِلَى السَّمَاءِ ثُمَّ لِيَقْطَعْ فَلْيَنْظُرْ هَلْ يُذْهِبَ كَيْدُهُ مَا يَغِيظُ (حج)

اہل تفسیر کی ایک جماعت کے نزدیک اس آیت کا مفہوم یہی ہے کہ جو شخص خدا کی مدد سے امید ہے وہ خیال کرے کہ جیسے ایک شخص اونچی تلکٹی ہوئی رسی سے ٹنک رہا ہے۔ اگر اوپر چڑھ نہیں سکتا تو اس کی تو امید ہے کہ رسی اوپر کو کھینچے اور چڑھ جائے۔ لیکن اگر رسی ہی توڑ دی تو پھر اوپر چڑھنے کی کیا توقع ہو سکتی ہے؟ اسی طرح خدا سے امید کا رشتہ توڑ دینے کے بعد کوئی گنجائش باقی نہیں رہتی!

حاصل یہ ہے کہ اہل ایمان کو خدا کی امداد پر یقین کامل رکھنا چاہیے اور ان کے دل میں خدا کی نصرت کی طلب اور خواہش پیدا ہونا چاہیے۔ اس کے لیے سراپا نما اور انظار بن جانا چاہیے اور تبارک و تعالیٰ نے اہل ایمان کو جنت کی بشارتیں ملتے ہوئے ان کی نصرت خداوندی

کے لیے تڑپ اور بے چینی کو ان الفاظ میں ظاہر کیا۔

والآخریٰ تجبونیٰ فی النضر من
اللہ فتم قریب۔
اور جنت کے علاوہ دوسری وہ چیز
تم کو دے گا جس کی تم کو چاہت ہو۔ مردانہ
کی اور قریبی فتح۔

خدا کی نصرت کے ساتھ یہ قلبی تعلق دعا کی صورت میں بھی ظاہر ہونا چاہیے اور پورے آداب
کے ساتھ اللہ تعالیٰ سے اس کے لیے درخواست اور التجا کرنی چاہیے، قرآن مجید کا بیان ہو کہ
اہل ایمان خدا سے عرض کرتے ہیں۔

أنت مولانا فانصرنا علی
القوم الکفدرین۔
تو ہی ہمارا آقا ہے، تو مدد کر ہماری
کافروں کے مقابلہ میں۔
وما کان قولہم الا ان قالوا
ربنا اغفر لنا ذنوبنا واسرافنا
ہمارے پروردگار ہمارے گناہوں کو اور
ہمارے باطل میں ہمارے زیادتی کو بخش
فی أمرنا و ثبت اقدارنا و
انصرنا علی القوم الکافرین۔
ہم۔ اور ہم کو ثابت قدم رکھ اور ہم کو
کافروں پر غالب رکھ۔

برس کے رونق پر حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم اور خود مسلمانوں نے جس طرح ابگاہ
خداوندی میں فریاد اور امداد کی دعا کی ہے اس درخواست کا نقشہ قرآن مجید نے ان الفاظ
میں کھینچا ہے۔

اذ تستغیثون ربکم فاستجبا
لکم۔
اور اس وقت کو یاد کرو جب تم اپنے
پروردگار سے فریاد کرتے تھے پھر اس
نے تمہاری فریاد میں لی۔

انّیٰ مدکم بالعلم من الملائکۃ
مردفین۔
راہد فرمایا، کہ میں تمہیں ایک ہزار کے
بعد دیگرے آنے والے فرشتوں سے مدد
دوں گا۔

اس موقع پر خود حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی بارگاہِ رب العزت میں الحاح و زاری بھی یاد کرنے کے لائق ہے۔ اور اگر گوشِ حقیقت نبوت ہو تو بدر کی فضا میں اب بھی یہ مناجات نئی جا سکتی ہو:-
 ”اے میرے پروردگار اپنا وعدہ پورا فرما، خداوند! اگر یہ مٹھی بھرا انسان تباہ ہو گئے تو قیامت تک تیری پرستش نہ ہوگی۔“

بہر معاملہ محض تنہا طلب اور دعا ہی پر نہیں ختم ہو جاتا بلکہ جس سلسلہ میں ہم امدادِ خداوندی کے طلبِ گار ہیں اس کے لیے بقدرِ طاقت و ہمت جدوجہد بھی کرنی چاہیے۔ خصوصاً دین کے راستے میں جدوجہد اور سعی و کوشش نصرتِ خداوندی کے حصول کا خاص وسیلہ و ذریعہ ہے۔ ارشاد فرمایا:-

وَلْيَصْرِفْ اللَّهُ مِنْ نِيَصْرَةٍ۔ اور اللہ ضرور اس کی مدد کرے گا جو
 دس کی مدد کرے۔ (ج ۶)

آج مسلمانوں کے دلوں میں خام خیالی کی وجہ سے یہ خواہش پیدا ہے کہ انھیں اپنی جگہ سے حرکت بھی نہ کرنا پڑے اور خدا کی اہمسمانی مدد ان پر سایہ لگن ہو جائے۔ یہ انتہائی خطرناک غلطی ہے۔ قرآن مجید نے نصرتِ خداوندی کے جتنے بھی واقعات منسلک ہیں ان پر غور کیجئے تو معلوم ہو گا کہ خدا کی نصرت نے اہل ایمان کی دستگیری اسی وقت فرمائی جب انھوں نے اپنے کو اس کی راہ میں پیش کر دیا!

مسلمانوں کو اگلے اہل ایمان کے حالات سناتے ہوئے ارشاد فرمایا:-

ام حسبکم ان تدخلوا الجنة	کیا تم خیال کرتے ہو کہ تم جنت میں پہنچ
ولمّا یا حکم مثل الذین خلوا	جاؤ گے، دراصل ان کے ابھی تک تم پر لگے
من قبلکم مستہم البأساء	بہتر گانِ خدا کے سے حالات نہیں آئے
والضراء وذلزلوا حتی یقول	آئیں ان پر سختیاں دوں گے اور وہ ہلا ڈالے
الرسول والذین امنومعہ	گئے۔ یہاں تک کہ کہنے لگے رسول اور ان
معی نصر اللہ الا ان نصر اللہ	کے ایمان والے سمجھی کہ اب آئے گی اللہ
قریب (لقوہ ۶۰)	کی مدد۔ معلوم ہونا چاہیے کہ اللہ کی مدد

قرب ہے۔

ظاہر ہے کہ نصرت خداوندی کی یہ بشارت محلوں کے آراء و مکروں میں، غفلت کی زندگی گزارنے والوں کو اور محض دنیاوی عیش و عشرت میں مست و سرشار رہنے والوں کو نہیں ملانی گئی، بلکہ یہ خوش خبری ان لوگوں کو دی گئی جو ابتلا و آزمائش کی کھن منزلوں سے گزرنے لگے گران کے پائے ثبات میں لغزش نہ ہوئی۔ اگر زحمتیں پیش آئیں تو ان کو برداشت کیا۔ اور اگر خدا نے دنیاوی سکون و طمانیت نصیب فرمائی تو اس سے بھی انھوں نے رخصتے حق کی جستجو کا کام لیا، سورۃ الانعام میں صراحت کے ساتھ ارشاد فرمایا کہ اے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم آپ کے پیشر پیغمبروں کو جھٹلایا گیا اور ان کو تکلیفیں دی گئیں۔ مگر وہ ثابت قدم رہے یہاں تک کہ ہماری امداد ان کے پاس آگئی۔

وَلَقَدْ كَذَّبْتَ رَسُولًا مِّنْ قَبْلِكَ
فَصَبِرْ وَاعْلَمْ مَا كُنْ جَاوِدًا وَذَا
حَقٍّ اَتَاہُمْ نَصْرُنَا (الانعام)

اور تم سے پہلے بہت سے رسول جھٹلائے گئے ہیں وہ جھٹلائے پر صبر کرتے رہے یہاں تک کہ ان کو میری مدد پہنچی۔

تجربہ کے موقع پر خدا کی مدد مسلمانوں کے پاس مدینہ طیبہ میں نہیں آئی بلکہ جبرس کے میدان میں وہ خدا کی نصرت سے سرفراز ہوئے۔ وہ کمزور تھے، بے سرد سامان تھے، جس حال میں بھی تھے دین کی پکار پر حاضر ہو گئے۔ ارشاد ہوا:-

لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللّٰهُ بَبَدْرٍ وَانْتَمِ
اَذْلَہ۔

اللہ تمھاری مدد بدر میں کر چکا ہے، اور تم کمزور تھے۔

راہ حق پر صبر و ثبات اور جدوجہد کے لیے قرآن مجید نے ایک نقشہ پیش فرمایا ہے جس کو سامنے رکھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ کسی مقصود کو پانے کے لیے انسانوں کو کن منزلوں سے گزتنا پڑتا ہے، اور محض تمنا اور آرزو، مقصد میں کامیابی کے لیے کافی نہیں ہوا کرتی۔ ارشاد فرمایا:-

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اصْبِرُوا
وَاصْبِرُوا وَابْتَغُوا فَاغْلُظْ
لَعَلَّكُمْ تَفْلَحُونَ (آل عمران)

اے ایمان والو صبر کرو، اور صبر کرنا مضبوطی سے جے رہو اور لگے رہو۔ اور اللہ سے ڈرتے رہو تاکہ تم اپنی مراد کو پہنچو

اس آیت کا پہلا حکم ہے۔ صبر و اصابہ۔ صبر کر دو۔

صبر روکنے اور سہارنے کو کہتے ہیں، تحمل برداشت کی یہ قوت جب صحیح مواقع پر استعمال کی جائے اس کو صبر کہیں گے۔

اس آیت میں صبر کا مفہوم یہ ہے کہ تن آسانی اور نفس پروری کے جذبات کو دبا کر میدان عمل میں آنا چاہیے اور اس پر جتنا چاہیے۔

دوسرا حکم ہے۔ صابر و اصابہ۔ اور مقابلہ میں مضبوط رہو۔

قرآن مجید نے صابر و اصابہ کا عجیب جامع لفظ استعمال کیا ہے۔ مقابلہ میں مضبوط رہنے کا حکم تو دیا کہ مقابلہ کی کوئی صورت متعین نہیں فرمائی، اس جامعیت کا فائدہ یہ ہے کہ مخالفت جس سمت سے بھی اسلام اور مسلمانوں کو نقصان پہنچانا چاہے ہم کو حکم ہے کہ ہم مضبوطی سے اس کا مقابلہ کریں۔

ہو سکتا ہے کہ دشمن اسلام اور مسلمانوں کو زیر کرنے کے لیے جنگ کا سامان کرے یا مسائل و غیبیہ پر حملہ کرے، اسلامی تہذیب کو برباد کرنے یا مسلمانوں کے اندر افتراق پیدا کرنے کی کوشش کرے، غرض جو صورت بھی ہو تم کو پامردی کے ساتھ مقابلہ میں جتنا چاہیے۔ اللہ تعالیٰ جزائے خیر دیں امام رازی کو انھوں نے صراحتاً اس مفہوم کو اپنی تفسیر میں لکھ دیا۔ ارشاد فرمایا:۔ مصابرة میں جہاد اور اسی طرح اہل باطل کے شکوک و شبہات کا ازالہ بھی داخل ہے۔

صابر و اصابہ کا ایک مطلب اہل تفسیر نے یہ بھی بیان کیا ہے کہ اہل باطل باطل کے سلسلہ میں جو زحمات برداشت کرتے ہیں تم حق کے سلسلہ میں مشقتوں کو برداشت کرنے میں ان سے کم نہ رہو۔

آج دنیا میں علم و عمل، تہذیب و اخلاق اور معاملات غرض ہر شعبہ زندگی میں خدا سے بے تعلقی کا رجحان کس قدر بڑھ گیا ہے اور چونکہ حقیقتاً ان تمام امور میں خداوندی ہدایات کا صحیح حال اسلام ہی ہے اس لیے ان تمام حلوں کی ذریعہ راست اسلام ہی پر پڑتی ہے۔

اب سوال یہ ہے کہ اہل باطل جس عزم و ارادہ اور قوت کے ساتھ باطل کی حمایت میں سرگرم عمل ہیں کیا ہم حق کی حمایت میں کسی طرح بھی ان سے پیچھے رہ جائیں؟ باطل کی راہ میں لوگ جو پریشانیوں اٹھاتے ہیں کیا ہم صداقت کی راہ میں ان مصائب کو نہیں برداشت کر سکتے؟ ظاہری مشکلات، مادی پریشانیوں، اور وقتی مصیبتیں ہم کو مایوس اور پست ہمت نہ بنادیں۔ بلکہ اسلام کی حمایت اور مسلمانوں کی خیر خواہی کے لیے ہم کو پورے استقلال اور پامردی کے ساتھ میدان عمل میں آنا چاہیے۔ صابر و اکابر کا یہی مفہوم ہے۔

تیسرا حکم ہے۔۔۔ درابطہ۔۔۔ یعنی لگے رہو۔ ربط عربی زبان میں باندھنے کو کہتے ہیں۔ مرابطہ ان لوگوں کو کہتے ہیں جو تھکا کی غرض سے دشمن کے حملے کا جواب دینے کے لیے ہر وقت سرحدوں پر تیار رہتے ہیں۔ قرآن مجید نے اس آیت کے پہلے ٹکڑے میں مسلمانوں کو صبر و ثبات کا حکم دیا۔ دوسرے ٹکڑے میں صبر و ثبات میں مضبوط رہنے اور دشمن پر غلبہ پانے کا حکم دیا۔ اب فرمایا گیا کہ ان دونوں صورتوں میں صبر و ادا اور صابر و اکابر میں مرابطہ کی شان ہونی چاہیے۔ جس طرح مرابطہ کسی وقت ناقص نہیں ہو سکتا، سرحد کو چھوڑ نہیں سکتا، اپنے تحفظ اور دشمن کے جواب دہی نے ہر وقت کمر بستہ رہتا ہے۔ اسی طرح مسلمانوں کو دین پر عمل کرنے اور اس کی حمایت میں مرابطہ کی شان اختیار کرنا چاہیے۔ نفس و شیطان ہمارے ایمان و عمل میں رخنہ اندازی نہ کر سکیں اور اعتقاد دین کے حلوں کے جواب کے لیے ہم ہر وقت مستعد اور ہوشیار رہیں۔

چوتھا حکم ہے۔۔۔

وَاتَّقُوا اللَّهَ

اور خدا سے ڈرتے رہو۔

یعنی صبر و ادا، صابر و اکابر اور رابطہ کی منزلوں میں تقویٰ کا لحاظ رہے، ان چیزوں کا مقصد بھی حصول تقویٰ ہو۔ اور ان چیزوں کے برتنے میں بھی تقویٰ پیش نظر رہے۔ اچھی سے اچھی تحریک ہو اور بہتر سے بہتر پروگرام ہو اگر اس کے چلانے اور برتنے میں صحیح طریقے نہیں اختیار کیے جاتے ہیں تو نتائج خراب نکلتے ہیں اس لیے مسلمان کی زندگی وہ انفرادی ہو یا اجتماعی تقویٰ سے رنگین ہونا چاہیے اس کی ابتداء بھی تقویٰ سے ہو اور انتہا بھی تقویٰ ہی پر ہو۔ یہ وہ مرحلہ

ہیں جن کے طے کرنے کے بعد

لعلکم تفلحون

ہاں کہ تم اپنی مراد کو پہنچو۔

کی منزل آتی ہے۔

غور کیجئے کہ اس آیت کے پہلے مخاطب صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اجمعین ہیں جو مکہ کا عہد تم گناہ کر دینے منورہ (صلی اللہ علیہ وسلم) آپ کے ہیں، اور راہ حق میں بے نظیر قربانیاں پیش کر چکے ہیں۔ فقر و فاقہ، سب دشمن، قید و بند، زود و کوب، اور جلا وطنی، ان میں سے وہ کون سی آزمائش ہے جس میں یہ اللہ کے بندے پورے نہیں اترے۔ مگر قرآن مجید انہیں کو مخاطب فرما کر کہتا ہے کہ اگر منزل مقصود تک پہنچنا ہے تو ان چاروں چیزوں کو اختیار کرو۔

جب حضرات صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین، جیسے ہلاکشان، سلام کو اس آیت کا مخاطب اول بنایا گیا تو اب فیصلہ اُسران ہے کہ ہمارے لیے ان اصولوں کا لحاظ کس درجہ ضروری ہے۔ واللہ ولی التوفیق۔

”بچے ملک قوم کی دولت ہیں“ (نہر و محبوب ہما)
ان کی



نشان
اعتماد

ہم سب کو مل کر حفاظت کرنا چاہیے

بچوں کو ہر قسم کی بیماری سے محفوظ رکھنا جو قیمت فی شیخ ۲۰ روپے ہے
رسالہ بچوں کی صحت اور ان کی پرورش، مفت طلب فرمائیے۔

دواخانہ طبیہ کالج مسلم یونیورسٹی علی گڑھ

(۱) کانپور۔ چمن گنج (۲) بنارس۔ دال منڈی

(۳) میٹھناتہ بھجن صدر بازار (۴) اعظم گڑھ۔ گروڈولہ

اسلام کے متعلق اہل مغرب کا غلط رویہ

ایک مغربی فاضل کی نظر میں

از تجسس اے مشنر — ترجمہ مولوی محمد اقبال صاحب عظمیٰ (فاضل دیوبند)

{ ذیل کا مضمون ایک مغربی فاضل (JAMES A. MICHENER) کے ایک فاضلانہ مقالہ کا ترجمہ ہے جو موصوف نے اسلام کے بارے میں اہل مغرب کے غلط رویہ کے خلاف احتجاج اور انہار افسوس کے طور پر لکھا ہے اور اپنے علم و مطالعہ کے مطابق اسلام کی طرف سے جواب دہی کی بھی کوشش کی ہے۔ یہ مقالہ لندن کے مشہور و مقبیل عام رسالہ ریڈرز ڈائجسٹ (READERS DIGEST) میں شائع ہوا تھا۔ راقم نے الفرقان کے لئے یہ ترجمہ کیا ہے — اہل علم ناظرین محسوس فرمائیں گے کہ اسلام کی وکالت میں صاحب مضمون سے بعض جگہ تسامحات بھی ہوئے ہیں، میں نے اپنی طرف سے ان کی تصحیح ضروری بلکہ مناسب بھی نہیں سمجھی البتہ ایک اضافہ ضرور کیا ہے کہ جن قرآنی آیات اور احادیث کا مصنف نے جوڑ دیا تھا اور صرف ترجمہ دیا تھا میں نے اصل آیات اور متون احادیث بھی نقل کر دیے ہیں اس مقالہ سے ایک طرف یہ بات معلوم ہو گی کہ اہل مغرب اسلام کے بارے میں کس قدر غلط خیالات رکھتے ہیں اور کیسی بے سرو پا باتیں اسلام اور پیغمبر اسلام کے متعلق ان میں مشہور ہیں، اور دوسرے یہ کہ انھیں میں بعض ایسے انصاف پسند بھی ہیں جو اس غلط روش کے خلاف کھل کر احتجاج اور اپنی علمی بساط کے مطابق اسلام

کی طرف سے مداخلت اور جواب دہی بھی کرتے ہیں۔]

اقبال

آج کی دنیا میں یہ ایک نہایت حیرت انگیز حقیقت ہے کہ مذہب اسلام جس کے بہت سے احکام شریعت عیسوی و موسوی سے ملتے جلتے ہیں، یورپ اور امریکا میں اس کے بارے میں واقفیت بہت کم ہے، لیکن جب دنیا میں تقریباً ۱۵ کروڑ مسلمانوں کی آبادی ہے اور دنیا کے بہت سے اہم مقامات پر ان کی حکومتیں بھی ہیں تو ہمارا فرض ہے کہ ہم انھیں اچھی طرح سمجھیں۔

بڑے افسوس کا مقام ہے کہ ابھی حال ہی میں ایک بہت معزز مسلمان امریکا آئے ہوئے تھے، ان کے ساتھ بہت غلط سلوک کیا گیا اور غیر شعوری طور پر ان کی جس قدر تہہ نین کی گئی اور ان کے اوپر جتنے تحقیر آمیز فقرے کہے گئے وہ اس قابل ہیں کہ ان کے بارے میں سنجیدگی سے غور کیا جائے۔

— نیویارک کے ایک گرجا میں انھیں پتھر پرنی ہوئی ایک تصویر دکھائی گئی اور ان سے کہا گیا کہ ”دیکھئے ہم آپ کے پیغمبر کی بھی تعظیم کرتے ہیں“ — لیکن تصویر میں انھوں نے دیکھا کہ عیسیٰ، موسیٰ اور بڑھ دلوں کو علم اور روشنی کے ذریعہ منور کر رہے ہیں اور محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) تلوار سے کھڑے ہیں اور کہہ رہے ہیں کہ ”تبدیل مذہب کرو ورنہ موت کے گھاٹ اتار دئے جاؤ گے۔“

— انھوں نے ایک فلم میں دیکھا کہ بہادر عیسائی کمرور اور ڈرپوک مسلمانوں سے اپنے مقدس شہر یرشلیم (بیت المقدس) کے لئے لڑ رہے ہیں۔ اس میں عیسائیوں کو تعلیم یافتہ اور مذہب اور مسلمانوں کو جاہل اور وحشی دکھایا گیا تھا۔

— ایک اخبار میں بے اصل قصوں کہانیوں کی بنیاد پر ایک مضمون شائع کیا گیا جس میں بتایا گیا تھا کہ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کا تابوت نشیہ سے بنایا گیا ہے اور وہ آسمان و زمین کے درمیان معلق ہے اور اس کو مسلمانوں کا عقیدہ قرار دے کر اس پر سخت

تفہید کی گئی اور اس کا خاکہ اڑایا گیا، جس سے ہر شخص کو اذیت ہو گئی جو ان کے ساتھ عقیدت کا تعلق رکھتا ہے۔

عام گفتگوؤں میں انھوں نے سنا کہ لوگ مذہب اسلام کی طرف عیش پسندانہ اور شہوت انگیزی کے خیالات منسوب کرتے تھے۔

ایک عام جلسہ میں ایک مقرر نے بطریق مذاق یہ بات کہی کہ ”ہاں اگر پہاڑ محمد کے پاس نہیں آئے گا تو محمد خود ہی پہاڑ کے پاس چلے جائیں گے۔“ ایسا نام چھوٹے پیغمبروں کے ساتھ ہوتا ہے۔

سب سے بڑی بات بھٹی کہ وہ جہاں بھی جاتے انھیں محمدؐ ان کے مذہب کو محمدؐ ان کے مذہب سے تعبیر کیا جاتا تھا اور اس کا مقصد صرف نسبت کا اظہار نہیں ہوتا تھا بلکہ اس سے ان کا مقصد اس عظیم مذہب کی تحقیر ہوتی تھی کیونکہ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کے بارے میں وہاں نہایت ہست اور ذلیل باتیں عوام میں مشہور تھیں۔ اب ہمیں دیکھنا ہے کہ ایک مسلمان کے ساتھ یہ توہین آمیز اور تکلیف دہ رویہ کیوں اختیار کیا جاتا ہے اور اس کی حقیقت کیا ہے؟۔۔۔

پیغمبر اسلام کا تعارف : اسلام کے بنی محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) تقریباً ۶۱۰ء میں مکہ مکرمہ میں پیدا ہوئے، آپ پر اللہ ہی سے فیض تھا، آپ کو خصوصیت کے ساتھ کمزوروں، ضرورتنوں، یتیموں، بیواؤں اور غریبوں کی بہت فکر رہتی تھی۔ ابھی آپ تقریباً بیس سال ہی کے تھے کہ آپ اکبر کا جناب تاج ہو گئے، یہودی، عیسائی، یہودیہ خاتون کے تجارتی اڈوں کے غافلہ سے سربزہ ہو گئے، جب آپ کی عمر پچیس سال کی ہوئی تو انہی خاتون (غریب) نے آپ کی صلاحیتوں کو دیکھ کر آپ کو شادی کا پیغام دے دیا اور اگرچہ خدیجہ عمر میں آپ سے پندرہ سال بڑی تھیں لیکن آپ نے ان کے ساتھ نکاح کرنا منظور فرمایا اور جب تک وہ زندہ رہیں آپ ایک قدر دال اور محبت کرنے والے شہر شامت ہوئے اور چالیس ہی برس کی عمر میں آپ محبوب بیوی، اچھی دانا دوزر سکون بخش دوست سے بہرہ ور ہو گئے، پھر مسلمانوں کے عقیدہ کے مطابق حیرت انگیز حالت میں جبیل کے دھڑ سے اللہ کے کلام کی وحی

آپ پر شروع ہو گئی۔ پہلے پیغمبروں کی طرح آپ نے بھی ایک گورگھبراہٹ محسوس کی اور اللہ کے کلام کو ادا کرنے میں ابتداء تکلف ہوا لیکن جب فرشتہ نے کہا ”اقرأ (پڑھو)“ تو باوجودیکہ جہاں تک ہمیں معلوم ہے، محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) پڑھنا کھنا بالکل نہیں جانتے تھے، آپ نے ان مقدس الفاظ کو دہرائی شروع کر دیا اور اس کے بعد آپ توحید خالص کے حامل اور داعی بن گئے۔

مالدار عرب جن کا عقیدہ لاتعداد بتوں کی عبادت کا مطالبہ کرتا تھا۔ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کی اس دعوت توحید سے اشتغال میں آ گئے اور آپ کو مع آپ کے چند ساتھیوں کے آپ کے وطن مکہ سے نکال دیا گیا اور اس کے بعد بھی طرح طرح سے اذیتیں دی جاتی رہیں تو اپنے دین کے تحفظ اور ضمیر کی آزادی کے لئے مجبور ہو کر آپ ایک فوجی لیڈر کی شکل میں سامنے آئے اور اگرچہ بارہ لڑائیوں میں آپ بے سروسامان تشریف لے گئے اور کبھی کبھی فریق مخالف کی پانچ گنا فوجوں سے مقابلہ ہوا لیکن آپ کو ان لڑائیوں میں عموماً شاندار فتح حاصل ہوئی اور آپ ایک آزاد ریاست کے صدر بن گئے اور آپ کے مخالفین کو بھی اس بات کا اعتراف ہے کہ آپ نے جس خوبی سے حکومت کا نظام چلایا اور بہت پیچیدہ مقدمات میں آپ نے جو دانشمندانہ فیصلے کئے ہیں وہ مذہبی قانون کی بنیاد ہیں جو اسلام میں آج بھی رائج ہیں۔ اخیر سالوں میں جب آپ کو ڈکٹیٹر یا مذہبی پیشوا بنائے جانے کی پیش کش کی گئی تو آپ نے دونوں چیزوں سے یہ کہہ کر انکار فرمادیا کہ ”میں ایک معمولی انسان ہوں جسے اللہ رب العزت نے دنیا کی طرف اپنا پیغام پہنچانے کے لئے مقرر فرمایا ہے“ پھر اپنی غیر معمولی شخصیت کے زور پر آپ نے عرب اور مشرق وسطیٰ میں زندگی کا ایک انقلاب برپا کر دیا، آپ نے ایک ایسے مذہب کا اعلان کیا جو ایک خدا کو ماننے کا حکم دیتا ہے، آپ نے عورتوں کو غلامی سے نکالا اور عام سماجی انصاف کا حکم دیا۔

..... محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) زندگی کے ہر شعبہ میں علی تھے، جب آپ کے محبوب فرزند ابراہیمؑ کا انتقال ہوا، اتفاق سے اسی دن سورج گرہن واقع ہو گیا، لوگوں میں اس بات کے چرچے ہوئے۔ لگے کہ خدا خود سو گوار ہے اور یہ سورج گرہن آپ کے صاحبزادے کی موت کی وجہ سے واقع ہوا ہے تو آپ نے اس کی شدت سے تردید کی اور اعلان فرمایا :-

ان الشمس والقمر آیتان من آیات الله لا ینکسفان
لموت احد ولا لحیاتہ الخ

یہ سورج اور چاند اللہ کی نشانیوں میں سے دو نشانی ہیں کہ کسی کی موت اور
زندگی سے منکسف نہیں ہوتے ۔

خود محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے وقت آپ کے بعض عقیدہ مند دل نے آپ کی
وفات سے انکار کیا اور آپ کو مافوق البشر سمجھا تو ایک شخص (حضرت ابو بکر) جو آپ کے انتظامی
جانشین ہونے والے تھے انھوں نے اس جذباتی طوفان کو دبایا اور ایک ایسی موثر تقریر فرمائی
جو مذہبی تاریخ میں یادگار رہے گی، انھوں نے فرمایا :-

من کان بعبد محمد ا فان محمد ا قدامات ومن کان بعبد الله
فان الله حي لا يموت -

جو شخص محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی عبادت کرتا تھا وہ جان لے کر محمد صلی اللہ علیہ
وفات پاگئے اور جو شخص اللہ کی عبادت کرتا ہے تو اللہ ہمیشہ زندہ رہنے والا ہے ۔

..... لوگوں کی غلط فہمیاں دُور ہوئیں اور پھر آپ ایک معمولی مکان میں دفن کر دئے گئے
جس کی جائے وقوع آج بھی سب کو معلوم ہے — رہا محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق آسمانی مینا
کے بیچ شیشے کے تابوت کا افسانہ ! اس کی کوئی اصل نہیں ہے اور یہ یورپ میں بعد کی صدیوں
میں گھڑا گیا ہے —

مغربی مصنفین کا یہ الزام مسلمانوں کے لئے خاص طور سے تکلیف اور دل آزاری کا باعث
ہوتا ہے جب وہ کہتے ہیں کہ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) نے ایک تعیش پسند اور نفس پرور مذہب کی
بنیاد ڈالی ہے اور انھوں نے تعیش پسندی کے اس الزام میں خصوصیت کے ساتھ عورتوں کے
مسئلہ پر زور دیا ہے ۔ اس مسئلہ پر غور کرنے وقت یہ بات ان کے سامنے رہنی چاہئے کہ محمد ہی
تھے جنھوں نے شراب کے متوالوں سے شراب چھڑادی ، کابلوں اور تن آسانی کے شرکاروں کو
مستقل روزانہ پانچ وقت کی نمازیں لازم قرار دیں ، اور ایک ایسی قوم کو جو خور و نوش کی بھنی بھئی
آپ نے سال میں پورے ایک عینہ کے روزہ کا حکم دیا اور انھیں یہ بات خصوصیت کے ساتھ یاد

رکھنی چاہئے کہ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) سے پہلے لاتعداد بیویوں کے رکھنے کا عام رواج تھا، محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) نے انھیں صرف چار میں محدود کر دیا، پھر قرآن نے مزید صراحت کی کہ جو شوہر اپنی متعدد بیویوں میں مساوات قائم نہ رکھ سکے اس کو چاہئے کہ وہ صرف ایک بیوی پر اکتفا کرے۔

ایک عام غلط فہمی محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کے وعدہ جنت کے متعلق بھی ہے، ایک پتے ہوئے ریشمیلے ٹکڑے (عرب) کے باشندوں سے آپؐ نے فرمایا کہ ”مرنے کے بعد بڑے لوگ لازماً کی دہشت ہوئی“ آگ میں جھڑک دئے جائیں گے اور ان کے مقابلے میں اچھے لوگ ٹھنڈی ہواؤں، آرام دہ چٹھوں اور خوبصورت حوروں والی جنت میں زندگی بسر کریں گے۔“ مغربی اہل قلم اس آخری لفظ یعنی ”حور“ کے مفہوم سے بالکل متاواقت ہیں چنانچہ وہ اس کی تعبیر محض قیاس کی بنا پر ایک ایسے لفظ سے کرتے ہیں جو انگریزی زبان کا سب سے گندا لفظ کیا جاسکتا ہے اور اسی بنا پر انھوں نے یہ نتیجہ اخذ کر لیا ہے کہ محمدؐ کی جنت ایک شوٹ پست شخص کا محض ایک تخیل ہے، لیکن یہ غلط ہے۔ حور سے مراد ایک خوبصورت سیاہ آنکھوں والی عورت ہے جس کا خمیر مشک اور سالوں سے تیار ہوا ہے اور وہ دائمی طور پر اکتھانہ منے والی ہے، یہ صرف ایک مثیلی چیز ہی نہیں ہے بلکہ اس کا معنی دو جو بھی ہے۔ پھل گریو میں اسلام کے ایک بہت بڑے فلسفی کے ساتھ ایشیا کے ایک ریگستان کے کنارہ پر میں کھڑا گفتگو کر رہا تھا۔ ایک موقع سے انھوں نے فرمایا کہ ”آج زیادہ کوشش اس بات کے ثابت کرنے پر صرف کی جاتی ہے کہ حضرت محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کی جنت محض ایک مثیلی چیز ہے۔ اہل علم ہر بات کے جوابات دے چکے ہیں لیکن اگر آپ اجازت دیں تو میں کہوں گا کہ میں نے اپنی پوری زندگی اسی ریگستان میں اللہ تعالیٰ کی اطاعت میں گزاری ہے اور میں نے دنیا کی تمام خواہشات کو صرف اسی جنت کے حصول کے لئے قربان کیا ہے، اب اگر مجھے وہاں ٹھنڈے پانی کی نہریں، سایہ دار درخت اور مشک و سالہ والی خوبصورت لڑکیاں نہ ملیں تو میں سمجھوں گا کہ مجھے فریب دیا گیا تھا۔“ ریگستانی فلاسفر نے مزید یہ بات کہی کہ ”ایک عیبائی یہ عقیدہ رکھتا ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام خدا کا جوتھے اداری اس کے مذہب کا بنیادی نقطہ ہے، لیکن ایک مسلمان حضرت محمد صلی اللہ

علیہ وسلم کو خدا کا جز نہیں مانتا اور وہ یہ عقیدہ رکھتا ہے کہ ”محمد صلی اللہ علیہ وسلم ایک انسان تھے، آپ نے شادی کی، آپ کی اولاد تھی، آپ نے روزی کمانے کے لئے محنت و مشقت برداشت کی، آپ کی وفات ہوئی اور آپ ہماری طرح ایک قبر میں دفن کر دئے گئے، اسی وجہ سے ہم میں کا کوئی باپوش آدمی محمد صلی اللہ کی عبادت نہیں کرتا ہم صرف خدا کی عبادت کرتے ہیں اور اسی وجہ سے ہم کو مسلم (خدا کی اطاعت اور اس کی رضا کو پورا کرنے والا) کہا جاتا ہے۔“

قرآن | قرآن غالباً دنیا میں سب سے زیادہ پڑھی جانے والی، یاد کی جانے والی اور اپنے متقدمین کی روزانہ زندگی میں سب سے زیادہ دخل رکھنے والی کتاب ہے، یہ نہایت اعلیٰ و ارفع اسلوب میں لکھی ہوئی ہے، یہ نہ تو نظم ہے نہ ہی کوئی عام قسم کی نثر ہے لیکن یہ اپنے سننے والوں میں ایمانی جذبہ ابھارنے کی صلاحیت رکھتی ہے۔ اس کا ترجمہ فقارہ کی گرج، فطرت کی آواز، بارگشت اور قدیم (مذہبی) نفوس سے ملتا جلتا ہے، یہ کتاب عربی زبان میں ہے اور مسلمانوں کے دینی پیشواؤں نے بسا اوقات اسے کسی دوسری زبان میں ترجمہ کرنے کی مخالفت کی ہے جس سے ایک شخص یسوع جی کہتا ہے کہ اس طرح کی خواہش اسلام کی اشاعت اور اس کے پھیلاؤ کو محدود کر دے گی لیکن باوجودیکہ عربی زبان کوئی آسان زبان نہیں، ساری دنیا میں لوگ اسے سیکھنے کی کوشش محض اس لئے کرتے ہیں کہ اپنی مقدس کتاب کو سمجھ کر پڑھ سکیں اور عربی (قرآن کی اصل زبان) میں عبادت کر سکیں۔

قرآن ————— محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر اللہ سے ۶۳ء کے درمیان تھوڑا تھوڑا نازل ہوتا رہا اور آپ کے جان نثار خدام اسے کاغذ کے ٹکڑوں، درختوں کی پھالوں اور جانوروں کی ہڈیوں پر لکھتے رہے، قرآن نے ابتدائی یقین کرنے پر آمادہ کیا کہ مبدوع صرن ایک ”اللہ“ ہے جو نہایت رحیم اور مہربان ہے، جس نے دنیا کو پیدا کیا، چیزوں کو بنایا اور صورت بخشی، زمین و آسمان میں جتنی چیزیں ہیں سب کی سب اس کی بڑائی کا اعتراف کرتی ہیں وہ اللہ بڑا طاقت ور اور علم و دانش والا ہے۔ اور یہی وہ پیغام تھا جس نے افراد اور قوموں میں زندگی کی نئی روح پھونک دی، اور پھر جب اسلام عرب کے بڑے بڑے خطوں اور شہروں میں پھیلا اور اسے طاقت ملی تو وحی الہی انسانی سوسائٹی کی اصلاح، سوسائٹی کے قانون و دستور اور اس کی مشکلات کو

حل کرنے کی طرف متوجہ ہوئی۔ — قرآن میں اہم سابقہ کے متعلق ایسے بیانات بھی موجود ہیں کہ عیسائی اور یہودی قرآن کو پڑھیں تو وہ اپنے کو ایک جلنے پھانے ماحول میں پائیں گے اور اس کے پڑھنے کو وہ اپنے وقت کا سب سے اچھا مشغلہ سمجھیں گے، چنانچہ مندرجہ ذیل آیات جو انہیں عیسیٰ مسیح کی باتوں میں سے لگتی ہیں اگر ایک بیک عیسائیوں کے گرجا گھر یا یہودیوں کے سرائے گوگ (عبادت خانہ) میں پڑھ دی جائیں تو بنی اسرائیل یہ معلوم کرنے کی فکر اور کوشش کریں گے کہ ان کا سرخسہ کہاں ہے؟ —

حضرت یوسف علیہ السلام کے بارے میں ارشاد ہے :-

لقد کان فی یوسف و اخوته آیات للسائلین اذ قالوا لیوسف و اخوه احب الی ابنا منا ونحن عصبة ان ابانا لفی ضلل مبین،
اقتلوا یوسف و اوطرحوه ارضا یخل لکم وجه ابیکم و تکونوا
من بعدہ قوما صالحین قال قائل منهم لا تقتلوا یوسف و القوا
فی غیبت الحب ینلقطہ بعض السیارة ان کنتم فاعلین -

یوسف اور ان کے بھائیوں کے قصہ میں پوچھنے والوں کے لئے نشانیاں ہیں
جب ان کے (علاقائی) بھائیوں نے کہا کہ یوسف اور اس کا بھائی یہ دونوں ہمارے باپ کو
زیادہ پیار سے ہیں حالانکہ ہم ان سے قوت والے ہیں۔ ہمارے باپ صریح غلطی پر ہیں،
یوسف کو مار ڈالو یا اسے کسی ملک میں پھینک دو تاکہ تمہارے اوپر باپ کی پوری توجہ
رہے اس کے بعد تم نیک لوگ بن جاؤ۔ ان میں سے ایک نے کہا کہ قتل ذکر و اگر
تمہیں کچھ کرنا ہی ہے تو اسے کسی گنہگار کنویں میں ڈال دو کوئی مسافر اٹھالے جائے گا۔
حضرت مریم کے قصہ میں ہے :-

فارسلنا الیہا روحنا فتمثل لیہا بشرًا سویا قالت انی اعوذ
بالرحمن منك ان کننت تقیا قال انا رسول ربک لا ہب
لک غلاما زکیا -

بھججا ہم نے اس کے (مریم) کے پاس فرستے۔ وہ جب انسان کی شکل میں گیا تو

مریم نے کہا میں تم سے خدا کی پناہ چاہتی ہوں اگر تم خدا سے ڈرتے ہو۔ فرشتہ نے کہا کہ میں تیرے پروردگار کا بھیجا ہوا ہوں میں تجھے ایک صاف تھرا لڑکا دینے آیا ہوں۔
 قالت انی یكون لی ولاد ولم یمسسنی بشر ولم ینالک بعیالی الذی لک العقال
 ربک هو علی هین و لنجعلہ آیتۃ للناس و رحمۃ منا و کان
 امرا مقضیا -

مریم نے کہا کہ مجھے لڑکا کہاں سے ہوگا مجھے تو کسی انسان نے چھوا بھی نہیں ہے
 اور نہ میں بدکارہ ہی ہوں۔ فرشتہ نے کہا یوں ہی۔ تیرے رب کا فرمان ہے کہ یہاں سے
 اوپر آسمان ہے ہم چاہتے ہیں کہ ہم اسے لوگوں کے لئے اپنی نشانی اور رحمت بنائیں اور
 اس کام کا جوڑا ملے ہو چکا ہے۔

اسی طرح عیسائی اور یہودی مذہب کے بہت سے مقدس نام قرآن میں موجود ہیں۔ نوح،
 یونس، یوسف، ابراہیم اور مریم (علیہم السلام) ان پانچ ناموں سے قرآن کی پانچ اہم سورتیں
 بھی موسوم ہیں اور ان کے علاوہ عیسیٰ، آدم، داؤد، الیاس، موسیٰ، یونس اور سلیمان (علیہم السلام)
 وغیرہ کے نام قرآن میں آئے ہیں اور اگرچہ ان کے ناموں کے ساتھ سورتیں موسوم نہیں پھر بھی قرآن
 میں جابجا انہیں ایک مقام دیا گیا ہے اور دراصل اسلام کی بنیاد جزوی طور پر عیسیٰ، نوح،
 ابراہیم اور موسیٰ (علیہم السلام) کے ارشادات پر ہے جو محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) سے پہلے
 مبعوث ہوئے تھے۔

قرآن حضرت عیسیٰ (علیہ السلام) کو خدا کا بیٹا نہیں مانتا اور یہ بھی تسلیم نہیں کرتا کہ حضرت
 عیسیٰ (علیہ السلام) کی موت صلیب پر واقع ہوئی ہو، کیونکہ حضرت عیسیٰ کو خدا کا بیٹا مان لینا عقیدہ
 توحید کے خلاف ہوگا جو اسلام کی عمارت کا بنیادی پتھر ہے۔ یہ عقیدہ توحید کے بعد قرآن کا ایک
 اچھی زندگی بنانے کا تصور حیرت انگیز طور پر عملی ہے، ایک سورہ میں وہ اس طرح خطاب کرتا ہے:-

یا ایھا الذین امنوا اذا تدابیرکم بدین الی اجل مسمی
 فاکتبوه و لیکتب بینکم کاتب بالعدل ولا یاب کاتب ان
 ینکب کما علمہ اللہ فلیکتب و لیجلل الذی علیہ الحق

ولیتق الله ربه ولا يخس منه شيئا فان كان الذي عليه الحق
سفيها او ضعيفا او لا يستطيع ان يمل هو فليحل وليه بالعدل
واستشهدوا شهيدين من رجالكم فان لم يكونا رجلين فوكل
وامراة من ممن ترضون من الشهداء ان تفضل احدا هما
فتذكر احد هما الاخرى ولا ياب الشهداء اذا ما دعوا ولا
تسموا ان تكتبوه صغيرا او كبيرا الى اجله ذكركم احيط عند الله
واقوم للشهادة وادنى الا تقاتلوا

اسے ایمان والوجہ تم آپس میں ایک دقت متعین تکسا اوھار کا معاملہ کرو تو اس کو
کھدیا کرو اور چاہئے کہ کھنے والا انصاف سے کھ دے اور جیسا اللہ نے علم دیا ہے اسے
کھنے سے انکار نہ کرے اس کو چاہئے کہ کھ دے۔ اور قرضدار بتلاتا جاوے اور خدا سے
ڈرے اور کچھ کم نہ کرے اگر قرضدار بے وقت یا کمزور ہے یا بنائے کی صلاحیت نہیں رکھتا تو
اس کا کار گزار انصاف سے بتائے اور دھوکا دہ گواہ بننا اگر دھوکا دہوں تو ایک مرد
اور دو عورتیں جن کو تم گواہ بنانا پسند کرتے ہو تاکہ اگر ان میں کوئی ایک بھول جائے تو دوسری
ڈال سکے، اور گواہ جس وقت بلائے جائیں تو انکار نہ کریں اور تم کا بلی نہ کرو چاہے معاملہ
چھوٹا ہو یا بڑا اس کے وقت عین پر کھ دے۔ طریقہ اللہ کے نزدیک انصاف کا ہے اور
بشمارات کو درست رکھنے والا۔ اور یہ ایک ایسی تہذیب ہے جس سے تم شر میں نہیں پڑو گے۔

توحید خالص کی تعلیم کے ساتھ یہ عملی ہدایات ہی قرآن کو ایک بے مثل کتاب بنادیتی ہیں جن کی
بنیاد پر بیت سے مسلمانوں کا یہ عقیدہ ہے کہ ان کی زندگی کا سیاسی نظام بھی اسی وقت اطمینان بخش
ہو سکتا ہے جب کہ ان کے ملک کے قوانین قرآن سے ماخوذ ہوں۔

سیرۃ النبیؐ کی جھلکیاں

_____ (جناب ڈاکٹر محمد عزیز صاحب شعبہ اردو و اسلامیہ یونیورسٹی علی گڑھ)

انسان کی فطرت کچھ اس طرح کی واقع ہوئی ہے کہ وہ بہتر سے بہتر تعلیم سے بھی اُس وقت تک اثر قبول نہیں کرتا جب تک اس تعلیم کو عمل کے پیرایہ میں پیش نہ کیا جائے۔ پیغمبروں کی بعثت کی اصلی غرض یہی تھی کہ اُن کی زندگی اُن کی تعلیم کی عملی تفسیر ہوتا ہو۔ گو یہ عذر باقی نہ رہے کہ تعلیم کا کوئی جزو ناقابلِ عمل ہے۔ اسی بناء پر اللہ تعالیٰ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حیاتِ طیبہ کو ہمارے لیے اُسوۂ حسنہ قرار دیا ہے کہ آپؐ کی زندگی قرآن کریم کی ساری تعلیم کا زندہ نمونہ تھی۔ حضرت عائشہؓ کا یہ قول مشہور ہے کہ بعض حضرات نے جب اُن سے حضورؐ کے اخلاق کی نسبت دریافت کیا تو اُنھوں نے فرمایا کہ ان خلقہ القرآن، یعنی آپؐ کے اخلاق تمام تر قرآن کے مطابق تھے۔

پیغمبری کا منصب کوئی اکتسابی چیز نہیں کہ انسان اپنی کوشش سے حاصل کر سکے۔ ایک مذہبی عطیہ ہے جس میں ذاتی سعی کو مطلق دخل نہیں۔ ایک شاعر کہتا ہے کہ خدا کی دین کا مسمیٰ سے پوچھئے احوال

کہ آگ لینے کو جائیں پیغمبری مل جائے

اس شعر سے یہ خیال پیدا ہو سکتا ہے کہ پیغمبری کا ملنا بھی ایسا ہی ہے جیسا کسی سنگریزے جمع کرنے والے کے ہاتھ ایک قیمتی ہیرے کا آجانا۔ لیکن ایسا نہیں ہے۔ اللہ تعالیٰ اپنے جن برگزیدہ بندوں کو اس منصب پر فائز کرتا ہے وہ مشروع ہی سے نہایت سلیم الفطرت

ہوتے ہیں۔ باطل کی تاریکی میں بھی اُن کا وجود حق کے انوار سے مستنیر ہوتا رہتا ہے۔ شرک اور بُت پرستی سے وہ طبعاً نفور ہوتے ہیں، اور اپنے اعمال و اخلاق کی پاکیزگی میں اُن کا بندہ ہی سے امتیاز حاصل رہتا ہے۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد رسالت کے حالات محدثین کرام اور مؤرخین اسلام نے جس تفصیل اور احتیاط سے جمع کئے ہیں اُس کی نظیر سے تاریخ کا دفتر خالی ہے۔ لیکن قبلِ ہجرت کے جن واقعات کو ان حضوں نے جس جہت بیان کیا ہے اُن سے بھی صاف ظاہر ہے کہ رسالت کے منصبِ باریک پر مامور کرنے سے پہلے ہی اللہ تعالیٰ نے اُس کی اہلیت آپ کی فطرت میں پوری طرح ودیعت فرمادی تھی۔ ایک مشرکانہ ماحول اور بُت پرستی کے گہوارہ میں آنکھیں کھولنے کے باوجود آپ پیچیدہ اور جوانی میں بھی ہمیشہ مراسمِ شرک سے الگ رہے کبھی کسی بُت کے سامنے سر نہیں جھکایا۔ کبھی بتوں کے چڑھا دے کا کھانا نہیں کھایا۔ جاہلیت کی ان رسوم سے ہمیشہ اجتناب فرمایا جو تو یا عرب کے ہر بچہ کی لٹھی میں پڑی ہوئی تھیں۔ ان جس مسادہ میں حق و ناحق کا مقابلہ ہوتا آپ حق کا ساتھ دیتے خواہ اس کے ظہور و آشکار ہی کیوں نہ ہوں۔ جنگِ خیبر میں جو قریش اور قیس کے قبیلوں میں ہوئی تھی آپ نے آلِ ہاشم کی صف میں اسی لئے شرکت فرمائی تھی کہ قریش بربر حق تھے۔ اسی طرح جنگِ خیبر کے بعد جب زبیر بن عبد المطلب نے ایک معاہدہ کی تجویز پیش کی جس کا مقصد ہر مظلوم کی حمایت کرنا تھا تو آپ اُس میں بھی شریک ہو گئے۔ عہد رسالت میں اس معاہدہ کا ذکر کبھی آ جاتا تو فرماتے کہ اس کے مقابلہ میں اگر شرع رنگ کے ادب بھی مجھے دیئے جاتے تو میں قبول نہ کرتا اور آج بھی ایسے معاہدہ کے لئے کوئی بلائے تو میں حاضر ہوں۔

سنِ رشد کو پہنچنے کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے معاش کے لئے آبائی پیشہ تجارت اختیار کر لیا تھا۔ لڑکپن میں اپنے چچا ابوطالب کے ساتھ کچھ تجارتی سفر بھی کئے تھے جن سے کسی قدر تجربہ حاصل ہو گیا تھا۔ تھوڑے ہی دنوں میں آپ کی دیانت اور حسنِ معاملہ کی شہرت سارے عرب میں پھیل گئی اور آپ "امین" کے لقب سے پکارے جانے لگے۔ اُس زمانہ میں عرب کا دستور تھا کہ لوگ اپنا سرمایہ کسی بزرگوار اور دیانت دار شخص کے سپرد کر کے منافع میں شرکت

کر لیتے تھے۔ اس قسم کے معاملات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی پیش آتے رہے۔ جن لوگوں کو آپ کے ساتھ تجارتی کاروبار میں شریک ہونے کا اتفاق ہوا وہ ہمیشہ آپ کی راستبازی اور دیانت کے مددگار رہے۔ سائب نام ایک شخص اسلام لاکر آپ کی خدمت میں حاضر ہوئے تو سائب نے حضور سے اُن کی تشریف کی۔ آپ نے فرمایا: ”میں ان کو تم سے زیادہ جانتا ہوں“ سائب نے عرض کیا: ”آپ پر میرے ماں باپ قربان، آپ میرے شریک تجارت تھے اور آپ نے ہمیشہ معاملہ صاف رکھا۔“ ایسی ہی شہادت ایک دوسرے صحابی قیس بن سائب غزوہ بدر بھی دیتے ہیں جو نبوت سے پہلے آپ کے شریک تجارت رہ چکے تھے۔ تجارت ہی کے سلسلے میں ایک دفعہ ایسا واقعہ بھی پیش آیا جس کی مثال نہیں مل سکتی۔ ایک صحابی عبید بن ابی الحکم کا بیان ہے کہ عہد رسالت سے پہلے میں ایک مقام پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خرید و فرو کا کوئی معاملہ کر رہا تھا۔ اُس کا کچھ حصہ باقی رہ گیا تھا کہ میں لکھ کر اٹھا کر گھر لے گیا۔ اسی اتفاق سے میں اپنا وعدہ بھول گیا۔ تیسرے دن جب وہاں پہنچا تو دیکھا کہ آپ اسی جگہ میرا انتظار فرما رہے ہیں۔ مجھے دیکھ کر آپ کی پریشانی پر بے تک نہ آیا۔ صرت اتنا فرمایا کہ ”تم نے مجھے نہ دیا۔“ میں اسی مقام پر تین دن سے موجود ہوں۔“

حضرت خدیجہ کا آپ کو نکاح کا پیغام بھیجنا جب کہ قریش کے بعض سرور رئیسوں کے پیغام وہ مسترد کر چکی تھیں واصل آپ کے صدق و دیانت اور پاکیزہ اخلاق ہی کا نتیجہ تھا آپ کی امانت اور راستبازی کی شہرت جب عام ہوئی تو انہوں نے کہا بھیجا کہ آپ میرا مال تجارت لے کر شام کو جائیں جو معاملہ دوسروں کو دیتی ہوں اُس کا دو چند آپ کو دوں گی۔ آنحضرت نے اسے قبول فرمایا اور پھر ہی تشریف لے گئے۔ واپسی پر جب حضرت خدیجہ نے حساب کتاب دیکھا تو آپ کے حسن معاملہ سے اس قدر متاثر ہوئیں کہ قبر بابتیں ہی ہمینے کے بعد آپ کے پاس شادی کا پیغام بھیجا جسے آپ نے منظور فرمایا۔

نبوت سے پہلے آپ کئی کئی دن تک غابرا کی تنہائی میں غور و فکر میں مصروف رہا کرتے تھے۔ پہلی وحی وہیں نازل ہوئی۔ فرشتہ کو دیکھنے کا اتفاق اس سے قبل کبھی نہ ہوا تھا حضرت جبریلؑ سامنے آئے اور سورۃ اقرآ کی چند آیتیں پڑھ کر سنائیں تو آپ کے قلب کی

حالت متغیر ہو گئی، اہل تشاہد مبارک پر اگر حضرت خدیجہ سے صورت حال بیان فرمائی اور اپنے خوف کا اظہار کیا۔ انھوں نے ان الفاظ میں آپ کو تسکین دی۔ ”ہرگز نہیں! خدا کی قسم خدا آپ کو کبھی غمگین نہ کرے گا۔ آپ صلہ رحم کرتے ہیں، مقررہ دنوں کا بار اٹھاتے ہیں غریبوں کی اعانت کرتے ہیں، مہمانوں کی ضیافت کرتے ہیں، حق کی حمایت کرتے ہیں مصیبتوں میں لوگوں کے کام آتے ہیں۔“

آنحضرت صلعم کے مکارم اخلاق کی یہ شہادت حضرت خدیجہ دے رہی تھیں جو پندرہ سال تک غلوت و جلوت میں آپ کی رفیقہ حیات رہ چکی تھیں اور جن سے آپ کی سیرت کا کوئی پہلو پوشیدہ نہ تھا۔ پھر یہ شہادت اُس وقت دی جا رہی تھی جب آنحضرت نے منہمک رسالت کا کام شروع بھی نہیں فرمایا تھا اور ام المؤمنین کو اسلام لانے کا طوطا حاصل نہ ہوا تھا۔ انھوں نے حضور کی سہمت جو باتیں فرمائیں وہ سب قبل نبوت کے واقعات اور مشاہدات سے تعلق رکھتی تھیں۔

بخاشی کے دربار میں ہاجرین کے نمایندہ حضرت جعفرؓ نے جو تقریر کی تھی وہ اسلامی تعلیمات کا خلاصہ ہے۔ اس تقریر کا جو فقرہ یہاں قابل غور ہے وہ یہ ہے۔ اپنی قوم کے جاہلی اعمال و اخلاق بیان کرنے کے بعد حضرت جعفرؓ فرماتے ہیں۔ ”اس اثناء میں ہم میں ایک شخص پیدا ہوا جس کی شرافت اور صدق و دیانت سے ہم لوگ پہلے سے واقف تھے۔ قریش کے سفرِ دربار میں موجود تھے۔ انھوں نے بخاشی کو مسلمانوں کے خلاف بھڑکانے کے لئے یہ لو کہا کہ اسلام بہت پرستی اور عیسائیت دونوں کا دشمن ہے۔ مگر یہ کہنے کی جرأت نہ ہوئی کہ پیغمبر اسلام کے جواد صفات جعفرؓ نے بیان کئے ہیں وہ صریح ہتھیار۔“

ساعتے با اولیاء سفیان بن سعید ثوری

(از مولوی اقبال احمد علی)

حضرت سفیان ثوری خدا کے اُن برگزیدہ بندوں اور اُمت کی اُن ممتاز ترین ہستیوں میں سے ہیں جنہیں اللہ تعالیٰ نے علم و عمل اور نور باطن، یتیموں نعمتوں سے بھر پور نوازا تھا، تاریخ اسلام میں علم والوں کی ہمیشہ بہتات رہی ہے لیکن علم کے ساتھ عمل، زہد و ورع، تقویٰ اور پرہیزگاری، توکل اور دنیا سے بے رغبتی، آخرت کی فکر اور امیر و غریب، حاکم و محکوم کی تفریق کئے بغیر امر بالمعروف اور نہی عن المنکر۔ یہ نعمتیں مجموعی طور پر اللہ کے خاص ہی بندوں کو ملا کرتی ہیں۔ حضرت سفیان اُن انھیں ہند گانہ خدا میں سے ہیں، وہ ایک طرف امام المحدثین اور فقہاء کے سر تاج ہیں اور دوسری طرف اُسلان و ولایت پر بھی آفتاب و اجتاب کی طرح چمک رہے ہیں۔ آئیے تھوڑی دیر کے لئے مطالعہ اور تھوڑے راستہ سے اُن کی مجلس مبارک میں حاضر ہوں۔

— عباسی خلافت کا دور ہے۔ سرینہ منوبہ اور کوفہ دمشق کے بعد بغداد دار الحکومت بن چکا ہے۔ حکومتی اقتدار اور اُمت کی قیادت ایسے لوگوں کے ہاتھوں میں آگئی ہے جو اس کے بالکل اہل نہیں ہیں۔ عرب پہلے ہی سے بے آب و گیاہ ملک اور غذائی اجناس کے لئے دوسرے ملکوں کا محتاج تھا۔ اسلامی فتوحات نے اہل حجاز کے لئے غذا کے مسئلہ کو اس طرح حل کر دیا تھا کہ عام حالات میں غذائی قلت اور اُس کی وجہ سے لوگوں کے فاقوں مرنے کا کوئی سوال باقی نہیں رہا تھا لیکن فرضِ شمس لڑاں دواؤں کی بے اعتنائیوں نے ایسے حالات پیدا کر دیئے کہ حرمین کے باشندے غذائی کمی سے سخت پریشانیوں میں مبتلا ہو گئے۔ انہی ایام میں سفیان ثوری

حج کے لئے مکہ مکرمہ آئے۔ جب آپ کو اہل حرمین کی اس تکلیف اور پریشانی کا علم ہوا تو
ترہپ گئے اور خلیفہ ابو جعفر جو اُس وقت حج کے لئے آیا ہوا تھا فرما اُس کے پاس پہنچو
اُس کے مشاہدہ، معاوضہ اور تزک و احتشام سے بالکل متاثر نہیں ہوئے اور اللہ کے ایک
بلے خوف داعی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک سچے نائب کے انداز میں اُس
کو مخاطب کر کے فرمایا: ابو جعفر خدا سے ڈر! کیا تجھے معلوم نہیں کہ اس مرتبہ پر بقیعہ انصار
و مہاجرین کی تلواروں نے پہنچایا ہے جن کے بچے آج تیرے عہد میں بھوکوں مر رہے ہیں۔
ابو جعفر نے پوچھا کہ: اچھا اگر میں اس منصب کی ساری ذمہ داریاں ادا نہ کر سکوں تو کیا
کردوں؟ فرمایا کہ پھر تمہیں کوئی حق نہیں کہ خلافت کی باگ اپنے ہاتھ میں لو۔ اس منصب
سے دست بردار ہو کر اپنے گھر بیٹھو۔ اللہ تعالیٰ کسی ایسے بندے کو کھڑا کر دے گا جو ذمہ دارانہ
طور پر سب کے حقوق ادا کر سکے گا۔

۲۔ ایک مرتبہ والی کہ "ابراہیم ہاشمی" نے آپ کے پاس دو سو دنار بھیجے
آپ نے اُس کے قبول کرنے سے انکار کر دیا۔ پوچھا گیا۔ کیا آپ اس کو حلال نہیں سمجھتے؟
فرمایا کہ: میں روپیہ لے کر اپنے ضمیر کو ذلیل نہیں کروں گا۔

۳۔ عام طور پر آپ افراد اور باب حکومت سے بہت دور رہتے، بلالے
پر بھی اُن کے پاس نہ جاتے۔ کیوں کہ اُن کے پاس جانا یا تو عزت و جاہ کے لئے ہوتا ہے یا
مال کی طمع اور طلب میں اور حُصْبِ جاہ سے اللہ تعالیٰ نے اُن کے قلب کو بالکل پاک کر دیا
تھا اور مال کے بارے میں خود فراتے ہیں کہ:-

"مال دین کا مرض ہے اور عالم دین کا طبیب، اگر طبیب ہی مرض کا طالب خواہشمند
ہو تو وہ دوسروں کا علاج کیا کرے گا؟"

(ماخذ از کتاب الجرح والتعديل لابن ابی حاتم و تذکرۃ الحفاظ للذہبی)

خریداروں سے گزارش: براہ کرم خطا اور چندہ بصیحت و وقت مکمل پتہ کے
ساتھ اپنا خریداری تمبر ضرور لکھئے اس کے بغیر تعمیل ارشاد مشکل ہوتی ہے۔
نیشنل

دُنْیَا مِیٔ

سب کے بڑا روحانی انقلاب

پیغمبر خدا حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے ذریعہ برپا ہوا تھا
جولوگ اردو زبان کے ذریعہ

اس تعلیم و ہدایت سے واقف ہونا اور فائدہ اٹھانا چاہیں جسے یہ انقلاب پاکیا تھا
ہم انکی خدمت میں مولانا محمد منظور نعمانی زیر الفرقان کھنکی تالیف

معارف المحدث

اعتماد اور یقین کے ساتھ پیش کرتے ہیں۔

بدو تشریح کے ساتھ یہ حدیث نبوی کا ایک جدید مجموعہ ہے جو در حاضر کے مسلمانوں کی ذہنی و فکری
بناظر کے مرتب کیا گیا ہے۔ اس کتاب کی خصوصیت قابل ذکر ہے کہ مصنف کی خاص کوشش
بہمیں یہ رہی ہے کہ سول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشادات کے جو اثرات صحاح کرام کے قلوب پر پڑتے تھے
کے ناظرین کے دلوں پر بھی وہی اثرات کسی درجہ میں برس۔ (دو جلدیں اشاعت ہو چکی ہیں)

مداول۔ جس میں بیان اور اختصار سے متعلق ۱۲۰ حدیثوں کی تشریح کی گئی ہے۔ قیمت جلد ۴/۸ غیر غلطہ ۳/۱۲
مداوم۔ جس میں تکریم روح اور اصلاح اخلاق سے متعلق ۱۶۰ حدیثوں کی تشریح کی گئی ہے جو کچھ متعلق ذوق ہے کہ باہر ملتا
کے بعد اگر کس نفس اصلاح طلب اور تربیت اخلاق کا کوئی موثر ذریعہ ان حدیثوں کے بظہر دنیا کے اصلاحی ادبی جوڑیں۔ قیمت غیر غلطہ ۴/۸

پیشہ کا پتہ سونچنا از انسترون کپری روڈ



قرآن آپسے کیا کہتا ہے؟

پیش کش: ادارہ اعلیٰ تعلیم، حکومت پاکستان

قرآن مجید کی دعوت تسلیم کرنی لازمت کے لئے حیات ہے۔ لیکن باقی دنیا اس سے بالکل غافل ہے۔ یہ کتاب ہم کو یہ بتاتی ہے کہ حیات کی حقیقت کیا ہے اور موت کی حقیقت کیا ہے۔

یہ کتاب

اسی دعوت کا حال دیکھنے پر غور کرنے کی ہے۔

- قرآن کی دعوت اور اس کی تعلیمات و احکامات کی وضاحت کرتا ہے۔
- ہمیں بتاتا ہے کہ حقیقت کی کیا بات کو تسلیم کرنا اور کون کون سی باتوں کو رد کرنا چاہیے۔
- اس میں قرآن کی دعوت کو دیکھ کر انسان اس کتاب کا نام لے کر
- یہ بھی دیکھ سکتا ہے کہ قرآن کی دعوت سے انسان کی حقیقت کیا ہے اور اس کے ساتھ ساتھ

قرآن سے ہماری دنیا کی حالت کا کیا ہے۔

پیش کش: ادارہ اعلیٰ تعلیم، حکومت پاکستان

کے بیچانہ لفظ قرآن لکھتے



